# דף יג עמוד א

(סוף פרק ראשון נמצא בקובץ הקודם) ...

# פרק שני

### משנה: היה קורא בתורה

|  |  |
| --- | --- |
| /משנה/. היה קורא בתורה [=פרשת קריאת שמע] והגיע זמן המקרא, אם כוון לבו - יצא.  | משנה.היה קורא בתורה - פרשת קריאת שמע.והגיע זמן המקרא - זמן קריאת שמע. |
| בפרקים [=בהפסקות] שואל [=בשלום] מפני הכבוד ומשיב [=מפני הכבוד], ובאמצע [=הברכה או הפרשה] - שואל מפני היראה ומשיב, דברי רבי מאיר. רבי יהודה אומר: באמצע שואל מפני היראה ומשיב מפני הכבוד, ובפרקים שואל מפני הכבוד ומשיב שלום לכל אדם.  | בפרקים - בין ההפסקות, ולקמן מפרש להו במתניתין בין פרשה ראשונה לשניה, בין שניה לשמע כו'.שואל מפני הכבוד - שואל בשלום אדם נכבד שראוי להקדים לו שלום.ומשיב - שלום אם הקדימו לו, ובגמרא פריך: כיון דשואל פשיטא דמשיב.ובאמצע - באמצע הברכה או הפרשה.מפני היראה - אדם שהוא ירא מפניו שלא יהרגהו, אבל מפני הכבוד לא.רבי יהודה - בגמרא מפרש פלוגתייהו. |
| אלו הן בין הפרקים: בין ברכה ראשונה לשניה, בין שניה לשמע, בין שמע לוהיה אם שמוע, בין והיה אם שמוע לויאמר, בין ויאמר לאמת ויציב. רבי יהודה אומר: בין ויאמר לאמת ויציב לא יפסיק.  | בין ויאמר לאמת ויציב לא יפסיק - בגמרא (/ברכות/ י"ד) מפרש טעמייהו. |
| אמר רבי יהושע בן קרחה: למה קדמה פרשת שמע לוהיה אם שמוע? כדי שיקבל עליו עול מלכות שמים תחלה, ואחר כך מקבל עליו עול מצות. והיה אם שמוע לויאמר - שוהיה אם שמוע נוהג בין ביום ובין בלילה, ויאמר [=העוסק במצות ציצית] אינו נוהג אלא ביום בלבד.  | והיה אם שמוע נוהג בין ביום בין בלילה - דמשתעי בתלמוד תורה, דכתיב (דברים י"א) ולמדתם אותם את בניכם.ויאמר אינו נוהג אלא ביום - דמשתעי בציצית, שאינה נוהגת אלא ביום, דכתיב וראיתם אותו - פרט לכסות לילה (שבת דף כ"ז, ב'). |

### האם מוכח מהמשנה שמצוות צריכות כוונה

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. שמע מינה [=מתחילת המשנה, שרק אם כיון לבו יצא] מצות צריכות כוונה! [=והרי נחלקו בזה אמוראים, ודעת רבה במסכת ראש השנה כח,ב שמצות אינן צריכות כונה, וכיצד דעתו מתיישבת עם משנתנו?]מאי "אם כוון לבו"? לקרות. לקרות? והא קא קרי! בקורא להגיה. [=נחשב שאינו מתכוין לקרות, ובאופן כזה לא יצא גם לרבה]. | גמרא.**שמע מינה מצות צריכות כוונה** - שיהא מתכוין לשם מצות, ותקשה לרבה דאמר במסכת ראש השנה (דף כ"ח, א) התוקע לשיר יצא.**כוון לקרות** - אבל לצאת ידי מצוה לא בעינן שיהא מתכוין, אלא לקרות בתורה בעלמא.**הא קא קרי** - הא בקורא קא עסיק תנא ואתי, דקתני היה קורא בתורה.**בקורא להגיה** - את הספר אם יש בו טעות, דאפילו לקריאה נמי לא מתכוין. |

### מחלוקת רבי וחכמים האם ניתן לומר קריאת שמע בכל לשון

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: קריאת שמע [=צריכה להיאמר] ככתבה [=בלשון הקדש], דברי רבי. וחכמים אומרים: בכל לשון.  | ככתבה - בלשון הקדש. |
| מאי טעמא דרבי? אמר קרא "והיו" - בהוייתן יהו. ורבנן מאי טעמייהו? אמר קרא: שמע - בכל לשון שאתה שומע.  |  |
| ולרבי נמי, הא כתיב שמע! ההוא מבעי ליה: השמע לאזניך מה שאתה מוציא מפיך. ורבנן? סברי להו כמאן דאמר: לא השמיע לאזנו - יצא. ולרבנן נמי הא כתיב והיו?ההוא מבעי להו שלא יקרא למפרע. ורבי, שלא יקרא למפרע מנא ליה? נפקא ליה מדברים הדברים. ורבנן? - דברים הדברים לא דרשי.  | מדברים הדברים - דהוה ליה למכתב והיו הדברים האלה (דברים ו') למדרש שיקרא הדברים כסדרן ולא למפרע כגון ובשעריך ביתך מזוזות. |
| למימרא דסבר רבי דכל התורה כולה [=שאר מצוות של אמירה] בכל לשון נאמרה, דאי סלקא דעתך בלשון הקודש נאמרה – "והיו" דכתב רחמנא למה לי? איצטריך, משום דכתיב שמע [=והיינו טועים לדרוש כרבנן שדוקא קריאת שמע הכשירה התורה בכל לשון שאתה שומע].  | לימא קסבר רבי וכו' - מדאיצטריך ליה קרא לקריאת שמע שתהא ככתבה, סבירא ליה בשאר כל התורה בכל לשון נאמרה לקרות.משום דכתיב שמע - דלא תדרוש שמע בכל לשון שאתה שומע כרבנן. |
| למימרא דסברי רבנן, דכל התורה כולה בלשון הקודש נאמרה, דאי סלקא דעתך בכל לשון נאמרה – "שמע" דכתב רחמנא למה לי? איצטריך, משום דכתיב והיו.  |  |

### מחלוקת תנאים איזה חלק של ק"ש צריך כוונה

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: "והיו" - שלא יקרא למפרע. "הדברים על לבבך" - יכול תהא כל הפרשה צריכה כוונה? תלמוד לומר: "האלה" - עד כאן [=עד המלים "על לבבך"] צריכה כוונה, מכאן ואילך אין צריכה כוונה, דברי רבי אליעזר.אמר ליה רבי עקיבא: הרי הוא אומר | עד כאן - עד על לבבך. |

## תוספות

היה קורא אם כוון לבו יצא - בירושלמי אמרינן: ברכות אינן מעכבות, דאע"פ שלא אמר שתים לפניה ושתים לאחריה יצא, דאם לא כן תקשי: מאי מהני אם כוון לבו? הרי לא בירך תחלה!

וא"ת הא בפ"ק (ד' יב.) מסקינן סדר ברכות אין מעכבות הא ברכות מעכבות?

וי"ל דהתם איירי בצבור. דיקא נמי דקתני: אמר להם הממונה.

ובאמצע שואל מפני וכו' - ופסק רבינו שמעיה דבמקום שאסור לספר אסור לדבר אפילו בלשון הקודש וכן משמע מתוך מתניתין. ובירושלמי קאמר אפילו באמצע הפסוק רב הונא בשם רב יוסף אמר ודברת בם מכאן שיש לך רשות לדבר בם. והיינו נמי דאמרי' בפ"ק דיומא (דף יט:) ודברת בם ולא בתפלה פירוש שאין משיבין בה מפני הכבוד.

בקורא להגיה - פירש בקונטרס: שאין מתכוין לקרות. תימה אכתי הא קא קרי.

ע"כ נראה "בקורא להגיה" - שאינו קורא התיבות כהלכתן וכנקודתן אלא ככתיבתן קרי כדי להבין בחסרות וביתרות כמו לטטפת ומזוזת, ו"אם כוון לבו" לאו דוקא, אלא כלומר: לקרות כדין כנקודתן וכהלכתן.

וחכמים אומרים בכל לשון - אומר הר"י דהלכה כחכמים דהלכה כרבי מחבירו ולא מחביריו (עירובין ד' מו:) ועוד דרבנן סבירא להו כמאן דאמר לא השמיע לאזנו יצא וכותיה פסקינן לקמן (ד' טו:).

בלשון הקדש נאמרה - פירש רש"י פרק שני דמגילה (ד' יז: ושם) לקרות בתורה. ולא נהירא דהא עזרא תיקן קריאת התורה ומקמי דאתא עזרא והיו למה לי. וי"ל דמיירי בפרשיות המחוייבין לקרות דאורייתא כמו פרשת זכור אי נמי מקרא בכורים וודוי מעשר ופרשת חליצה שמצוה בתורה לקרותן אעפ"כ בכל לשון נאמרה בסיני שכל דבור ודבור שהיה יוצא מפי הקב"ה היה מתחלק לשבעים לשון.

עד כאן מצות כוונה - עד בכל מאדך ששני פסוקים אלו מדברים ביחוד ה' באהבתו וביראתו.

# דף יג עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| +דברים ו'+ "אשר אנכי מצוך היום על לבבך" - מכאן אתה למד שכל הפרשה כולה צריכה כוונה. אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: הלכה כרבי עקיבא.  |  |
| איכא דמתני לה [=לפסיקת רבי יוחנן] אהא, דתניא: הקורא את שמע צריך שיכוין את לבו. רבי אחא משום רבי יהודה אומר: כיון שכוון לבו בפרק ראשון [=פרשה ראשונה של שמע] - שוב אינו צריך. אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: הלכה כרבי אחא שאמר משום רבי יהודה.  | איכא דמתני לה - להא דרבה בר בר חנה.בפרק ראשון - כל פרשת שמע. |
| תניא אידך: "והיו" - שלא יקרא למפרע."על לבבך" - רב זוטרא אומר: עד כאן [=פרשה ראשונה] - מצות כוונה, מכאן ואילך [=פרשה שניה] - מצות קריאה. רבי יאשיה אומר: עד כאן - מצות קריאה, מכאן ואילך - מצות כוונה.  | עד כאן מצות כוונה כו' - כולה מפרש לה ואזיל.**אמר רבי יאשיה עד כאן** - פרק ראשון.**מצוות כוונה כו'** - קא סלקא דעתך דכוונה בלא קריאה.**מכאן ואילך** - פרשת והיה אם שמוע. |
| [=הבינה הגמרא כעת שכוונת הבריתא שבפרשה ראשונה די בכוונת הלב בלי קריאה]. מאי שנא מכאן ואילך [=פרשה שניה] מצות קריאה - דכתיב "לדבר בם", הכא נמי הא כתיב [=בפרשה ראשונה] "ודברת בם"! הכי קאמר: עד כאן - מצות כוונה וקריאה, מכאן ואילך - קריאה בלא כוונה.  |  |
| ומאי שנא עד כאן מצות כוונה וקריאה - דכתיב [=בפרשה ראשונה] "על לבבך, ודברת בם", התם נמי הא כתיב "על לבבכם, לדבר בם"?ההוא מבעי ליה לכדרבי יצחק, דאמר: +דברים י"א+ ושמתם את דברי אלה - צריכה שתהא שימה [=של תפילין] כנגד הלב.  | שתהא שימה כנגד הלב - דהא ושמתם דכתיב לאו בקריאה וכוונה איירי, אלא בשימת תפילין של יד שיהא שם אותה על גובה של יד כנגד הלב על קבורת הזרוע - ברדו"ן +החלק הבשרי שבזרוע+. |

|  |  |
| --- | --- |
| אמר מר [=בבריתא לעיל:] רבי יאשיה אומר: עד כאן - מצות קריאה, מכאן ואילך - מצות כוונה. מאי שנא מכאן ואילך מצות כוונה - משום דכתיב "על לבבכם" - הכא נמי הא כתיב על לבבך! הכי קאמר: עד כאן - מצות קריאה וכוונה, מכאן ואילך - כוונה בלא קריאה. [=והמחלוקת בין שתי הדעות בבריתא היא ביחס לפרשה שניה: האם כוונה בלי קריאה, או קריאה בלי כוונה].ומאי שנא עד כאן מצות קריאה וכוונה - דכתיב "על לבבך ודברת בם" - התם נמי הא כתיב "על לבבכם לדבר בם"! ההוא בדברי תורה כתיב, והכי קאמר רחמנא: אגמירו בנייכו תורה כי היכי דליגרסו בהו.  | הכי גרסינן: ההוא בדברי תורה כתיב - כדמוכח קרא ולמדתם אותם את בניכם וגו'. |
| תנו רבנן: +דברים ו'+ שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד - עד כאן צריכה כוונת הלב, דברי רבי מאיר. אמר רבא: הלכה כרבי מאיר.  | עד כאן - פסוק ראשון לבדו. |

### להאריך באחד

|  |  |
| --- | --- |
| תניא, סומכוס אומר: כל המאריך באחד - מאריכין לו ימיו ושנותיו. אמר רב אחא בר יעקב: ובדלי"ת [=צריך להאריך, אבל לא בחית]. אמר רב אשי: ובלבד שלא יחטוף [=ימהר ויקצר] בחי"ת. רבי ירמיה הוה יתיב קמיה דרבי [חייא בר אבא] חזייה דהוה מאריך טובא. אמר ליה: כיון דאמליכתיה למעלה ולמטה ולארבע רוחות השמים, תו לא צריכת.  | ובדל"ת - ולא בחי"ת, דכל כמה דאמר אח בלא דל"ת לא משתמע מידי, ומה בצע בהארכתו, אבל בדל"ת יאריך עד כשיעור שיעשנו בלבו יחיד בשמים ובארץ ולארבע רוחותיה, כדמפרש לקמן.ובלבד שלא יחטוף בחי"ת - בשביל אריכות הדל"ת לא ימהר בקריאתה, שלא יקראנה בחטף בלא פתח, ואין זה כלום.דאמליכתיה למעלה וכו' - שהארכת שיעור שתחשוב בלבך ה' אחד בשמים ובארץ וארבע רוחותיה. |

### באיזה חלק של ק"ש צריך לעמוד ולא ללכת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב נתן בר מר עוקבא אמר רב יהודה: על לבבך בעמידה [=ולא בהליכה, כדי לכוון כראוי]. על לבבך סלקא דעתך? אלא אימא: עד על לבבך - בעמידה, מכאן ואילך - לא. ורבי יוחנן אמר: כל הפרשה כולה בעמידה. ואזדא רבי יוחנן לטעמיה, דאמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: הלכה כרבי אחא שאמר משום רבי יהודה. [=בבריתא לעיל, שכל פרשה ראשונה צריכה כוונה]. | **בעמידה** - אפילו לבית הלל דאמרי [/ברכות/ י"א א]: "עוסקין במלאכתן וקורין, ומהלכין וקורין", מודים הם שצריך לעמוד במקום אחד עד המקרא הזה, לפי שעד כאן מצות כוונה. |

### קריאת שמע של רבי יהודה הנשיא

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד - זו קריאת שמע של רבי יהודה הנשיא. אמר ליה רב לרבי חייא: לא חזינא ליה לרבי דמקבל עליה מלכות שמים. אמר ליה: בר פחתי! בשעה שמעביר ידיו על פניו מקבל עליו עול מלכות שמים.  | לא חזינא דמקבל עליה מלכות שמים - שהיה שונה לתלמידיו מקודם זמן קריאת שמע, וכשהגיע הזמן לא ראיתיו מפסיק. |
| חוזר [=רבי] וגומרה [=לקריאת שמע לאחר שיצאו התלמידים], או אינו חוזר וגומרה? בר קפרא אומר: אינו חוזר וגומרה, רבי שמעון ברבי אומר: חוזר וגומרה. אמר ליה בר קפרא לרבי שמעון ברבי: בשלמא לדידי דאמינא אינו חוזר וגומרה - היינו דמהדר רבי אשמעתא דאית בה יציאת מצרים, אלא לדידך דאמרת חוזר וגומרה, למה ליה לאהדורי? כדי להזכיר יציאת מצרים בזמנה.  | **חוזר וגומרה** - לאחר שעמדו התלמידים.**דקא מהדר** - לשנות לתלמידים בכל יום שמעתא דאית בה יציאת מצרים במקום פרשת ציצית ואמת ויציב.**בזמנה** - בזמן קריאת שמע. |
| אמר רבי אילא בריה דרב שמואל בר מרתא משמיה דרב: אמר: "שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד" ונאנס בשינה - יצא. אמר ליה רב נחמן לדרו עבדיה: בפסוקא קמא – צערן [=שלא אנמנם], טפי - לא תצערן. אמר ליה רב יוסף לרב יוסף בריה דרבה: אבוך היכי הוה עביד? אמר ליה: בפסוקא קמא הוה קא מצער נפשיה, טפי לא הוה מצער נפשיה.  | בפסוקא קמא צערן - אם ראיתני מנמנם - צערני עד שאנער יפה בפסוק ראשון. |

### קריאת שמע פרקדן

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יוסף: פרקדן [=שוכב על גבו ופניו למעלה] לא יקרא קריאת שמע. מקרא הוא דלא ליקרי, הא מיגנא - שפיר דמי? והא רבי יהושע בן לוי לייט אמאן דגני אפרקיד! אמרי: מיגנא, כי מצלי [=כשהוא מוטה מעט על צדו] - שפיר דמי. מקרא [=קריאת שמע], אף על גב דמצלי - נמי אסור. והא רבי יוחנן מצלי וקרי! שאני רבי יוחנן דבעל בשר הוה.  | פרקדן - שוכב על גבו ופניו למעלה.לייט אמאן דגני אפרקיד - שמא יתקשה אברו בתוך שנתו ונראה לרבים, והוא דרך גנאי.מיגנא - לישן.כי מצלי שפיר דמי - כשהוא מוטה על צדו מעט - שפיר דמי, אבל מקרי קריאת שמע, אפילו מצלי נמי אסור - שמקבל עליו מלכות שמים דרך שררה וגאוה. |

### הסבר המשנה מתי מפסיק

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] בפרקים - שואל וכו'. [=מפני הכבוד ומשיב].משיב מחמת מאי? אילימא מפני הכבוד - השתא משאל שאיל, אהדורי מבעיא? אלא: שואל מפני הכבוד ומשיב שלום לכל אדם. אימא סיפא: ובאמצע - שואל מפני היראה ומשיב, משיב מחמת מאי? אילימא מפני היראה - השתא משאל שאיל, אהדורי מבעיא? אלא מפני הכבוד: היינו - דרבי יהודה! דתנן, רבי יהודה אומר: באמצע - שואל מפני היראה ומשיב מפני הכבוד, ובפרקים - שואל מפני הכבוד ומשיב שלום לכל אדם! חסורי מחסרא והכי קתני: בפרקים - שואל מפני הכבוד ואין צריך לומר שהוא משיב, ובאמצע - שואל מפני היראה ואין צריך לומר שהוא משיב, דברי רבי מאיר; רבי יהודה אומר: באמצע - שואל מפני היראה ומשיב מפני הכבוד, | לכל אדם - אפילו אינו נכבד.חסורי מחסרא - דהוה ליה למתני בתרווייהו אין צריך לומר - ותו ליכא למקשי מידי. |

## תוספות מסכת ברכות דף יג עמוד ב

אשר אנכי מצוך - דאי כדקא אמרת הוה ליה למכתב אשר צויתיך דמצוך משמע אפילו מכאן ואילך ומ"מ אצטריך האלה ודאי לאו הכי הוה אמינא דאף פרשה שנייה בכלל.

אמר רבא הלכה כרבי מאיר - והכי הלכתא דקיי"ל כרבא דהוא בתראה.

על לבבך בעמידה - בירושלמי מפרש לאו דאי היה יושב עומד אלא דאם היה מהלך עומד אף על גב דב"ה אמרי כל אדם קורא כדרכו מ"מ מצוה מן המובחר לעמוד כשהוא מהלך לפי שאינו מיושב כל כך ואינו יכול לכוין כשהוא מהלך כאשר היה עומד וכן הלכה דמהלך בדרך מצוה לעמוד בפסוק א' ובעינן כונה בפסוק ראשון לבד וכן איתא בתנחומא רב יהודה בשם שמואל אמר אסור לקבל עליו עול מלכות שמים כשהוא מהלך אלא יעמוד ויקרא וכשיגיע לואהבת ילך לדרכו.

שואל מפני היראה וכו' - ר"מ ור' יהודה הלכה כרבי יהודה דאמר אפילו באמצע משיב מפני הכבוד א"כ נראה שמותר לענות קדיש וקדושה באמצע ק"ש דאין לך מפני הכבוד גדול מזה אבל באמצע י"ח אסור דמשמע לקמן בפ' אין עומדין (ד' לא.) דבין גאולה לתפלה אין לענות וכ"ש בתפלה עצמה ומי שמתפלל לבדו וש"צ מגיע למודים ישחה למודים אבל לא יאמר מודים ודוקא שהיה באמצע הברכה אבל בסוף הברכה לא דנראה ככורע בשביל הברכה ואמרינן (לקמן ד' לד.) דאין לכרוע בכל ברכות אלא באותן שתקנו חכמים ור"ת היה רגיל שהיה ממתין בעושה פלא כדי לענות קדיש וקדושה עם הצבו' והי' סובר אפי' שהה כדי לגמור את הכל אינו חוזר לראש.

# דף יד עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| ובפרקים - שואל מפני הכבוד ומשיב שלום לכל אדם. תניא נמי הכי: הקורא את שמע ופגע בו רבו או גדול הימנו, בפרקים - שואל מפני הכבוד ואין צריך לומר שהוא משיב, ובאמצע - שואל מפני היראה ואין צריך לומר שהוא משיב, דברי רבי מאיר. רבי יהודה אומר: באמצע - שואל מפני היראה ומשיב מפני הכבוד, ובפרקים - שואל מפני הכבוד ומשיב שלום לכל אדם.  |  |

### הפסקה באמצע הלל וקריאת מגילה

|  |  |
| --- | --- |
| בעא מיניה [=האמורא ששמו] אחי [=שהיה] תנא [=שונה] דבי רבי חייא מרבי חייא: בהלל ובמגילה מהו שיפסיק [=לשאילת שלום]? אמרינן קל וחומר: קריאת שמע דאורייתא פוסק - הלל דרבנן מבעיא, או דלמא פרסומי ניסא [=שבהלל וקריאת מגילת אסתר] עדיף? אמר ליה: פוסק, ואין בכך כלום.  | אחי - כך שמו.תנא דבי רבי חייא - שהיה שונה בבית רבי חייא.**מהו שיפסיק** - לשאלת שלום. |

### הפסקה באמצע הלל

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבה: ימים שהיחיד גומר בהן את ההלל - בין פרק לפרק פוסק, באמצע הפרק אינו פוסק. וימים שאין היחיד גומר בהן את ההלל - אפילו באמצע הפרק פוסק.  | **ימים שהיחיד גומר בהן את ההלל** - שהוא חובה לכל אדם, והם אחד ועשרים יום בשנה, כדאמרינן במסכת ערכין (דף י', א'). |
| איני? והא רב בר שבא איקלע לגביה דרבינא, וימים שאין היחיד גומר את ההלל הוה, ולא פסיק ליה! שאני רב בר שבא דלא חשיב עליה דרבינא. |  |

### טעימה בתענית

|  |  |
| --- | --- |
| בעי מיניה אשיאן תנא דבי רבי אמי מרבי אמי: השרוי בתענית מהו שיטעום? אכילה ושתיה קביל עליה - והא ליכא, או דילמא הנאה קביל עליה - והא איכא? אמר ליה: טועם ואין בכך כלום. תניא נמי הכי: מטעמת אינה טעונה ברכה, והשרוי בתענית טועם ואין בכך כלום. עד כמה [=נחשב טעימה]? רבי אמי ורבי אסי טעמי עד שיעור רביעתא.  | מהו שיטעום - את התבשיל לדעת אם צריך מלח או תבלין.מטעמת - טעימת תבשיל.רביעתא - רביעית הלוג. |

### נתינת שלום לפני התפילה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב: כל הנותן שלום לחבירו קודם שיתפלל - כאילו עשאו במה, שנאמר: +ישעיהו ב'+ "חדלו לכם מן האדם אשר נשמה באפו כי במה נחשב הוא", אל תקרי במה אלא במה. ושמואל אמר: במה חשבתו לזה ולא לאלוה [=שהקדמת לשאול בשלומו לפני התפילה]? | חדלו לכם מן האדם - כשיש לכם לעסוק בכבוד המקום אל תתעסקו בכבוד אדם, דאי לאו הכי - למה ליה לחדול.ושמואל - לא דריש לשון במה, אלא כמשמעו: במה חשבתו לזה שהקדמת כבודו לכבודי. |
| מתיב רב ששת: בפרקים - שואל מפני הכבוד ומשיב! תרגמה רבי אבא: במשכים לפתחו. [=אסרו רב ושמואל, אבל אם פגש את חברו מותר לשאול בשלומו, ובזה עוסקת המשנה]. | שואל מפני הכבוד - והא קריאת שמע קודם תפלה הוא, וקתני שואל.תרגמה רבי אבא - להא דרב ושמואל דאסרי.במשכים לפתחו - אבל פגעו בדרך - שואל. |

### עשיית חפציו לפני התפילה

|  |  |
| --- | --- |
| (אמר רבי יונה אמר רבי זירא: כל העושה חפציו קודם שיתפלל - כאלו בנה במה. אמרו לו: במה אמרת? אמר להו: לא, אסור קא אמינא, וכדרב אידי בר אבין. דאמר) [אמר] רב אידי בר אבין אמר רב יצחק בר אשיאן: אסור לו לאדם לעשות חפציו קודם שיתפלל, שנאמר: +תהלים פ"ה+ "צדק לפניו יהלך וישם לדרך פעמיו".  | הכי גרסינן - אמר רב אידי בר אבין אמר רבי יצחק בר אשיאן אסור לאדם לעשות חפציו קודם שיתפלל.צדק - תפלה, שמצדיקו לבוראו, והדר וישם פעמיו לדרכי חפציו. |
| ואמר רב אידי בר אבין אמר רב יצחק בר אשיאן: כל המתפלל ואחר כך יוצא לדרך - הקדוש ברוך הוא עושה לו חפציו, שנאמר: צדק לפניו יהלך וישם לדרך פעמיו. |  |
| (ואמר) [אמר] רבי יונה אמר רבי זירא: כל הלן שבעת ימים בלא חלום נקרא רע [=ולכן אין משגיחים מהשמים לפקדו], שנאמר: +משלי י"ט,כג+ "וְשָׂבֵעַ יָלִין בַּל יִפָּקֶד רָע", אל תקרי שבע, אלא שבע. אמר ליה רב אחא בריה דרבי חייא בר אבא, הכי אמר רבי חייא אמר רבי יוחנן: כל המשביע עצמו מדברי תורה ולן - אין מבשרין אותו בשורות רעות, שנאמר: ושבע ילין בל יפקד רע.  | אל תקרי שבע אלא שבע - ילין בל יפקד מן השמים בחלום - הרי הוא רע, לכך אין משגיחין לפקדו. |

### סברת ר' יהודה לחבר אלקיכם לאמת ויציב

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] אלו הן בין הפרקים וכו'. אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: הלכה כרבי יהודה דאמר, בין אלהיכם לאמת ויציב לא יפסיק. אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: מאי טעמיה דרבי יהודה? דכתיב: |  |

## תוספות

ימים שהיחיד גומר בהם את ההלל - לאו דוקא יחיד אלא אפילו צבור קורא יחיד כיון שאין כל ישראל ביחד כמו שהיו בשחיטת פסחים בי"ד בניסן ולאו דוקא גומר דודאי קי"ל דימים שאין יחיד גומר את ההלל אין חובה לאמרו כלל אפילו בדילוג דהכי משמע בערכין (פ"ב ד' י:) דחשיב כ"א יום דיחיד גומר בהן את ההלל ופריך ר"ה וי"כ נמי לימא משמע דבשאר ימים טובים כמו בראשי חדשים פשיטא ליה דאין לומר מדלא חשיב יותר מכ"א יום וגם מדלא קאמר לגמור בר"ה ובי"ה דאז הוה משמע דבשאר ימים טובים כמו בר"ח ודאי אין גומרין אבל קורין אבל עתה משמע אפילו קורין לא וכן משמע בפרק בתרא דתענית (ד' כח:) רב איקלע לבבל חזנהו דהוו קא קרו בר"ח סבר לאפסוקינהו. פירוש שהיה סובר שהיו גומרים אותו כיון דחזא דקא מדלגי דלוגי אמר ש"מ מנהג אבותיהם בידיהם אלמא דימים דאין גומרין בהן הלל אין חובה לאמרו ומה שאנו אומרין אותו היינו משום מנהג. וכתוב במחזור ויטרי כיון שאינו אלא מנהג בעלמא לא מברכינן עליה כדאמר פרק לולב וערבה (סוכה ד' מד:) אין מברכין על דבר שהוא מנהג. ומיהו אומר ר"ת דאינו ראיה דאטלטול ודאי לא מברכינן אבל על מצוה פשיטא דמברכינן דהא חזינן כל יו"ט שני אינו אלא מנהגא ומברכין והכא נמי משמע דמברכין דאי לא מברכין מאי הפסקה שייך בה ועוד ראיה דמברכינן על מנהגא מהא דרב על לבי כנישתא וכו' ואם לא ברכו בתחלה אמאי לא הרגיש רב דהוה מנהגא עד שדלגו אלא בוודאי ברכו מפני שמברכים בטוב על מנהגא ובשביל כן לא הרגיש עד הדלוג וא"ת אמאי לא אסיק אדעתיה אם ברכו לקרות או לגמור וי"ל דבכך אין לחוש שבטוב יכול לברך לגמור אפי' כשהוא מדלג או איפכא ומה שמברכין כך על הדלוג לקרות וכשהן גומרין לגמור כדי שלא יטעו ומשום הכי לא היה יכול להבין מתוך הברכה עד הדלוג ויש שרוצין לומר דיחיד האומר הלל בימים שאין גומרין שאין לו לברך ומיהו השר מקוצי היה אומר דכיון שרצה לחייב עצמו מברך ואין זה ברכה לבטלה מידי דהוה אלולב ואתפילין דהני נשי מברכות אע"ג שאינן חייבות ובלילי פסחים יש שמברכין פעמים בתחלה לקרות ואחר הסעודה אחר שפוך מברכין לגמור ומייתי ראיה מירושלמי (דפרק א') מההיא דמייתי עלה דכל הברכות פותחין בברוך חוץ מן הברכות הסמוכות לחברתה וברכת הפירות והמצות ופריך בירושלמי עלה והא איכא גאולה פירוש אשר גאלנו דסמוכה לחברתה ואמאי פותחת בברוך שנייא דאם שמעה בבהכ"נ יצא ופריך והרי סופה פירוש יהללוך דאינה סמוכה שהסעודה מפסקת ואפ"ה אינה פותחת בברוך ומשני שתים הנה אחת להבא ואחת לשעבר פירוש אחת להבא זו היא אותה ברכה שמברכין אחר אכילה לגמור ולאותה ברכה היא סמוכה אחת לשעבר היינו אותה שבירך קודם אכילה אלמא דמברכין שני פעמים אבל זה הפירוש אינו מיושב דהרי סיפא משמע דקאי אברכה דאשר גאלנו דקאי בה מתחלה אלא ודאי אברכה דאשר גאלנו קאי כאשר אפרש מיהו משמע בירושלמי כאשר פירשתי תחלה שהיו מברכין ב' פעמים תחלה וסוף אבל אומר ר' יהודה דזו היא תמיהא גדולה מאחר שבירך קודם אכילה אמאי מפסיק ואוכל בינתים שהרי בימים שאין יחיד גומר בהן את ההלל כיון שבירך תחלה כמו הכא אינו מותר לפסוק אלא מפני הכבוד דאי בשלא בירך אמאי לא יפסיק באמצע אפילו שלא מפני הכבוד הא לא היה מפסיק שום ברכה אלא נראה הא דפריך בירושלמי הרי גאולה דמשמע דמברכין עליה בתחלה איירי באדם שעושה הסדר בבת אחת שאז אינו מפסיק שאינו צריך אבל אנו שמפסיקין לאכול אין לנו לברך כלל לא בתחלה ולא בסוף והא דקאמר בירושלמי והרי סיפא זהו אשר גאלנו דחותמת בברוך ואמאי והא הודאה בעלמא היא כברכת פירות ואמאי חותמת בברוך ומשני שתים הנה שתי גאולות אחת להבא ואחת לשעבר פירוש לעתיד כמו יגיענו וגם היא ארוכה קצת וגם יש בה לשעבר כמו אשר גאלנו מגאולת מצרים לפיכך חותמת בברוך ומה שהקשה מיהללוך שאינה סמוכה לפי מה שפרשתי עתה ואפ"ה אינה פותחת בברוך יש ליתן טעם לפי שהיא הודאה בעלמא ואפילו שהיא ארוכה קצת תקנו בה חתימה ולא פתיחה כמו אלהי נשמה. וכן משמע בירושלמי שהיה דרכן לומר הלל בבית הכנסת ואח"כ שותין כוסות שלהם בביתם בלא שום סדר דבעי בירושלמי (פ' ע"פ) שתאן בבת אחת מהו פירוש זה אחר זה בלא הלל וסדר בינתים מהו שמעינן מן הדא דא"ר יוחנן הלל אם שמעה בבית הכנסת יצא וכן משמע בתוספתא דמי שלא היה יודע ונכנס בבית הכנסת וכו' והשתא נמי מיושב דבשביל כך פותחת ברכה דאשר גאלנו בברוך דטעמא שאינה סמוכה כי הא דאם קרא הלל בבהכ"נ יצא.

או דילמא הנאה קביל עליה - האי לישנא משמע דמיירי בתענית יחיד שקבל עליו אבל בתענית הכתוב לא.

טועם ואין בכך כלום - פירש ר"ח שחוזר ופולט דלא חשיב הנאה מן הטעימה אבל בולע לא אפילו בשאר תעניות ומשום הכי הפולט אינו צריך ברכה שאינו נהנה.

במשכים לפתחו - וכן הלכה אבל פגעו באקראי מותר.

# דף יד עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| +ירמיהו י'+ וה' אלהים אמת. | וה' אלהים אמת - לכך אין מפסיקין בין ה' אלהיכם לאמת. |
| חוזר ואומר אמת, או אינו חוזר ואומר אמת? אמר רבי אבהו אמר רבי יוחנן: חוזר ואומר אמת. רבה אמר: אינו חוזר ואומר אמת. ההוא דנחית קמיה דרבה, שמעיה רבה דאמר אמת אמת תרי זימני; אמר רבה: כל אמת אמת תפסיה להאי!  | כל אמת אמת תפסיה להאי - ריהטא של אמת תפסתו לזה. |

### אמירת פרשת ציצית בלילה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יוסף: כמה מעליא הא שמעתתא, דכי אתא רב שמואל בר יהודה, אמר, אמרי במערבא: ערבית [=אין קוראים פרשת ציצית כולה, לפי שאין מצות ציצית בלילה, אלא מתחילים:] "דבר אל בני ישראל ואמרת אליהם" [=ומדלגים ואומרים:] אני ה' אלהיכם אמת.  | הא שמעתתא - דרב שמואל בר יהודה אמר אמרי במערבא וכו', קריאת שמע של ערבית אין קורין בה פרשת ציצית כולה לפי שאין מצות ציצית בלילה, אבל מתחילין אותה ומפסיקים בה ומדלגים ואומרים אני ה' אלהיכם אמת. |
| אמר ליה אביי: מאי מעליותא? והא אמר רב כהנא אמר רב: לא יתחיל [=פרשת ציצית בלילה], ואם התחיל – גומר [=ובמערבא מתחילים ולא גומרים]! וכי תימא "ואמרת אליהם" לא הוי התחלה - והאמר רב שמואל בר יצחק אמר רב: דבר אל בני ישראל - לא הוי התחלה, ואמרת אליהם - הוי התחלה!  | לא יתחיל - אין צריך להתחיל ויאמר ערבית. |
| אמר רב פפא: קסברי במערבא, ואמרת אליהם - נמי לא הויא התחלה, עד דאמר "ועשו להם ציצית".  |  |
| אמר אביי: הלכך אנן אתחולי מתחלינן - דקא מתחלי במערבא, וכיון דאתחלינן - מגמר נמי גמרינן, דהא אמר רב כהנא אמר רב: לא יתחיל, ואם התחיל - גומר.  | אתחולי מתחלינן - דהא מתחלי במערבא. |
| חייא בר רב אמר: אמר אני ה' אלהיכם - צריך לומר אמת [=בגלל הפסוק "וה' אלהים אמת"], לא אמר אני ה' אלהיכם - אינו צריך לומר אמת. והא בעי לאדכורי יציאת מצרים [=כדעת ת"ק לעיל שמזכירים יציאת מצרים בלילות]! דאמר הכי: מודים אנחנו לך ה' אלהינו שהוצאתנו מארץ מצרים ופדיתנו מבית עבדים ועשית לנו נסים וגבורות על הים ושרנו לך. [=וממשיך: מי כמכה באלים וגו', מלכותך ראו בניך וכו' עד השכיבנו]. | אמר אני ה' אלהיכם - דהיינו פרשת ציצית.צריך לומר אמת - כדכתיב וה' אלהים אמת.והא בעי לאדכורי יציאת מצרים - דתנן (לעיל /ברכות/ דף י"ב, ב') מזכירין יציאת מצרים בלילות, ואי לא אמר אמת ואמונה ולא אמר פרשת ציצית, היכי מדכר יציאת מצרים.ושרנו לך - מי כמכה באלים וגו', מלכותך ראו בניך עד גאל ישראל והשכיבנו. |

### הסבר ר' יהושע בן קרחה לסדר פרשיות קריאת שמע

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] אמר רבי יהושע בן קרחה, למה קדמה פרשת שמע וכו'. תניא, רבי שמעון בן יוחי אומר: בדין הוא שיקדים שמע לוהיה אם שמוע - שזה ללמוד [=ודברת בם] וזה ללמד [=ולמדתם אותם את בניכם, ואם לא למד תחילה אינו יכול ללמד את בניו]. והיה אם שמוע לויאמר - שזה ללמוד וזה [=ויאמר] לעשות [=בלבד].  | שזה ללמוד - ודברת בם.וזה ללמד - ולמדתם אותם את בניכם, ואם לא למד תחלה - היאך ילמד את בניו.וזה לעשות - ויאמר אין בה אלא עשייה. |
| אטו שמע, ללמוד אית ביה, ללמד ולעשות לית ביה? והא כתיב: ושננתם [=לבניך], וקשרתם, וכתבתם! ותו, והיה אם שמוע, ללמד הוא דאית ביה, ולעשות לית ביה? והא כתיב: וקשרתם, וכתבתם! אלא הכי קאמר: בדין הוא שתקדם שמע לוהיה אם שמוע - שזה ללמוד וללמד ולעשות, והיה אם שמוע לויאמר - שזה יש בה ללמד ולעשות, ויאמר - אין בה אלא לעשות בלבד.  | וקשרתם - דתפילין.וכתבתם - דמזוזה, עשייה היא. |
| ותיפוק ליה מדרבי יהושע בן קרחה [=שבמשנה]! חדא ועוד קאמר; חדא - כדי שיקבל עליו עול מלכות שמים תחלה ואחר כך יקבל עליו עול מצות, ועוד - משום דאית בה הני מילי אחרנייתא.  |  |

### הנחת תפילין וקריאת שמע – מה קודם

|  |  |
| --- | --- |
| רב משי ידיה וקרא קריאת שמע, ואנח תפילין, וצלי.  |  |
| והיכי עביד הכי [=להקדים קריאת שמע לפני הנחת תפילין]? והתניא: החופר כוך למת בקבר - פטור מקריאת שמע ומן התפלה ומן התפילין ומכל מצות האמורות בתורה. הגיע זמן קריאת שמע - עולה [=מהקבר] ונוטל ידיו ומניח תפילין וקורא קריאת שמע ומתפלל! הא גופא קשיא! רישא אמר פטור, וסיפא חייב! הא לא קשיא: סיפא – בתרי [=שקוברים, ולכן מפסיק], ורישא - בחד. מכל מקום קשיא לרב [=שבבריתא מקדים הנחת תפילין לקריאת שמע]!  | רב משי ידי - פעם אחת ראוהו שעשה כן.והיכי עביד הכי - שהקדים קריאת שמע לתפילין.כוך - קבר שחופרין בקירות מערה, ארכו ארבעה ורחבו שבעה טפחים.פטור מקריאת שמע - דהעוסק במצוה פטור מן המצוה, כדאמרינן בפרק קמא (/ברכות/ י"א, א) בשבתך בביתך - פרט לעוסק במצוה.וסיפא בתרתי - והכי קאמר: אם שנים הם - מניח את חבירו חופר והוא עולה ומקיים מצות קריאת שמע ותפילין ותפלה וחוזר למלאכה, וחבירו יעלה ויניח תפילין ויקרא קריאת שמע ויתפלל.מכל מקום - תפילין קודמים לקריאת שמע. |
| רב כרבי יהושע בן קרחה [=שבמשנתנו] סבירא ליה, דאמר: עול מלכות שמים תחלה ואחר כך עול מצות.  | עול מצות - דהנחת תפילין עול מצוה הוא. |
| אימר דאמר רבי יהושע בן קרחה להקדים קריאה לקריאה, קריאה לעשיה מי שמעת ליה? ותו, מי סבר ליה כרבי יהושע בן קרחה? והאמר רב חייא בר אשי: זמנין סגיאין הוה קאימנא קמיה דרב, ומקדים ומשי ידיה ומברך [=ברכות התורה] ומתני לן פרקין, ומנח תפילין והדר קרי קריאת שמע! [=והקדים לימוד תורה שהוא עשייה לפני קריאת שמע שהיא קבלת עול מלכות שמים].וכי תימא בדלא מטא זמן קריאת שמע - אם כן, מאי אסהדתיה דרב חייא בר אשי! לאפוקי ממאן דאמר למשנה אין צריך לברך, קמשמע לן דאף למשנה נמי צריך לברך. מכל מקום קשיא לרב!  | קריאה לקריאה - שמע שהוא קבלת מלכות שמים לוהיה אם שמוע שהוא קבלת עול מצות.ומקדים - משכים.ומברך - על התורה.ומתני פרקין - אלמא מקדים הוא לעסוק בתורה, דהיינו עשייה דמצוה, מקמי מלכות שמים. |
| [=במעשה שבו פתחה הסוגיה, שרב קרא קריאת שמע ואחר כך הניח תפילין] שלוחא הוא דעוית [=קלקל, שאיחר להביא תפילין, ורב נאלץ לקרוא קריאת שמע לפני כן כדי לא לעבור זמן קריאת שמע].  | **שלוחא הוא דעוית** - השליח קלקל, שאיחר להביא לו תפילין מעיקרא, והגיע זמן קריאת שמע והוזקק לקרות כדי שלא יעבור הזמן, וכי מטי שלוחא דתפילין - אנחינהו. |

### ק"ש בלי תפילין

|  |  |
| --- | --- |
| אמר עולא: כל הקורא קריאת שמע בלא תפילין - כאילו מעיד עדות שקר בעצמו. אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: כאילו הקריב עולה בלא מנחה, וזבח בלא נסכים. [=כך גם הקורא ואינו מקיים את הכתוב אינו גומר את המצוה]  | כאלו מעיד עדות שקר בעצמו - לישנא מעליא.כאילו הקריב עולה בלא מנחה - שחייבו הכתוב להקריב עמה שנאמר (במדבר כ"ח), ועשירית האיפה וגו', אף הקורא ואינו מקיים - אינו גומר את המצוה.נסכים - הוא היין המתנסך על גבי המזבח אחר העולה והזבח, כדכתיב ונסכיהם חצי ההין וגו' (במדבר כ"ח), והוא הדין דמצי למימר כאילו הקריב עולה בלא מנחה ונסכים דהא עולה נמי טעונה נסכים, אלא לישנא דקרא נקט עולה ומנחה זבח ונסכים.  |

### הכנת הגוף לתפילה

|  |  |
| --- | --- |
| ואמר רבי יוחנן: הרוצה שיקבל עליו עול מלכות שמים שלמה - |  |

## תוספות מסכת ברכות דף יד עמוד ב

למה קדמה פרשת שמע לוהיה אם שמוע - וא"ת תיפוק ליה דקדמה בתורה וי"ל דהכי קאמר למה קדמה אף לפרשת ציצית דקדמה לכולן אלא ודאי אין אנו חוששין לזה שהיא קודמת בתורה משום דאמרינן אין מוקדם ומאוחר וא"כ היה לנו להקדים והיה שהיא מדברת בלשון רבים.

ויאמר אינה נוהגת אלא ביום - מכאן משמע כר' שמעון דאמר בפ' התכלת (מנחות ד' מג.) דציצי' מ"ע שהזמן גרמא וכן איתא בקדושין (פ"ק ד' לג:) דקאמר ציצית מצות עשה שהזמן גרמא וא"ת א"כ למ"ד (מנחות דף מא.) ציצית חובת טלית הוא ואפילו מונחת בקופסא אפ"ה חייבת בציצית היכי אשכחן שיהא הזמן גרמא. וי"ל דאם היה כסות המיוחד ללילה פטור והכי איתא בירושלמי דקדושין אמר להם ר"ש אי אתם מודים לי דציצית מ"ע שהזמן גרמא שהרי כסות לילה פטור מן הציצית א"ר אילא טעמא דרבנן שאם היה מיוחד ליום ולילה שחייב בציצית.

ומנח תפילין ומצלי - ומהתם משמע שמותר להניח תפילין בין גאולה לתפלה וכן בטלית מניח אדם טליתו בין גאולה לתפלה. וכן מצינו שרבי יצחק ברבי יהודה שלח אחר טליתו ושהה השליח וכבר קרא ק"ש בברכותיה ונתעטף בטליתו וגמר שמונה עשרה והביא ראיה מהכא מההיא דרב. מ"מ יש לחלק בין תפילין לטלית דעיקר ק"ש ותפלה שייכי בתפילין כדאמר בסמוך כאילו מעיד עדות שקר בעצמו פירוש באדון שצוה שהוא קורא והיו לטוטפת ולאות על ידך ואין. ותפלה נמי כדאמרן קרי ק"ש ומתפלל זו היא מלכות שמים אבל ציצית שאינו אלא חובת טלית שאם יש לו טלית חייב ואם אין לו פטור מציצית ויכול לקרוא ק"ש בלא ציצית ודאי דהוי הפסקה. והרב רבי משה מקוצי היה אומר דאפי' מכאן אין ראיה דמצי למימר הניח תפילין בלא ברכה ולאחר י"ח ממשמש בהם ומברך עליהם ובהכי סגי שגם מותר להתעטף בטלית בעת שידיו מטונפות ואחר שיטול ידיו ימשמש בטליתו ומברך.

ומכל מצות האמורות בתורה - וא"ת וכי ק"ש לא הוה בכלל מצות האמורות בתורה. וי"ל דאי לא תני בהדיא ק"ש הוה אמינא דדוקא הני דלית להו קביעות זמן אבל ק"ש דקביע להו זמן לא הואיל וזמן עובר קמ"ל.

עולה בלא מנחה - ה"ה דמצי למימר בלא נסכים שהרי עולה נמי טעונה נסכים אלא לישנא דקרא נקט עולה ומנחה וגו'.

# דף טו עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| יפנה [=לנקביו] ויטול ידיו, ויניח תפילין ויקרא קריאת שמע ויתפלל, וזו היא מלכות שמים שלמה.  | **יפנה** - לנקביו. |
| אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: כל הנפנה ונוטל ידיו ומניח תפילין וקורא קריאת שמע ומתפלל - מעלה עליו הכתוב כאלו בנה מזבח והקריב עליו קרבן, דכתיב: +תהלים כ"ו+ "ארחץ בנקיון כפי ואסובבה את מזבחך ה'". אמר ליה רבא: לא סבר לה מר כאילו טבל? דכתיב: ארחץ [בנקיון] ולא כתב, ארחיץ [כפי].  | **דכתיב ארחץ בנקיון** - משמע ארחץ כל הגוף ולא כתיב ארחיץ כפי - לדרשה אתא, לומר שמעלה עליו שכר רחיצת כפיו כאלו טבל כל גופו. |
| אמר ליה רבינא לרבא: חזי מר האי צורבא מרבנן דאתא ממערבא ואמר: מי שאין לו מים לרחוץ ידיו - מקנח ידיו בעפר ובצרור ובקסמית! אמר ליה: שפיר קאמר, מי כתיב, ארחץ במים? בנקיון כתיב - כל מידי דמנקי. דהא רב חסדא לייט אמאן דמהדר אמיא בעידן צלותא.והני מילי [=שמסתפק בנקיון בלי מים] - לקריאת שמע [=פן יעבור זמנה], אבל לתפלה – מהדר [=לנקות במים]. ועד כמה? עד פרסה. והני מילי - לקמיה, אבל לאחוריה - אפילו מיל אינו חוזר; [ומינה] - מיל הוא דאינו חוזר, הא פחות ממיל - חוזר.  | **קסמית** - קיסם.לקריאת שמע - בעידנא דקריאת שמע, שזמנה קבוע, פן יעבור הזמן, אבל לתפלה דכל היום זמנה הוא - צריך למהדר אמיא. |

### משנה: קורא ק"ש שלא כראוי

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. הקורא את שמע ולא השמיע לאזנו – יצא.רבי יוסי אומר: לא יצא.  | משנה. |
| קרא ולא דקדק באותיותיה, רבי יוסי אומר: יצא.רבי יהודה אומר: לא יצא.  | ולא דקדק באותיותיה - לפרשן יפה בשפתיו. |
| הקורא למפרע - לא יצא.קרא וטעה - יחזור למקום שטעה.  |  |
| גמרא. מאי טעמא דרבי יוסי [=שאם לא השמיע לאזנו לא יצא]? משום דכתיב: "שמע" - השמע לאזנך מה שאתה מוציא מפיך. ותנא קמא סבר: שמע - בכל לשון שאתה שומע. ורבי יוסי - תרתי שמע מינה.  | גמרא.תרתי שמע מינה - כי דרשת נמי "שמע - בכל לשון שאתה שומע", שמע מינה נמי דצריך להשמיע לאזנו. |

### שיטות התנאים לגבי חרש שכשר בדיעבד ולא לכתחלה

|  |  |
| --- | --- |
| תנן התם [=תרומות א,ב]: חרש המדבר ואינו שומע - לא יתרום [=משום שאינו שומע את ברכת עצמו], ואם תרם - תרומתו תרומה. מאן תנא חרש המדבר ואינו שומע, דיעבד - אין, לכתחלה לא? אמר רב חסדא: רבי יוסי היא, דתנן: הקורא את שמע ולא השמיע לאזנו - יצא, דברי רבי יהודה. רבי יוסי אומר: לא יצא. עד כאן לא קאמר רבי יוסי לא יצא - אלא גבי קריאת שמע דאורייתא, אבל תרומה - משום ברכה הוא, וברכה דרבנן, ולא בברכה תליא מילתא.  | לא יתרום - לפי שאינו שומע הברכה שהוא מברך עליה.מאן תנא כו' לא יצא - אפילו בדיעבד הני מילי כו'.ברכה דרבנן היא - דאמור רבנן (פסחים דף ז', ב'): כל המצות כולן ומברך עליהן עובר לעשייתן. |
| וממאי דרבי יוסי היא? דילמא רבי יהודה היא; ואמר גבי קריאת שמע נמי: דיעבד - אין, לכתחלה – לא [=יקרא קריאת שמע בלי להשמיע לאזניו]! תדע, דקתני, "הקורא" - דיעבד אין, לכתחלה - לא! אמרי: האי דקתני "הקורא" - להודיעך כחו דרבי יוסי דאמר: דיעבד נמי לא. דאי רבי יהודה, אפילו לכתחלה נמי יצא! | וממאי דרבי יוסי היא - קא סלקא דעתך האי דמוקמי לה כרבי יוסי משום דסבירא לן דרבי יהודה לכתחלה נמי מכשיר.דלמא רבי יהודה היא - וקריאת שמע נמי: דיעבד - אין, לכתחלה - לא, הכי גרסינן, ולא גרסינן אפילו.משום רבי יוסי - להודיעך כחו, דאפילו דיעבד נמי לא יצא. |
| במאי אוקימתא [=למשנה בתרומות]? כרבי יוסי, ואלא הא דתניא: לא יברך אדם ברכת המזון בלבו, ואם בירך - יצא, מני? לא רבי יוסי ולא רבי יהודה; דאי רבי יהודה - הא אמר: לכתחלה נמי יצא!אי רבי יוסי - דיעבד נמי לא! [=שהרי ברכת המזון דאוריתא] | בלבו - שלא השמיע לאזנו.ואי רבי יוסי דיעבד נמי לא - דהא ברכת המזון דאורייתא היא, ואכלת ושבעת וברכת (דברים ח'). |
| אלא מאי - רבי יהודה, ו[=קריאת שמע כשלא השמיע לאזניו] דיעבד - אין, לכתחלה - לא? אלא הא דתני רבי יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי: חרש המדבר ואינו שומע תורם לכתחלה, מני? לא רבי יהודה ולא רבי יוסי; אי רבי יהודה - הא אמר: דיעבד - אין, לכתחלה – לא!אי רבי יוסי - הא אמר: דיעבד נמי לא! אלא, לעולם רבי יהודה, ואפילו לכתחלה נמי [=קורא ק"ש בלי להשמיע לאזניו], ולא קשיא: הא דידיה, הא [=הבריתא שלעיל שמכשירה ברכת המזון כשלא השמיע לאזניו בדיעבד] דרביה [=רבי אלעזר בן עזריה], דתנן, רבי יהודה אומר משום רבי אלעזר בן עזריה: הקורא את שמע - צריך שישמיע לאזנו, שנאמר: +דברים ו'+ "שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד". אמר ליה רבי מאיר: הרי הוא אומר "אשר אנכי מצוך היום על לבבך" - אחר כונת הלב הן הן הדברים. [=ואפילו לכתחלה לא צריך להשמיע לאזנו] | אלא מאי רבי יהודה - וקריאת שמע דיעבד אין לכתחלה לא, והא דתרומה וברכת המזון - דרבי יהודה.אלא רבי יהודה לכתחלה קאמר - והא דרבי יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי רבי יהודה היא, ודתרומה רבי יוסי היא, ומודה הוא דברכות דרבנן דיעבד שפיר דמי, והא דברכת המזון רבי יהודה היא משמיה דרביה רבי אלעזר בן עזריה דאומר צריך שישמיע לאזנו, וכל צריך לכתחלה משמע, הא דיעבד - שפיר דמי.אחר כוונת הלב כו' - ואפילו לכתחלה נמי אינו צריך. |
| השתא דאתית להכי, אפילו תימא: רבי יהודה כרביה סבירא ליה [=ובמשנתנו הכשיר ק"ש כשלא השמיע לאזנו רק בדיעבד], ולא קשיא, הא [=הבריתא של ר"י בריה דרבי שמעון בן פזי שחרש תורם לכתחילה] - רבי מאיר, הא - רבי יהודה.  | השתא דאתית להכי - דאשמעת לן פלוגתא דרבי מאיר.אפילו תימא רבי יהודה - דאמר בקריאת שמע נמי יצא, דיעבד - אין, לכתחלה - לא, והא דברכת המזון ודתרומה - רבי יהודה היא, ודקא קשיא לך דרבי יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי מני - רבי מאיר היא, דמכשר לכתחלה. |
| תנן התם: הכל כשרים לקרות את המגילה, חוץ מחרש שוטה וקטן. ורבי יהודה מכשיר בקטן. מאן תנא חרש דיעבד נמי לא? [=שהרי המשנה משווה לקריאה של שוטה, שוודאי פסולה גם בדיעבד]אמר רב מתנה: רבי יוסי היא, דתנן: הקורא את שמע ולא השמיע לאזנו - יצא, דברי רבי יהודה. רבי יוסי אומר: לא יצא.  | מאן תנא חרש דיעבד נמי לא - דקתני גבי שוטה.לא יצא - דיעבד הוא. |
| ממאי דרבי יוסי היא, ודיעבד נמי לא, | וממאי - דחוץ מחרש דקאמר דיעבד הוא, ורבי יוסי היא דפסיל דיעבד.ולכתחלה הוא דלא - הא דיעבד שפיר דמי, ובהא איכא למימר דאפילו רבי יהודה מודה דלא שמעינן דפליג בקריאת שמע אלא דיעבד. |

## תוספות מסכת ברכות דף טו עמוד א

אמאן דמהדר אמיא בעידן ק"ש - ויש ספרים דגרסי הני מילי לק"ש אבל לתפלה לא דקאמר רשב"ל (פסחים דף מו.) לגבל ולתפלה ד' מילין ונראה דלא גרסינן ליה דהוא הדין לענין צלותא נמי מטעם שלא יעבור זמן תפלה דמאי שנא ק"ש מתפלה וגם יש לקמן פרק מי שמתו (ד' כב.) בטלוה לנטילותא כדרב חסדא דלייט אמאן דמהדר אמיא בעידן צלותא ומדלא הזכיר שם ק"ש משמע דבכל ענין מותר וההיא דרשב"ל דאמר ולתפלה ד' מילין פירש רש"י להתפלל שם במנין.

דילמא ר' יהודה היא - וא"ת והלא אין נזכר ר' יהודה ברישא. וי"ל דפשיטא מדסיפא ר' יהודה רישא נמי ר' יהודה ופליגי במילתא דר' יהודה.

להודיעך כחו דרבי יוסי - וא"ת לשמעינן כחו דרבי יהודה דכח דהתירא עדיף. וי"ל כיון דרבי יהודה לא דריש השמע לאזנך אין כאן שום חדוש ופשיטא דלכתחלה ומהיכא תיתי לאוסרו אי שרי דיעבד הוא הדין לכתחלה.

אי ר' יוסי דיעבד נמי לא - וא"ת לעולם אימא לך רבי יוסי היא וברכת המזון שאני דלא כתיב ביה שמע דבשלמא תרומה דלעיל ומגילה דלקמן שהן מדרבנן יש לדמותם לק"ש שתקנו שצריך שישמיע לאזנו כמו בק"ש ותקנו ממש שלא יצא כמו בק"ש אבל בבהמ"ז שהיא מדאורייתא כיון דלא כתיב ביה שמע למה יש לנו לתקן שלא יצא אם לא השמיע לאזנו כיון דמה"ת יצא. וי"ל כיון שתקנו שצריך להשמיע לאזנו כמו בק"ש הואיל ומדרבנן מיהא צריך להשמיע אין לחלק בין ק"ש ובין בהמ"ז דאפילו בדיעבד אית לן למימר שלא יצא.

ורבי יהודה מכשיר בקטן - וא"ת באיזה קטן מיירי אי בקטן שלא הגיע לחנוך הא אמרינן בפרק ראוהו בית דין (ר"ה ד' כט.) שכל שאינו מחוייב בדבר אינו מוציא את הרבים ומ"ט דר' יהודה דמכשיר ואי בהגיע לחנוך מאי טעמייהו דרבנן דאסרי הרי קריאת מגילה דרבנן ואמרי' קטן שהגיע לחנוך מדרבנן כגדול ופוטר דרבנן כדאמר לקמן בפ' מי שמתו (ד' כ:) דקטן מוציא אביו שלא אכל אלא כזית דהיינו דרבנן. וי"ל שאני ברכת המזון שהיא חומרא יתירתא יותר מדאורייתא ובקל נפטרים ממנה כדאמרי' לקמן (שם) והם החמירו על עצמם או בכזית או בכביצה א"נ התם ליכא בקטן אלא חד דרבנן דמיירי שהקטן אכל כדי שביעה לכך אתי דרבנן ומוציא דרבנן אבל הכא דגבי קטן איכא תרתי דרבנן דהמגילה דרבנן והקטן דרבנן אינו יכול להוציא היכא דליכא אלא חד דרבנן.

# דף טו עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| דילמא רבי יהודה היא ולכתחלה הוא דלא, הא דיעבד שפיר דמי! לא סלקא דעתך, דקתני חרש דומיא דשוטה וקטן; מה שוטה וקטן - דיעבד נמי לא, אף חרש - דיעבד נמי לא.  |  |
| ודילמא, הא כדאיתא והא כדאיתא?  |  |
| ומי מצית לאוקמה כרבי יהודה, והא מדקתני סיפא: רבי יהודה מכשיר בקטן - מכלל דרישא לאו רבי יהודה היא! ודילמא כולה רבי יהודה היא, ותרי גווני קטן, וחסורי מחסרא והכי קתני: הכל כשרין לקרות את המגילה חוץ מחרש שוטה וקטן. במה דברים אמורים - בקטן שלא הגיע לחנוך, אבל קטן שהגיע לחנוך - אפילו לכתחלה כשר, דברי רבי יהודה, שרבי יהודה מכשיר בקטן.  | מדסיפא רבי יהודה - דקתני רבי יהודה מכשיר בקטן.ודילמא כולה רבי יהודה היא וחסורי מחסרא והכי קתני: הכל כשרין לקרות את המגילה חוץ מחרש שוטה וקטן - והא כדאיתא והא כדאיתא.במה דברים אמורים - דקטן לכתחלה לא - בקטן שלא הגיע לחנוך, אבל הגיע לחנוך - אפילו לכתחלה שרי, הגיע לחנוך מצות, כגון בן תשע ובן עשר, כדאמרינן ביומא פרק בתרא (דף פ"ב, א'). |
| במאי אוקימתא [=למשנה במסכת מגילה?] כרבי יהודה, ודיעבד אין, לכתחלה לא, אלא הא דתני רבי יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי: חרש המדבר ואינו שומע תורם לכתחלה, מני? לא רבי יהודה ולא רבי יוסי; אי רבי יהודה, דיעבד - אין, לכתחילה – לא!אי רבי יוסי, דיעבד נמי לא! אלא מאי - רבי יהודה, ואפילו לכתחלה נמי? אלא הא דתניא: לא יברך אדם ברכת המזון בלבו, ואם בירך - יצא, מני? לא רבי יהודה ולא רבי יוסי; אי רבי יהודה - הא אמר אפילו לכתחלה נמי!ואי רבי יוסי - הא אמר אפילו דיעבד נמי לא! לעולם רבי יהודה היא, ואפילו לכתחלה נמי, ולא קשיא: הא דידיה, הא דרביה, דתניא, אמר רבי יהודה משום רבי אלעזר בן עזריה: הקורא את שמע צריך שישמיע לאזנו, שנאמר: שמע ישראל.אמר לו רבי מאיר, הרי הוא אומר: אשר אנכי מצוך היום על לבבך - אחר כונת הלב הן הן הדברים. השתא דאתית להכי, אפילו תימא: רבי יהודה כרביה סבירא ליה, ולא קשיא, הא - רבי יהודה, הא - רבי מאיר.  | במאי אוקימתא - למתניתין דמגילה.כרבי יהודה - ואשמעת לן דכי אמר רבי יהודה בקריאת שמע יצא - דיעבד קאמר ולא לכתחלה.אלא הא דתני כו' תורם - ואף על פי שהוא צריך לברך ואין אזניו שומעות, מני?אלא מאי - בעית למימר דרבי יהודה היא דקריאת שמע אפילו לכתחלה קאמר, כי היכי דתיקו הא דרבי יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי אליביה, והאי דאפליגו בדיעבד - להודיעך כחו דרבי יוסי.אלא הא דתניא כו' - מני.לעולם רבי יהודה אפילו לכתחלה מכשיר - ודמגילה - רבי יוסי היא, ואפילו דיעבד נמי פסיל, והא דתורם לכתחלה - רבי יהודה, והא דברכת המזון - דרביה הוא, דאמר רבי יהודה משום רבי אלעזר בן עזריה: צריך להשמיע לאזנו, והאי לישנא לכתחלה משמע, אבל דיעבד - יצא.השתא דאתית להכי - דאשמעתן הא פלוגתא דרבי מאיר.אפילו תימא רבי יהודה - דאמר בקריאת שמע יצא, דיעבד - אין, לכתחלה - לא, ומתניתין דמגילה לכתחלה היא דפסלה לחרש, ורבי יהודה היא, והא דברכת המזון נמי רבי יהודה היא, ודקא קשיא לך הא דרבי יהודה בריה דרבי שמעון בן פזי מני - רבי מאיר היא, דמכשיר לכתחלה. |
| אמר רב חסדא אמר רב שילא: הלכה כרבי יהודה שאמר משום רבי אלעזר בן עזריה [=שבקריאת שמע צריך להשמיע לאזנו], והלכה כרבי יהודה [=שאם לא השמיע לאזנו יצא]. וצריכא, דאי אשמעינן הלכה כרבי יהודה - הוה אמינא: אפילו לכתחלה [=לא צריך להשמיע לאזנו], קמשמע לן: הלכה כרבי יהודה שאמר משום רבי אלעזר בן עזריה. ואי אשמעינן הלכה כרבי יהודה שאמר משום רבי אלעזר בן עזריה - הוה אמינא: צריך, ואין לו תקנה, קמשמע לן: הלכה כרבי יהודה.  | הלכה כרבי יהודה - דקריאת שמע שלא השמיע לאזנו יצא.הוה אמינא - דרבי יהודה לכתחלה נמי אמר, והאי דאפליג דיעבד - משום דרבי יוסי.ואין לו תקנה - אפילו בדיעבד. |

### שאר ברכות שלא השמיע לאזנו

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יוסף: מחלוקת בקריאת שמע, אבל בשאר מצות [=של דיבור] - דברי הכל לא יצא [=אם לא השמיע לאזנו], דכתיב: הסכת ושמע ישראל.  | בשאר מצות - בכל הברכות. |
| מיתיבי: לא יברך אדם ברכת המזון בלבו, ואם בירך - יצא! אלא אי אתמר, הכי אתמר: אמר רב יוסף: מחלוקת בקריאת שמע, דכתיב: שמע ישראל, אבל בשאר מצות - דברי הכל יצא. והכתיב: +דברים כ"ז+ הסכת ושמע ישראל! ההוא בדברי תורה כתיב.  | ההוא - הסכת ושמע בדברי תורה כתיב, כדאמרינן בפרק הרואה (דף ס"ג ב'): כתתו עצמכם על דברי תורה. |

### הלכה במחלוקות התנאים במשנתנו

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] קרא ולא דקדק באותיותיה. [= רבי יוסי אומר: יצא. רבי יהודה אומר: לא יצא.]אמר רבי טבי אמר רבי יאשיה: הלכה כדברי שניהם [=רבי יהודה ורבי יוסי] להקל [=אם לא השמיע לאזנו יצא כדעת רבי יהודה במחלוקת הראשונה במשנה, ואם לא דקדק באותיותיה יצא כדעת רבי יוסי במחלוקת השניה ביניהם].  | ולא דקדק - שמגמגם.הלכה כדברי שניהם להקל - הלכה כרבי יהודה דלא בעי שמיעה, והלכה כרבי יוסי דלא בעי דקדוק. |
| ואמר רבי טבי אמר רבי יאשיה: מאי דכתיב: [=משלי פרק ל פסוקים טו-טז: לַעֲלוּקָה שְׁתֵּי בָנוֹת הַב הַב] שָׁלוֹשׁ הֵנָּה לֹא תִשְׂבַּעְנָה [=אַרְבַּע לֹא אָמְרוּ הוֹן.] שְׁאוֹל וְעֹצֶר רָחַם [=אֶרֶץ לֹא שָׂבְעָה מַּיִם וְאֵשׁ לֹא אָמְרָה הוֹן], וכי מה ענין שאול אצל רחם? אלא לומר לך: מה רחם מכניס [=הזרע] ומוציא [=הולד] - אף שאול [=קבר] מכניס ומוציא. והלא דברים קל וחומר: ומה רחם שמכניסין בו בחשאי - מוציאין ממנו בקולי קולות, שאול שמכניסין בו בקולי קולות - אינו דין שמוציאין ממנו בקולי קולות! מכאן תשובה לאומרים אין תחיית המתים מן התורה.  | שאול ועוצר רחם - פסוק הוא בספר משלי שלש הנה לא תשבענה.רחם מכניס - הזרע, ומוציא הולד.שאול - קבר.שמכניסין בו בקולי קולות - של בכי ומספד. |

### כתיבת הציווים בתפילין ומזוזות

|  |  |
| --- | --- |
| תני רבי אושעיא קמיה דרבא: וכתבתם [=דורשים: וכתוב תם, כתוב בשלימות] - הכל בכתב, אפילו צואות [=גם הציוויים שבפרשת שמע, וקשרתם וכתבתם, צריכים להכתב בתפילין].  | וכתבתם - שתהא כתיבה תמה ושלימה.ואפילו צואות - שבפרשה כגון וקשרתם וכתבתם צריך לכתוב בתפילין ומזוזות. |
| אמר ליה: דאמר לך מני [=התנא שצריך דרשה לרבות כתיבת הצוואות]? רבי יהודה היא, דאמר גבי סוטה: אלות כותב, צואות אינו כותב; והתם הוא דכתיב: +במדבר ה'+ וכתב את האלות האלה, אבל הכא דכתיב וכתבתם - אפילו צואות נמי. אטו טעמיה דרבי יהודה משום דכתיב וכתב? טעמיה דרבי יהודה משום דכתיב אלות, אלות - אין, צואות - לא! [=ובקריאת שמע שלא כתוב 'אלות' אין הו"א למעט ציוויים]אצטריך, סלקא דעתך אמינא: נילף כתיבה כתיבה מהתם - מה התם - אלות אין, צואות לא, אף הכא נמי צואות לא, כתב רחמנא, וכתבתם - אפילו צואות.  | דאמר לך מני - הא דאצטריך ליה קרא לרבות צואות לכתיבה.רבי יהודה היא - דשמעינן גבי כתיבת פרשת סוטה משום דלא כתיב ביה וכתבתם אלא וכתב דאמר: אלות - אין, צואות - לא, כגון והשביע אותה הכהן, ואמר הכהן, דתנן (סוטה דף י"ז): רבי יהודה אומר, כל עצמו אינו כותב אלא יתן ה' אותך לאלה ולשבועה.משום אלה הוא - דמשמע מיעוטא, הא לא כתיב מיעוטא - הוה משמע כולה מלתא מוכתב, והכא דליכא מיעוטא - למה ליה לרבויינהו מוכתבתם. |

### דקדוק באמירת קריאת שמע

|  |  |
| --- | --- |
| תני רב עובדיה קמיה דרבא: ולמדתם - שיהא למודך תם, שיתן ריוח בין [=המלים] הדבקים. עני רבא בתריה: כגון על לבבך, על לבבכם, בכל לבבך, בכל לבבכם, עשב בשדך, ואבדתם מהרה, הכנף פתיל, אתכם מארץ. אמר רבי חמא ברבי חנינא: כל הקורא קריאת שמע ומדקדק באותיותיה - מצננין לו גיהנם, שנאמר: +תהלים סח,טו+ בְּפָרֵשׂ שַׁדַּי מְלָכִים בָּהּ תַּשְׁלֵג בְּצַלְמוֹן. אל תקרי בפרש אלא בפרש [=אם תפרש שדי ותבדיל תיבות של מלכות שמים], אל תקרי בצלמון אלא בצלמות.  | בין הדבקים - תיבות המדובקות זו בזו, אם אינך מפרידן כשהתיבה השניה מתחלת באות שהתיבה שמלפניה נגמרת הוא קורא אותן שתי אותיות באות אחת, אם אינו מתעסק ליתן ריוח ביניהן כדמפרש רבא.בפרש שדי - אם תפרש שדי ותבדיל תיבות של מלכות שמים, מלכים בה תשלג בצלמון - התורה אשר בה מלכים ימלוכו תשלג ותצנן לך את צל המות. |
| ואמר רבי חמא ברבי חנינא: למה נסמכו  |  |

## תוספות מסכת ברכות דף טו עמוד ב

דילמא ר' יהודה וחסורי מחסרא וכו' - תימה דאין זה בשום מקום דקאמר חסורי מחסרא ולאוקמי אליבא דחד תנא ועוד לוקמיה כר' יוסי ובלא חסורי מחסרא. וי"ל משום דלקמן פסקינן כר' יהודה לכך ניחא לאוקמיה אליבא דר' יהודה.

אבל בשאר מצות יצא - וא"ת הא לעיל אמר דשאר מצות ילפינן מק"ש כגון תרומה ומגילה וברכת המזון. וי"ל דרב יוסף פליג אסוגיא דלעיל.

בין הדבקים - רב אלפס מוסיף כגון וחרה אף, דאם לא יתן ריוח אז נראה כמו וחרף. וכן מוסיף וראיתם אותו וזכרתם את, ועשיתם את, שצריך ליתן ריוח בין מ"ם שבסוף תיבה לאל"ף שבתחלת תיבה שאחרי', וכן צריך להתיז זיי"ן של תזכרו שלא ישמע שי"ן למען שיהיה לנו שכר מצות, ואין לנו לעשו' על מנת לקבל פרס.

# דף טז עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| אהלים לנחלים, דכתיב: +במדבר כ"ד+ כנחלים נטיו כגנות עלי נהר כאהלים נטע וגו'? לומר לך: מה נחלים מעלין את האדם מטומאה לטהרה, אף אהלים [=בתי מדרשות] מעלין את האדם מכף חובה לכף זכות.  | אהלים לנחלים - כנחלים נטיו כאהלים נטע.אף [אהלים] - בתי מדרשות, אהלים לשון נטיעה נופלת בהם, שנאמר ויטע אהלי אפדנו (דניאל י"א). |

### הטועה בק"ש ואינו יודע היכן טעה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] הקורא למפרע לא יצא וכו'. רבי אמי ורבי אסי הוו קא קטרין [=קושרים] ליה גננא [=חופה, להשיאו אשה] לרבי אלעזר. אמר להו: אדהכי והכי איזיל ואשמע מלתא דבי מדרשא, ואיתי ואימא לכו. אזל אשכחיה לתנא דקתני קמיה דרבי יוחנן: קרא וטעה ואינו יודע להיכן טעה, באמצע הפרק - יחזור לראש, בין פרק לפרק - יחזור לפרק ראשון, בין כתיבה לכתיבה - יחזור לכתיבה ראשונה. אמר ליה רבי יוחנן: לא שנו אלא שלא פתח בלמען ירבו ימיכם, אבל פתח בלמען ירבו ימיכם - סרכיה נקט ואתי. אתא ואמר להו. אמרו ליה: אלו לא באנו אלא לשמוע דבר זה - דיינו.  | קטרין ליה גננא - קושרין לו חופה, להשיאו אשה.יחזור לראש - כגון שהיה יודע שבפרק זה טעה ודלג, אבל אינו יודע באיזה מקום בו טעה.בין פרק לפרק - שיודע שגמר הפרשה וצריך להתחיל פרשה אחרת, ואינו יודע באיזה מהן.יחזור לפרק ראשון - להפסק ראשון והיה אם שמוע.בין כתיבה לכתיבה - שיודע שצריך לומר וכתבתם ואינו יודע אם ראשון אם שני.ואמר רבי יוחנן - לתנא וכו'.סרכיה נקט - אין לטעות מכאן עד אמת ויציב ואינו צריך לחזור אלא לאמת, שהפרשה שגורה בפיו. |

### משנה: האומנין קורין

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. האומנין [=שעוסקים במלאכתם באילן או בנדבך והגיע זמן קריאת שמע] קורין [=קריאת שמע] בראש האילן ובראש הנדבך [=של אבנים], מה שאינן רשאין לעשות כן בתפלה [=שדורשת כוונה, ולכן ירדו מראש האילן ומראש הנדבך].  | משנה.האומנין - שהם עסוקים במלאכתן בראש האילן או בראש הנדבך והגיע זמן קריאת שמע קורין לשם מיד.נדבך - בנין של אבנים, כמו נדבכין די אבן גלל (עזרא ו').מה שאינן רשאין לעשות כן בתפלה - דצלותא רחמי היא ובעי כוונה הלכך אין מתפללין בראש האילן ובראש הנדבך, דמסתפי דילמא נפלי, דאין יכולין לעמוד שם אלא על ידי הדחק ומחמת בעתותא לא מצי מכווני. |
| חתן פטור מקריאת שמע לילה הראשונה, ועד מוצאי שבת אם לא עשה מעשה. ומעשה ברבן גמליאל שנשא אשה וקרא לילה הראשונה. אמרו לו תלמידיו: למדתנו רבינו שחתן פטור מקריאת שמע! אמר להם: איני שומע לכם לבטל הימני מלכות שמים אפילו שעה אחת.  |  |

### תפילה על האילן

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. תנו רבנן: האומנין קורין בראש האילן ובראש הנדבך, ומתפללין בראש הזית ובראש התאנה [=שענפיהם מרובים ויכולים לעמוד שם ללא פחד], ושאר כל האילנות - יורדים למטה ומתפללין. ובעל הבית - בין כך ובין כך יורד למטה ומתפלל, לפי שאין דעתו מיושבת עליו. [=ובפועלים הקלו משום בטול מלאכה]. | גמרא.ומתפללין בראש הזית ובראש התאנה - בזמן שעוסקין בהן, מפני שענפיהם מרובים ויכולין לעמוד שם שלא בדוחק, ואין שם פחד ליפול לפיכך מתפללין בראשם, אבל בשאר אילנות - אין מתפללין.בין כך ובין כך - כלומר: בין מתאנה בין משאר אילנות.יורד ומתפלל - דהא אינו משועבד למלאכה, שהוא ברשות עצמו.לפי שאין דעתו מיושבת עליו - מבעתותו, ואם הקלו אצל פועלים מפני בטול מלאכה, לא הקלו אצל בעל הבית. |

### כוונה בקריאת שמע

|  |  |
| --- | --- |
| רמי ליה רב מרי ברה דבת שמואל לרבא, תנן: האומנין קורין בראש האילן ובראש הנדבך, אלמא: לא בעי כונה [=בקריאת שמע]; ורמינהי: הקורא את שמע צריך שיכוין את לבו, שנאמר: שמע ישראל, ולהלן הוא אומר: +דברים כ"ז+ הסכת ושמע ישראל, מה להלן בהסכת אף כאן בהסכת! אשתיק. אמר ליה: מידי שמיע לך בהא? אמר ליה: הכי אמר רב ששת: והוא שבטלין ממלאכתן וקורין. והתניא, בית הלל אומרים: עוסקים במלאכתן וקורין! לא קשיא: הא בפרק ראשון [=צריך כוונה ולכן בטלין ממלאכתן], הא בפרק שני.  | ברה דבת שמואל - בכמה מקומות קרי ליה בר רחל, ובת שמואל היתה ונשבית לבין העמים, כדאמר בכתובות (דף כ"ג, א') ובא עליה אחד ונתעברה הימנו ואחר כך נתגייר, ושמיה איסור, כדאמרינן בבבא בתרא (דף קמ"ט, א'): רב מרי בריה הורתו שלא בקדושה הוה, לכך לא היה נקרא על שם אביו.תנן האומנין קורין בראש האילן - אפילו בזמן שהן עסוקין, אלמא: לא בעי כוונה.שבטלין ממלאכתן וקורין - כדי שיהו קורין בכוונה רשאין להיבטל ממלאכתן.פרק ראשון - פרשת שמע בעי כוונה. |

### ברכות ותפילות של פועלים

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: הפועלים שהיו עושין מלאכה אצל בעל הבית - קורין קריאת שמע ומברכין לפניה ולאחריה, ואוכלין פתן ומברכין לפניה ולאחריה, ומתפללין תפלה של שמונה עשרה. אבל אין יורדין לפני התיבה [=בשליח צבור, שיש בזה יותר מדי ביטול מלאכה], ואין נושאין כפיהם.  | קורין את שמע ומברכין לפניה ולאחריה - כתקונה, וכן בזמן תפלה.אבל אין יורדין לפני התיבה - אינן רשאין ליבטל ממלאכתן ולירד לפני התיבה לעשות שליח צבור, שיש שם בטול מלאכה יותר מדאי. |
| והתניא: מעין שמונה עשרה! אמר רב ששת: לא קשיא, הא רבן גמליאל [=במשנה להלן דף כח,ב שסובר שבכל יום חייב אדם להתפלל יח ברכות], הא רבי יהושע [=הסובר במשנה להלן כח,ב שגם אדם רגיל מתפלל בכל יום מעין שמונה עשרה בלבד].  | מעין שמונה עשרה - הביננו לדעת דרכיך כו' שכולל אחת עשרה ברכות בברכה אחת, ושלוש ראשונות ושלוש אחרונות כהלכתן.הא רבן גמליאל הא רבי יהושע - דתנן בפרק תפלת השחר (דף כ"ח, ב'): רבן גמליאל אומר בכל יום ויום מתפלל אדם שמונה עשרה ברכות, רבי יהושע אומר מעין שמונה עשרה. |
| אי רבי יהושע, מאי איריא פועלים, אפילו כל אדם נמי! אלא, אידי ואידי רבן גמליאל, ולא קשיא: כאן - בעושין בשכרן [=פועלים שמקבלים שכר על עבודתם ולכן הם מחויבים כלפי בעל הבית יותר, ולכן מתפללים מעין שמונה עשרה], כאן - בעושין בסעודתן [=שתמורת עבודתם אינם מקבלים שכר, אלא רק סעודה]. והתניא [=בניחותא]: הפועלים שהיו עושים מלאכה אצל בעל הבית - קורין קריאת שמע ומתפללין, ואוכלין פתן ואין מברכים לפניה [=היות שהברכה רק מדרבנן], אבל מברכין לאחריה שתים. כיצד? ברכה ראשונה כתקונה, שניה - פותח בברכת הארץ וכוללין בונה ירושלים בברכת הארץ. במה דברים אמורים? בעושין בשכרן, אבל עושין בסעודתן או שהיה בעל הבית מיסב עמהן - מברכין כתיקונה.  | עושין בשכרן - שנוטלין שכר פעולתן לבד סעודתן - צריכין למהר המלאכה ומתפללין מעין שמונה עשרה.אבל עושין בסעודתן - בשביל האכילה לבדה מתפללין שמונה עשרה.והתניא - בניחותא, דיש חלוק בין עושין בשכרן לעושין בסעודתן.ואין מברכין לפניה - שאינה מן התורה.אבל מברכין לאחריה - שהיא מן התורה, דכתיב ואכלת ושבעת וברכת (לקמן /ברכות/ מ"ח, ב') וכוללין - שני ברכות באחת, שברכת הארץ ובנין ירושלים דומות. |

### המקור לפטור חתן מקריאת שמע

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] חתן פטור מקריאת שמע. תנו רבנן: בשבתך בביתך - פרט לעוסק במצוה, ובלכתך בדרך - פרט לחתן, מכאן אמרו: הכונס את הבתולה - פטור, ואת האלמנה חייב.  | **בשבתך בביתך פרט לעוסק במצוה** - כבר פירשתיה בפרק ראשון (/ברכות/ י"א, א'). |
| מאי משמע? אמר רב פפא: כי דרך, מה דרך - רשות, אף הכא נמי - רשות. מי לא עסקינן דקאזיל לדבר מצוה, ואפילו הכי אמר רחמנא ליקרי! אם כן, לימא קרא בלכת, מאי בלכתך? שמע מינה: בלכת דידך הוא דמחייבת, הא דמצוה - פטירת. |  |

## תוספות מסכת ברכות דף טז עמוד א

אהלים לנחלים - פי' הקונטרס דכתיב כנחלים נטיו כאהלים נטע. ולי נראה דאהלים דהאי קרא לאו לשון אהל אלא לשון בשמים אלא נראה מדסמיך מה טובו אוהליך לכנחלים נטיו.

הקורא את שמע ואינו יודע להיכן טעה חוזר לראש - פי' מטעם שאינו יודע מהיכן טעה אבל אם היה יודע מהיכן טעה שדלג תיבה או פסוק אינו צריך לחזור אלא מאותו פסוק ואילך וכן בהלל ומגילה.

מעשה בר"ג שנשא אשה וקרא ק"ש בלילה ראשונה - לאו מעשה לסתור הוא דקמ"ל אם גדול הוא ובוטח בעצמו שיוכל להתכוין והוא ראוי ליטול את השם הרשות בידו.

לפי שאין דעתו מיושבת עליו - ואם תאמר תיפוק ליה משום דאמרינן לעיל (דף י:) לא יעמוד אדם במקום גבוה ויתפלל. ויש לומר דהתם מיירי על גבי כסא או ספסל אבל באילן שעלה שם לעשות מלאכתו הוי כמו עלייה.

הא בפרק ראשון - לאו דוקא נקט פרק א'. דהיינו אליבא דרבא ורבא אמר לעיל (דף יג:) פסוק ראשון לבד והכי הלכתא.

אפי' כל אדם נמי - וא"ת הא שאר כל אדם רשות ופועלים חובה. וי"ל דפשיטא ליה כיון שיכול לומר מעין י"ח אין זה שום חדוש אם הפועלים אומרים אפילו לכתחלה.

וחותם בברכת הארץ - אף על גב דמדאורייתא הם. יש כח ביד חכמים לעקור דבר מן התורה הואיל וטרודים במלאכת בעל הבית.

# דף טז עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אי הכי מאי איריא הכונס את הבתולה? אפילו כונס את האלמנה נמי! הכא טריד, והכא לא טריד. אי משום טרדא, אפילו טבעה ספינתו בים נמי! אלמה אמר רבי אבא בר זבדא אמר רב: אבל חייב בכל מצות האמורות בתורה, חוץ מן התפילין, שהרי נאמר בהן פאר, שנאמר: +יחזקאל כ"ד+ פארך חבוש עליך וגו'! אמרי: התם טרדא דרשות, הכא טרדא דמצוה.  |  |

### משנה: רחץ לילה הראשון

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. רחץ [=רבן גמליאל] לילה הראשון שמתה אשתו. אמרו לו תלמידיו: למדתנו רבינו שאבל אסור לרחוץ! אמר להם: איני כשאר בני אדם, אסטניס אני.  | משנה.**רחץ לילה הראשון שמתה אשתו** - ונקברה בו ביום, ואף על פי שאבל אסור ברחיצה - הוא רחץ, כדאמר טעמא: אסטניס אני, והוא אדם מעונג ומפונק. |
| וכשמת טבי עבדו קבל עליו תנחומין. אמרו לו תלמידיו: למדתנו רבינו שאין מקבלין תנחומין על העבדים! אמר להם: אין טבי עבדי כשאר כל העבדים, כשר היה.  |  |
| חתן אם רוצה לקרות קריאת שמע לילה הראשון - קורא. רבן שמעון בן גמליאל אומר: לא כל הרוצה ליטול את השם יטול.  |  |
| גמרא. מאי טעמא דרבן (שמעון בן) גמליאל? קסבר אנינות לילה [=שלאחר יום המיתה] דרבנן, דכתיב: +עמוס ח'+ "ואחריתה כיום מר", ובמקום איסטניס לא גזרו ביה רבנן.  | גמרא.קסבר אנינות לילה דרבנן - ואף על פי שהיה ליל יום המיתה וכתיבא אנינות באורייתא, דכתיב "לא אכלתי באוני ממנו" (דברים כ"ו), ופחות מיום אחד אינו אנינות דילפי רבנן מואחריתה כיום מר, קסבר רבן גמליאל אין לילה של אחריו עם היום אלא מדרבנן הוא כשאר ימי האבל, וגבי אסטניס לא גזור בה רבנן, פלוגתייהו דתנאי היא בזבחים (צ"ט, ב') באנינות לילה אי מדאורייתא אי מדרבנן. |

### אבילות על עבדים

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] וכשמת טבי עבדו וכו'. תנו רבנן: עבדים ושפחות אין עומדין עליהם בשורה [=שנהוגה לניחום האבלים כשחוזרים מבית הקברות], ואין אומרים עליהם ברכת אבלים [=שנאמרת בסעודה הראשונה בבית האבל] ותנחומי אבלים. מעשה ומתה שפחתו של רבי אליעזר נכנסו תלמידיו לנחמו. כיון שראה אותם עלה לעלייה - ועלו אחריו; נכנס לאנפילון [=בית קטן שלפני הטרקלין] - נכנסו אחריו, נכנס לטרקלין - נכנסו אחריו. אמר להם: כמדומה אני שאתם נכוים בפושרים, עכשיו אי אתם נכוים אפילו בחמי חמין! לא כך שניתי לכם: עבדים ושפחות אין עומדים עליהם בשורה, ואין אומרים עליהם ברכת אבלים ולא תנחומי אבלים? אלא מה אומרים עליהם? כשם שאומרים לו לאדם על שורו ועל חמורו שמתו: המקום ימלא לך חסרונך, כך אומרים לו על עבדו ועל שפחתו: המקום ימלא לך חסרונך.  | **אין עומדין עליהם בשורה** - כשחוזרים מבית הקברות היו עושים שורות סביב האבל ומנחמין אותו, ואין שורה פחותה מעשרה.**ברכת אבלים** - ברכת רחבה, שמברין אותו סעודה ראשונה משל אחרים, ומברכין שם ברכת אבלים, והיא מפורשת בכתובות פרק ראשון (ח', א').**לאנפילון** - בית קטן שלפני טרקלין הגדול.**נכוים בפושרים** - כלומר: סבור הייתי שתבינו דבר ברמז מועט, שראיתם אותי סר מעליכם ליכנס לאנפילון. |
| תניא אידך: עבדים ושפחות אין מספידין אותן.רבי יוסי אומר: אם עבד כשר הוא, אומרים עליו: הוי איש טוב ונאמן ונהנה מיגיעו! אמרו לו: אם כן, מה הנחת לכשרים?  | הוי - לשון גניחה וצעקה. |
| תנו רבנן: אין קורין אבות אלא לשלשה [=אברהם יצחק ויעקב, ולא לבני יעקב], ואין קורין אמהות אלא לארבע. אבות מאי טעמא? אילימא משום דלא ידעינן אי מראובן קא אתינן אי משמעון קא אתינן - אי הכי, אמהות נמי לא ידעינן אי מרחל קא אתינן אי מלאה קא אתינן! אלא עד הכא חשיבי, טפי לא חשיבי.  | אין קורין אבות - לישראל.אלא לשלשה - אברהם יצחק ויעקב, לאפוקי שבטים.אלא לארבע - שרה, רבקה, רחל ולאה. |
| תניא אידך: עבדים ושפחות אין קורין אותם אבא פלוני ואמא פלונית [=בזמנם היה מקובל לקרוא לאנשים סתם בשם "אבא" או "אמא", אבל לעבדים אין לקרוא כך]. ושל רבן גמליאל היו קורים אותם אבא פלוני ואמא פלונית. מעשה לסתור? משום דחשיבי.  | אבא פלוני אמא פלונית - לא בבניהם קאמר, אלא בשאר בני אדם, כעין שאנו קורין עכשיו מר פלוני, מרת פלונית, כך היו רגילין לומר אבא פלוני ואמא פלונית. |

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי אלעזר: מאי דכתיב: +תהלים ס"ג+ "כן אברכך בחיי בשמך אשא כפי"? "כן אברכך בחיי" - זו קריאת שמע, "בשמך אשא כפי" - זו תפלה. ואם עושה כן עליו הכתוב אומר: +תהלים ס"ג+ "כמו חלב ודשן תשבע נפשי".ולא עוד אלא שנוחל שני עולמים, העולם הזה והעולם הבא, שנאמר: +תהלים ס"ג+ "ושפתי רננות יהלל פי" [=רננות שתים, כנגד שני עולמות].  | כן אברכך וכמו חלב ודשן - תרי קראי דסמיכי להדדי.רננות - שתים. |

### תפילות החכמים

|  |  |
| --- | --- |
| רבי אלעזר בתר דמסיים צלותיה אמר הכי: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתשכן בפורינו [=בגורלנו] אהבה ואחוה ושלום וריעות, ותרבה גבולנו בתלמידים, ותצליח סופנו אחרית ותקוה, ותשים חלקנו בגן עדן, ותקננו בחבר טוב ויצר טוב בעולמך, ונשכים ונמצא יחול לבבנו ליראה את שמך [=שלא יתגבר יצר הרע במחשבות הלילה], ותבא לפניך קורת נפשנו לטובה.  | בפורינו - בגורלנו.אחרית ותקוה - שתהא אחריתנו טובה, ונראה מה שקוינו.ותקננו - לשון תקון.ונשכים ונמצא יחול לבבנו ליראה את שמך - שלא יתגבר עלינו יצר הרע בהרהור הלילה לסור מאחריך ביום, אלא כשנשכים בכל בקר נמצא לבבנו מייחל לך.ותבא לפניך קורת נפשנו - כלומר ספוק צרכנו וקורת רוחנו. |
| רבי יוחנן בתר דמסיים צלותיה אמר הכי: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתציץ בבשתנו ותביט ברעתנו [=ברעה הבאה עלינו], ותתלבש ברחמיך ותתכסה בעזך ותתעטף בחסידותך ותתאזר בחנינותך ותבא לפניך מדת טובך וענותנותך.  | ותביט ברעתנו - תדע ותתן לבך ברעה הבאה עלינו. |
| רבי זירא בתר דמסיים צלותיה אמר הכי: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שלא נחטא ולא נבוש ולא נכלם מאבותינו.  |  |
| רבי חייא בתר דמצלי אמר הכי: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתהא תורתך אומנותנו, ואל ידוה לבנו ואל יחשכו עינינו.  |  |
| רב בתר צלותיה אמר הכי: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתתן לנו חיים ארוכים, חיים של שלום, חיים של טובה, חיים של ברכה, חיים של פרנסה, חיים של חלוץ עצמות, חיים שיש בהם יראת חטא, חיים שאין בהם בושה וכלימה, חיים של עושר וכבוד, חיים שתהא בנו אהבת תורה ויראת שמים, חיים שתמלא לנו את כל משאלות לבנו לטובה.  |  |
| רבי בתר צלותיה אמר הכי: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו ואלהי אבותינו שתצילנו מעזי פנים ומעזות פנים, מאדם רע ומפגע רע, מיצר רע, מחבר רע, משכן רע, ומשטן המשחית, ומדין קשה ומבעל דין קשה, בין שהוא בן ברית בין שאינו בן ברית. ואף על גב דקיימי קצוצי [=שוטרים ממונים מטעם הקיסר הרומאי] עליה דרבי [=לפקודתו, בכל זאת התפלל תפילה זו].  | מעזי פנים - שלא יתגרו בי.ומעזות פנים - שלא יוציאו עלי לעז ממזרות.שאינו בן ברית - שאינו מהול.ואף על גב דקיימי קצוצי עליה דרבי - שהיו שוטרים עומדין במצות אנטונינוס להכות ולהנקם בכל העומדים עליו. |
| רב ספרא בתר צלותיה אמר הכי: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתשים שלום |  |

## תוספות מסכת ברכות דף טז עמוד ב

אי הכי מאי איריא בתולה - אי אמרת בשלמא דטעמא משום טרדא שפיר אלא מאחר שהוא תולה הטעם במצוה אלמנה נמי.

אסטניס אני - ואיכא צער אם לא היה רוחץ דאינו אסור לרחוץ בימי אבלו אלא משום תענוג וגם לחוף ראשו אי אית ליה ערבוביא ברישיה שרי אפי' תוך שבעה וכן התיר רבינו שמואל ליולדת אבלה לרחוץ תוך שבעה ולרחוץ נמי בתשעה באב וכן משמע נמי במס' יומא (ד' עז:) מי שיש לו חטטין בראשו סך כדרכו ביום הכפורים ואינו חושש אף על גב דסיכה כשתיה ביוה"כ וכן משמע בירושלמי אבל אסור ברחיצה הדא דתימא ברחיצה של תענוג אבל ברחיצה שאינה של תענוג מותר כהדא דאיתמר מי שיש לו חטטין ברישיה וכו'.

אנינות לילה דרבנן - וא"ת והרי אונן נמי אינו נוהג אלא במעשר אבל לענין רחיצה דאבילות דרבנן הוא וא"כ לעולם אימא לך דאנינות לילה דאורייתא הוי גבי מעשר. ויש לומר דאי איתא דהוי דאורייתא גבי מעשר. גבי שאר דברים דרבנן נמי הוה לן למגזר דכל דתקון רבנן כעין דאורייתא תקון.

אין עומדין עליהם בשורה - דילמא אתי לאסוקי ליוחסין.

# דף יז עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| בפמליא של מעלה [=חבורת שרי האומות] ובפמליא של מטה [=בחבורת החכמים], ובין התלמידים העוסקים בתורתך, בין עוסקין לשמה בין עוסקין שלא לשמה. וכל העוסקין שלא לשמה, יהי רצון שיהו עוסקין לשמה.  | **בפמליא של מעלה** - בחבורת שרי האומות, שכשהשרים של מעלה יש תגר ביניהם, תיכף יש קטטה בין האומות, כדכתיב: ועתה אשוב להלחם עם שר פרס (דניאל י').ובפמליא של מטה - בחבורת החכמים. |
| רבי אלכסנדרי בתר צלותיה אמר הכי: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתעמידנו בקרן אורה ואל תעמידנו בקרן חשכה, ואל ידוה לבנו ואל יחשכו עינינו.  | **בקרן אורה** - בזוית אורה. |
| איכא דאמרי: הא רב המנונא מצלי לה, ורבי אלכסנדרי בתר דמצלי אמר הכי: רבון העולמים, גלוי וידוע לפניך שרצוננו לעשות רצונך, ומי מעכב? שאור שבעיסה ושעבוד מלכיות; יהי רצון מלפניך שתצילנו מידם, ונשוב לעשות חוקי רצונך בלבב שלם.  | ומי מעכב - שאין אנו עושים רצונך.**שאור שבעיסה** - יצר הרע שבלבבנו, המחמיצנו. |
| רבא בתר צלותיה אמר הכי: אלהי, עד שלא נוצרתי איני כדאי ועכשיו שנוצרתי כאלו לא נוצרתי, עפר אני בחיי, קל וחומר במיתתי, הרי אני לפניך ככלי מלא בושה וכלימה, יהי רצון מלפניך ה' אלהי שלא אחטא עוד, ומה שחטאתי לפניך מרק ברחמיך הרבים אבל לא על ידי יסורין וחלאים רעים. והיינו וידוי דרב המנונא זוטי ביומא דכפורי.  | איני כדאי - לא הייתי חשוב והגון להיות נוצר.ועכשיו שנוצרתי - מה חשיבותי, הרי אני כאילו לא נוצרתי.קל וחומר - שבמיתתי עפר אני.**מרק** - כלה והתם. |
| מר בריה דרבינא כי הוה מסיים צלותיה אמר הכי: אלהי, נצור לשוני מרע ושפתותי מדבר מרמה ולמקללי נפשי תדום ונפשי כעפר לכל תהיה, פתח לבי בתורתך ובמצותיך תרדוף נפשי, ותצילני מפגע רע מיצר הרע ומאשה רעה ומכל רעות המתרגשות לבא בעולם, וכל החושבים עלי רעה מהרה הפר עצתם וקלקל מחשבותם, יהיו לרצון אמרי פי והגיון לבי לפניך ה' צורי וגואלי.  |  |
| רב ששת כי הוה יתיב בתעניתא, בתר דמצלי אמר הכי: רבון העולמים, גלוי לפניך, בזמן שבית המקדש קיים אדם חוטא ומקריב קרבן, ואין מקריבין ממנו אלא חלבו ודמו ומתכפר לו; ועכשיו ישבתי בתענית ונתמעט חלבי ודמי, יהי רצון מלפניך שיהא חלבי ודמי שנתמעט כאילו הקרבתיו לפניך על גבי המזבח ותרצני.  |  |
| רבי יוחנן כי הוה מסיים ספרא דאיוב אמר הכי: סוף אדם למות, וסוף בהמה לשחיטה, והכל למיתה הם עומדים. אשרי מי שגדל בתורה ועמלו בתורה ועושה נחת רוח ליוצרו, וגדל בשם טוב ונפטר בשם טוב מן העולם, ועליו אמר שלמה +קהלת ז'+ טוב שם משמן טוב ויום המות מיום הולדו.  | כי הוה מסיים ספרא דאיוב - על שם שאיוב נפטר בשם טוב. |
| מרגלא בפומיה דרבי מאיר: גמור בכל לבבך ובכל נפשך לדעת את דרכי ולשקוד על דלתי תורתי, נצור תורתי בלבך ונגד עיניך תהיה יראתי, שמור פיך מכל חטא וטהר וקדש עצמך מכל אשמה ועון, ואני אהיה עמך בכל מקום.  | מרגלא בפומיה - דבר זה רגיל בפיו. |
| מרגלא בפומייהו דרבנן דיבנה: אני בריה וחברי בריה, אני מלאכתי בעיר [=ומלאכתי נוחה] והוא מלאכתו בשדה, אני משכים למלאכתי והוא משכים למלאכתו, כשם שהוא אינו מתגדר במלאכתי כך אני איני מתגדר במלאכתו.ושמא תאמר: אני מרבה והוא ממעיט - שנינו: אחד המרבה ואחד הממעיט ובלבד שיכוין לבו לשמים.  | אני - העוסק בתורה בריה אני, וכן חברי עם הארץ בריה הוא.אני מלאכתי בעיר - כלומר: נוחה מלאכתי ממלאכתו.מתגדר - מתגדל לתפוש אומנותי.ושמא תאמר - הדין עמו שאינו מתגדר במלאכתי, שאילו היה תופס אומנותי לא היה לו לב פתוח להרבות בתורה כמותי, והיה ממעיט ואין לו שכר.שנינו - שיש לו שכר לממעיט כמו למרבה.ובלבד שיכוין לבו לשמים - ואצל קרבנות הוא, במנחות בסופה. |
| מרגלא בפומיה דאביי: לעולם יהא אדם ערום ביראה, +משלי ט"ו+ מענה רך משיב חמה ומרבה שלום עם אחיו ועם קרוביו ועם כל אדם, ואפילו עם נכרי בשוק, כדי שיהא אהוב למעלה ונחמד למטה, ויהא מקובל על הבריות. אמרו עליו על רבן יוחנן בן זכאי שלא הקדימו אדם שלום מעולם ואפילו נכרי בשוק.  | **ערום ביראה** - להערים בכל מיני ערמה ליראת בוראו. |
| מרגלא בפומיה דרבא: תכלית חכמה תשובה ומעשים טובים; שלא יהא אדם קורא ושונה ובועט באביו ובאמו וברבו ובמי שהוא גדול ממנו בחכמה ובמנין, שנאמר: +תהלים קי"א+ ראשית חכמה יראת ה' שכל טוב לכל עושיהם. לעושים לא נאמר אלא לעושיהם - לעושים לשמה, ולא לעושים שלא לשמה. וכל העושה שלא לשמה נוח לו שלא נברא.  | **תכלית חכמה** - עיקרה של תורה שיהא עמה תשובה ומעשים טובים.**העושה שלא לשמה נוח לו שלא נברא** - פירוש: שאינו לומד כדי לקיים אלא לקנטר, דבפרק מקום שנהגו (דף נ', ב') אמרינן: רבא רמי, כתיב עד שמים חסדך וכתיב מעל השמים, כאן - בעוסק שלא לשמה כו', והתם איירי במקיים כדי שיכבדוהו, וכן משמע בירושלמי דפירקין. |
| מרגלא בפומיה דרב: [לא כעולם הזה העולם הבא], העולם הבא אין בו לא אכילה ולא שתיה ולא פריה ורביה ולא משא ומתן ולא קנאה ולא שנאה ולא תחרות, אלא צדיקים יושבין ועטרותיהם בראשיהם ונהנים מזיו השכינה, שנאמר: +שמות כ"ד+ ויחזו את האלהים ויאכלו וישתו. [=שבעו מזיו השכינה כאילו אכלו ושתו]. | **ויאכלו וישתו** - שבעו מזיו השכינה כאילו אכלו ושתו. |
| גדולה הבטחה שהבטיחן הקדוש ברוך הוא לנשים יותר מן האנשים, שנאמר +ישעיהו ל"ב+ נשים שאננות קמנה שמענה קולי בנות בטחות האזנה אמרתי. אמר ליה רב לרבי חייא: נשים במאי זכיין? באקרויי בנייהו לבי כנישתא, ובאתנויי גברייהו בי רבנן, ונטרין לגברייהו עד דאתו מבי רבנן.  | **גדולה הבטחה** - שהרי קראן שאננות ובוטחות.**לבי כנישתא** - תינוקות של בית רבן היו רגילין להיות למדים לפני רבן בבית הכנסת.**בי רבנן** - בית המדרש, ששם שונים משנה וגמרא.**ונטרן לגברייהו** - ממתינות לבעליהן, ונותנות להם רשות ללכת וללמוד תורה בעיר אחרת. |
| כי הוו מפטרי רבנן מבי רבי אמי, ואמרי לה מבי רבי חנינא, אמרי ליה הכי: עולמך תראה בחייך, ואחריתך לחיי העולם הבא, ותקותך לדור דורים. לבך יהגה תבונה, פיך ידבר חכמות ולשונך ירחיש רננות, עפעפיך יישירו נגדך, עיניך יאירו במאור תורה ופניך יזהירו כזוהר הרקיע, שפתותיך יביעו דעת וכליותיך תעלוזנה מישרים, ופעמיך ירוצו לשמוע דברי עתיק יומין.  | מפטרי רבנן - זה מזה, שהיה נוטל רשות מחבירו לשוב לביתו ולארצו.עולמך תראה בחייך - כל צרכיך תמצא.פיך ידבר חכמות - בלשון ברכה היו אומרים.יישירו - לשון יושר, שתהא מבין בתורה כהלכה. |
| כי הוו מפטרי רבנן מבי רב חסדא ואמרי לה מבי רבי שמואל בר נחמני, אמרו ליה הכי: +תהלים קמ"ד+ אלופינו מסבלים וגו'. אלופינו מסבלים - רב ושמואל, ואמרי לה רבי יוחנן ורבי אלעזר, חד אמר: אלופינו בתורה, ומסבלים במצות. וחד אמר: אלופינו בתורה ובמצות, ומסבלים ביסורים. |  |

## תוספות מסכת ברכות דף יז עמוד א

ונפשי כעפר לכל תהיה - מה עפר אינו מקבל כליה לעולם כן יהי רצון שזרעי לא יכלה לעולם כמו שהוא אומר והיה זרעך כעפר הארץ.

אני בריה וחברי בריה - כלומר יש לו לב כמוני להבחין בין טוב לרע.

העושה שלא לשמה נוח לו שלא נברא - וא"ת האמר רב יהודה אמר רב פרק מקום שנהגו (ד' נ:) לעולם יעסוק אדם בתורה ובמצות אפי' שלא לשמה שמתוך שלא לשמה בא לשמה?

וי"ל דהכא מיירי שאינו לומד אלא לקנתר חביריו והתם מיירי שלומד ע"מ שיכבדוהו.

# דף יז עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אין פרץ - שלא תהא סיעתנו כסיעתו של דוד שיצא ממנו אחיתופל, ואין יוצאת - שלא תהא סיעתנו כסיעתו של שאול שיצא ממנו דואג האדומי, ואין צוחה - שלא תהא סיעתנו כסיעתו של אלישע שיצא ממנו גחזי, ברחובותינו - שלא יהא לנו בן או תלמיד שמקדיח תבשילו ברבים +השמטת הצנזורה: כגון ישו הנוצרי+.  |  |
| +ישעיהו מ"ו+ שמעו אלי אבירי לב הרחוקים מצדקה. רב ושמואל, ואמרי לה רבי יוחנן ורבי אלעזר, חד אמר: כל העולם כולו נזונין בצדקה [=בצדקתו של הקב"ה ולא בזכות שבידם] - והם [=הצדיקים] נזונין בזרוע [=בזכות שבידם].וחד אמר: כל העולם כולו נזונין בזכותם, והם - אפילו בזכות עצמן אין נזונין [=שמתפרנסים בקושי]. כדרב יהודה אמר רב, דאמר רב יהודה אמר רב: בכל יום ויום בת קול יוצאת מהר חורב ואומרת: כל העולם כולו נזונין בשביל חנינא בני, וחנינא בני - די לו בקב חרובין מערב שבת לערב שבת.  | **כל העולם כולו נזונין בצדקה** - בצדקתו של הקדוש ברוך הוא, ולא בזכות שבידן.**והם נזונין בזרוע** - בזכות שבידם, ובצדיקים משתעי קרא וקרי להו רחוקים מצדקתו של הקדוש ברוך הוא.**אינן נזונין** - שאין להן כדי צרכיהם ומתפרנסים בקושי. |
| ופליגא דרב יהודה [=שפירש אבירי לב שבפסוק על הרשעים], דאמר רב יהודה: מאן אבירי לב - גובאי [=שם אומה בבבל] טפשאי. אמר רב יוסף: תדע, דהא לא איגייר גיורא מינייהו. אמר רב אשי: בני מתא מחסיא [=הגויים] אבירי לב נינהו, דקא חזו יקרא דאורייתא תרי זמני בשתא ולא קמגייר גיורא מינייהו.  | ופליגא דרב יהודה - דאיהו אמר אבירי לב היינו רשעים.גובאי - שם אומה היא בבבל, ובמסכת קדושין (פ"ד דף ע', ב') אמרינן שהיו מן הנתינים.שבחא דאורייתא תרי זימני בשתא - שהיו נאספים שם ישראל באדר לשמוע בהלכות הפסח מדרש דרב אשי, ובאלול לשמוע הלכות החג. |

### מתי חומרה היא יוהרא

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] חתן אם רוצה לקרות וכו'. [=קריאת שמע לילה הראשון - קורא. רבן שמעון בן גמליאל אומר: לא כל הרוצה ליטול את השם יטול.]למימרא, דרבן שמעון בן גמליאל חייש ליוהרא, ורבנן לא חיישי ליוהרא, והא איפכא שמעינן להו! דתנן: מקום שנהגו לעשות מלאכה בתשעה באב - עושין, מקום שנהגו שלא לעשות - אין עושין, וכל מקום תלמידי חכמים בטלים; רבן שמעון בן גמליאל אומר: לעולם יעשה כל אדם את עצמו כתלמיד חכם. קשיא דרבנן אדרבנן, קשיא דרבן שמעון בן גמליאל אדרבן שמעון בן גמליאל!  | **לא כל הרוצה** וכו' - אם לא הוחזק חכם וחסיד לרבים אין זה אלא גאוה, שמראה בעצמו שיכול לכוין לבו. |
| אמר רבי יוחנן: מוחלפת השיטה. רב שישא בריה דרב אידי אמר: לעולם לא תחליף, דרבנן אדרבנן לא קשיא: קריאת שמע כיון דכולי עלמא קא קרו ואיהו נמי קרי - לא מיחזי כיוהרא, הכא, כיון דכולי עלמא עבדי מלאכה ואיהו לא קא עביד - מיחזי כיוהרא; דרבן שמעון בן גמליאל אדרבן שמעון בן גמליאל לא קשיא: התם בכונה תליא מילתא, ואנן סהדי דלא מצי לכווני דעתיה. אבל הכא, הרואה אומר: מלאכה הוא דאין לו, פוק חזי כמה בטלני איכא בשוקא. הדרן עלך היה קורא.  | אמרי אינשי עבידתא הוא דלית ליה - הרואה אותו שאינו עושה מלאכה אינו מבין שמחמת תשעה באב הוא בטל, אלא אין לו מלאכה לעשות.פרק חזי כמה בטלני איכא בשוקא - אף בימי מלאכה.הדרן עלך היה קורא. |

... המשך הדף בקובץ הבא

## תוספות מסכת ברכות דף יז עמוד ב

פרץ זה אחיתופל - שפרץ פרצה במלכות בית דוד. יוצאת זה דואג שיצא לתרבות רעה כדמפרש בחלק (דף קו:) גבי ווי שיצא זה.

צוחה זה גחזי - שהיה מצורע וכתיב ביה טמא טמא יקרא והיינו צוחה.

והם נזונין בזרוע - ולכך יש להגיה בתקיעות והם בזרוע עדיך באו ולא גרסינן עדיך לא באו.

תרי זימני בשתא - אבל בעצרת שאינו אלא יום אחד לא היו כל כך מתאספין ושמא ניסא איתרחיש להו וראיתי בספר העתים שחבר הרב רבי יהודה בר ברזילי ששמע שהיה עמוד של אש יורד מן השמים עליהם בכלה דאלול ובכלה דאדר.

רב שישא בריה דרב אידי אמר לעולם לא תחליף - פר"ח דהלכה כרב ששת דהוא בתראה והלכה כרשב"ג דאמר לא כל הרוצה ליטול את השם יטול ובכל מקום ששנה רבן שמעון בן גמליאל במשנתינו הלכה כמותו חוץ מערב וצידן וראיה אחרונה (כתובות דף עז.) וכן פסק ר"ח ומיהו אנו שבשום פעם אין אנו מכוונים היטב גם חתן יש לקרות דאדרבה נראה כיוהרא אם לא יקרא כלומר אני מכוין בכל שעה אבל לעשות מלאכה בתשעה באב אין לעשות מלאכה.

מי שמתו מוטל לפניו - רש"י גריס מי שמתו אחר תפלת השחר אבל נראה לר"י שהוא אחר היה קורא דאיירי בסיפיה מק"ש וכאן מתחיל נמי מפטור ק"ש ובירושלמי גריס כמו כן.

פטור מק"ש - בירושלמי מפרש טעמא א"ר בון כתיב למען תזכור כו' עד כל ימי חייך ימים שאתה עוסק בחיים ולא ימים שאתה עוסק במתים. הכי גרסינן פטור מקריאת שמע ומן התפלה ומן התפילין.

הכי גריס רש"י - שלאחר המטה אפילו המטה צריכה להם חייבין לפי שלעולם לא היו רגילים לשאת שכבר נשאו חלקם ותימה קצת הלשון לפרש מאי קאמר אפי' צריכה להם והלא לא היו נושאין כלל את המת לכך נראה כגרסת הספרים שלפני המטה ושלאחר המטה את שהמטה צריכה להם פטורין אין צריכה להם חייבין.

אלו ואלו פטורין מן התפלה - אבל בק"ש ובתפילין שהן מדאורייתא חייבים ורישא דקאמר מי שמתו מוטל לפניו דפטור מן קריאת שמע ומן התפילין וכו' כל שכן דפטור מן התפלה אלא לא בעי למיתני ברישא אלא החלוק שבין נושאי המטה למתו מוטל לפניו.

ואינו מברך - פרש"י ואין זקוק לברך. ומשמע מתוך פירושו שאם רצה לברך רשאי מיהו בירושלמי קאמר אם רצה להחמיר אין שומעין לו לכך נראה לומר אינו מברך אינו רשאי לברך ומפרש בירושלמי למה וקאמר מפני כבודו של מת אי נמי מפני שאין לו מי שישא משאו ופריך והתניא פטור מנטילת לולב וקא ס"ד דמיירי ביום טוב ובו אינו טרוד לישא משאו ומשני תפתר בחול פי' בחולו של מועד.