# דף לה עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| /משנה/. כיצד מברכין על הפירות? על פירות האילן הוא אומר: "בורא פרי העץ", חוץ מן היין, שעל היין הוא אומר: "בורא פרי הגפן".ועל פירות הארץ הוא אומר: "בורא פרי האדמה", חוץ מן הפת, שעל הפת הוא אומר: "המוציא לחם מן הארץ".ועל הירקות הוא אומר: "בורא פרי האדמה", רבי יהודה אומר: "בורא מיני דשאים".  | משנה.**כיצד מברכין וכו' חוץ מן היין** - שמתוך חשיבותו קבעו לו ברכה לעצמו, וכן הפת.**בורא מיני דשאים** - לפי שיש בכלל פרי האדמה דשאים וזרעים כגון קטניות, ורבי יהודה בעי היכר ברכה לכל מין ומין. |

### המקור לברכה לפני האכילה

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. מנא הני מילי [=שיש לברך לפני האכילה]?דתנו רבנן: [=נאמר בתורה (ויקרא י"ט) לגבי נטע רבעי: "ובשנה הרביעית יהיה כל פריו] קדש הלולים לה' " - מלמד שטעונים ברכה לפניהם ולאחריהם. מכאן אמר רבי עקיבא: אסור לאדם שיטעום כלום קודם שיברך. | גמרא.קדש הלולים - בנטע רבעי כתיב, ומשמע שני הלולים טעון באכילתו כשתאכלנו בשנה הרביעית שהוא מותר באכילה. |
| והאי "קדש הלולים" להכי הוא דאתא? האי מיבעי ליה, חד: דאמר רחמנא - אחליה [=חלל את קדושת פירות נטע רבעי] והדר אכליה; ואידך: דבר הטעון שירה [=יין, הטעון שירה של הלוים כשמנסכים אותו על המזבח] טעון חלול, ושאינו טעון שירה - אין טעון חלול, [=ודין רבעי נוהג רק בכרם ענבים, ולא בכל סוגי האילן]וכדרבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן; דאמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: מנין שאין [=הלוים] אומרים שירה [=במקדש בזמן הקרבת הקרבן] אלא על היין [=בזמן ניסוך היין על המזבח]? שנאמר +שופטים ט'+: "ותאמר להם הגפן החדלתי את תירושי המשמח אלהים ואנשים", אם אנשים משמח, אלהים במה משמח? מכאן, שאין אומרים שירה אלא על היין!  | האי מיבעי ליה - הלולים לשון חלולים; חד מינייהו אתא לאורויי: אחליה והדר אכליה, הוציאהו לחולין על ידי פדיון אם באת לאוכלו חוץ לירושלים, וחד: ללמדך שלא נאמרה תורת רבעי אלא בכרם, שנאמר קדש הלולים - דבר שמהללין בו טעון חלול, וזהו יין.שאין אומרים - הלוים שיר של קרבן במקדש אלא על היין, כשמנסכין נסכי מזבח. |
| הניחא למאן דתני "נטע רבעי" [=ולדעתו רבעי נוהג גם בדבר שאין אומרים עליו שירה, אם כן יש דרשה מיותרת ללמד דין ברכה לפני האכילה], אלא למאן דתני "כרם רבעי" מאי איכא למימר? דאתמר: רבי חייא ורבי שמעון ברבי, חד תני: כרם רבעי, וחד תני: נטע רבעי!  | הניחא למ"ד כו' - כולה סיומא דפרכא הוא, והכי קאמר: הניחא הא דילפת ברכה מהכא למאן דתני נטע רבעי - דאית ליה כל פירות האילן בתורת רבעי, ולא דריש מהכא דבר דטעון הלול טעון חלול - אייתר ליה חד הלול לברכה.מאי איכא למימר - הא מיבעי ליה למדרש שאין חלול אלא במקום הלול.חד תני כרם רבעי - בכל מקום שיש במשנה נטע רבעי תני איהו כרם. |
| ולמאן דתני "כרם רבעי" - הניחא אי יליף גזרה שוה, דתניא: רבי אומר: נאמר כאן [=בדין שנה רביעית]: +ויקרא י"ט+ "להוסיף לכם תבואתו", ונאמר להלן: +דברים כ"ב+ "ותבואת הכרם" - מה להלן כרם אף כאן כרם, אייתר ליה חד הלול לברכה; ואי לא יליף גזרה שוה - ברכה מנא ליה? ואי נמי יליף גזרה שוה - אשכחן לאחריו, לפניו מנין!  | הניחא אי יליף בגזירה שוה - דריש למלתיה בגזירה שווה, ואייתר ליה חד הלול לברכה.אשכחן לאחריו - כדאשכחן בברכת המזון דכתיב ואכלת ושבעת וברכת (דברים ח'). |
| הא לא קשיא, דאתיא בקל וחומר: כשהוא שבע מברך, כשהוא רעב לא כל שכן?  |  |
| אשכחן כרם, שאר מינין מנין [=שחייבים לברך על אכילתם]? דיליף מכרם, מה כרם דבר שנהנה וטעון ברכה - אף כל דבר שנהנה טעון ברכה. איכא למפרך: מה לכרם שכן חייב בעוללות! קמה תוכיח. [=שאינה חייבת בעוללות, ומברך לאחר אכילת הלחם, כמו שמוכח בפסוק ואכלת ושבעת וברכת]מה לקמה - שכן חייבת בחלה! כרם יוכיח. וחזר הדין: לא ראי זה כראי זה ולא ראי זה כראי זה, הצד השוה שבהן - דבר שנהנה וטעון ברכה, אף כל דבר שנהנה טעון ברכה.  | **חייב בעוללות** - וכרמך לא תעולל (ויקרא י"ט), איזהו עוללות - כל שאין להן פסיגין לא כתף ולא נטף, אלא שורה יחידית של ענבים.קמה תוכיח - דאשכחן דאצרכה רחמנא ברכה דכתיב תאכל בה לחם וגו' (דברים ח') וסמיך ליה ואכלת ושבעת וברכת. |
| מה להצד השוה שבהן - שכן יש בו צד מזבח [=יין לנסכים וסלת למנחות]! ואתי נמי זית דאית ביה צד מזבח.וזית מצד מזבח אתי? והא בהדיא כתיב ביה כרם, דכתיב: +שופטים ט"ו+ ויבער מגדיש ועד קמה ועד כרם זית! אמר רב פפא: כרם זית - אקרי, כרם סתמא - לא אקרי. מכל מקום קשיא: מה להצד השוה שבהן שכן יש בהן צד מזבח!  | **צד מזבח** - יין לנסכים, וסלת למנחות. |
| אלא: דיליף לה משבעת המינין - מה שבעת המינין דבר שנהנה וטעון ברכה, אף כל דבר שנהנה טעון ברכה. מה לשבעת המינין שכן חייבין בבכורים! ועוד: התינח לאחריו, לפניו מנין? הא לא קשיא; דאתי בקל וחומר: כשהוא שבע מברך - כשהוא רעב לא כל שכן. ולמאן דתני נטע רבעי - הא תינח כל דבר נטיעה. דלאו בר נטיעה, כגון בשר ביצים ודגים, מנא ליה?אלא, סברא הוא: אסור לו לאדם שיהנה מן העולם הזה בלא ברכה. [=כפי שמבואר בבריתא שלהלן]. | **שבעה מינין** - האמורים בארץ: חטה ושעורה וגו' (דברים ח') ובתרייהו כתיב ואכלת ושבעת וברכת.שכן טעונים בכורים - דהכי אמרינן במנחות (פ"ט דף פ"ד ב'): נאמר כאן ארץ - כי באתי אל הארץ (דברים כ"ו), ונאמר להלן ארץ חטה ושעורה, מה להלן שבח הארץ - אף כאן שבח הארץ.אלא סברא הוא - דלתרווייהו אית להו פירכא; למאן דתני כרם ויליף ברכה משבעת המינים איכא פירכא - שכן טעונים בכורים, ולמאן דתני נטע רבעי איכא למפרך - התינח מידי דבר נטיעה, דלאו בר נטיעה מנלן, אלא סברא הוא, דכיון דנהנה צריך להודות למי שבראם. |

### איסור להנות מעולם הזה בלי ברכה

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: אסור לו לאדם שיהנה מן העולם הזה בלא ברכה, וכל הנהנה מן העולם הזה בלא ברכה - מעל. מאי תקנתיה? ילך אצל חכם. ילך אצל חכם - מאי עביד ליה? הא עביד ליה איסורא! אלא אמר רבא: ילך אצל חכם מעיקרא וילמדנו ברכות, כדי שלא יבא לידי מעילה.  | מעל - כנהנה מן ההקדש, דכתיב לה' הארץ ומלואה כדאמרינן לקמן. |
| אמר רב יהודה אמר שמואל: כל הנהנה מן העולם הזה בלא ברכה - כאילו נהנה מקדשי שמים, שנאמר: +תהלים כ"ד+ לה' הארץ ומלואה.  |  |
| רבי לוי רמי: כתיב "לה' הארץ ומלואה", וכתיב: +תהלים קט"ו+ השמים שמים לה' והארץ נתן לבני אדם! לא קשיא, כאן - קודם ברכה,  |  |

# דף לה עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| כאן - לאחר ברכה.  | לאחר ברכה - הרי היא לבני אדם.  |
| אמר רבי חנינא בר פפא: כל הנהנה מן העולם הזה בלא ברכה כאילו גוזל להקדוש ברוך הוא וכנסת ישראל, שנאמר: +משלי כ"ח+ "גוזל אביו ואמו ואומר אין פשע חבר הוא לאיש משחית". ואין אביו אלא הקדוש ברוך הוא, שנאמר +דברים ל"ב+ הלא הוא אביך קנך; ואין אמו אלא כנסת ישראל, שנאמר: +משלי א'+ שמע בני מוסר אביך ואל תטוש תורת אמך. מאי חבר הוא לאיש משחית? אמר רבי חנינא בר פפא: חבר הוא לירבעם בן נבט שהשחית את ישראל לאביהם שבשמים.  | גוזל להקדוש ברוך הוא - את ברכתו.וכנסת ישראל - שכשחטאו הפירות לוקין.אין פשע - ולפי שהוא מיקל, רואים האחרים ולמדין ממנו לעשות כן, ליהנות מן העולם בלא ברכה, ולכך נקרא זה המיקל חבר לאיש משחית.לירבעם בן נבט - שחטא והחטיא את ישראל, כך הוא חוטא ומחטיא. |
| רבי חנינא בר פפא רמי: כתיב +הושע ב'+ ולקחתי דגני בעתו וגו' [=משמע שהדגן שייך לה'], וכתיב: +דברים י"א+ ואספת דגנך וגו' [=משמע שהדגן שייך לבני אדם!] לא קשיא: כאן בזמן שישראל עושין רצונו של מקום [=הדגן שייך לבני אדם], כאן בזמן שאין ישראל עושין רצונו של מקום [=הדגן נשאר שייך לה'].  | בזמן שעושין רצונו - הדגן שלהם, וכשאין עושים רצונו - נוטלו ומראה להם שהוא שלו. |

### תורה ודרך ארץ

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: "ואספת דגנך", מה תלמוד לומר? לפי שנאמר: +יהושע א'+ "לא ימוש ספר התורה הזה מפיך", יכול דברים ככתבן? תלמוד לומר: "ואספת דגנך" - הנהג בהן מנהג דרך ארץ, דברי רבי ישמעאל. רבי שמעון בן יוחי אומר: אפשר אדם חורש בשעת חרישה, וזורע בשעת זריעה, וקוצר בשעת קצירה, ודש בשעת דישה, וזורה בשעת הרוח, תורה מה תהא עליה? אלא: בזמן שישראל עושין רצונו של מקום מלאכתן נעשית על ידי אחרים, שנאמר: +ישעיהו ס"א+ "ועמדו זרים ורעו צאנכם" וגו', ובזמן שאין ישראל עושין רצונו של מקום מלאכתן נעשית על ידי עצמן, שנאמר: +דברים י"א+ "ואספת דגנך"; ולא עוד, אלא שמלאכת אחרים נעשית על ידן, שנאמר: +דברים כ"ח+ ועבדת את אויבך וגו'.  | דברים ככתבן - שלא יעסוק בדרך ארץ.הנהג בהם - עם דברי תורה.מנהג דרך ארץ - שאם תבא לידי צורך הבריות סופך ליבטל מדברי תורה.אפשר - בתמיה: אפשר כדבריך? |
| אמר אביי: הרבה עשו כרבי ישמעאל - ועלתה בידן, כרבי שמעון בן יוחי - ולא עלתה בידן. אמר להו רבא לרבנן: במטותא מינייכו, ביומי ניסן [=זמן הקציר] וביומי תשרי [=דריכת הגתות והבדים] לא תתחזו קמאי, כי היכי דלא תטרדו במזונייכו כולא שתא.  | ביומי ניסן - ימי הקציר.ביומי תשרי - דריכת הגתות והבדים. |
| אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן משום רבי יהודה ברבי אלעאי: בא וראה שלא כדורות הראשונים דורות האחרונים, דורות הראשונים עשו תורתן קבע ומלאכתן עראי - זו וזו נתקיימה בידן, דורות האחרונים שעשו מלאכתן קבע ותורתן עראי - זו וזו לא נתקיימה בידן.  |  |
| ואמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן משום רבי יהודה ברבי אלעאי: בא וראה שלא כדורות הראשונים דורות האחרונים; דורות הראשונים היו מכניסין פירותיהן דרך טרקסמון [=שערי הבית והחצר] - כדי לחייבן במעשר, דורות האחרונים מכניסין פירותיהן דרך גגות דרך חצרות דרך קרפיפות - כדי לפטרן מן המעשר; דאמר רבי ינאי: אין הטבל מתחייב במעשר עד שיראה פני הבית, שנאמר: +דברים כ"ו+ "בערתי הקדש מן הבית"; ורבי יוחנן אמר: אפילו חצר קובעת, שנאמר +דברים כ"ו+ "ואכלו בשעריך ושבעו".  | דרך טרקסמון - דרך שערי החצר והבית.פני הבית - פתח כניסה ויציאה.אין הטבל מתחייב במעשר - מן התורה, אבל אכילת קבע אסור לאכול מדרבנן. |

### סיבת חשיבות היין

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] חוץ מן היין וכו' [=שעל היין הוא אומר: "בורא פרי הגפן"].מאי שנא יין [=משאר פירות האילן שקבעה המשנה לברך בורא פרי העץ?] |  |
| (1) אילימא משום דאשתני לעלויא [=יין מעולה יותר מהענבים], אשתני לברכה? והרי שמן, דאשתני לעלויא ולא אשתני לברכה, דאמר רב יהודה אמר שמואל, וכן אמר רבי יצחק אמר רבי יוחנן: שמן זית מברכין עליו "בורא פרי העץ"! אמרי: התם משום דלא אפשר, היכי נבריך? נבריך "בורא פרי הזית" - פירא גופיה זית אקרי [=ופרי הזית הוא השמן, ואין לברך שה' ברא אותו, כי השמן נעשה בידי אדם. אבל ביין מברכים על הענבים שהם פרי הגפן]. ונבריך עליה "בורא פרי עץ זית"? | זית אקרי - והוה ליה בורא פרי הפרי, שהפרי קרוי זית; ואין זו בריאת שמים כי בידי אדם היא בריאה זו, אבל גבי גפן, הגפן היא העץ, והענבים הם פרי הגפן. |
| (2) אלא אמר מר זוטרא: חמרא - זיין, משחא - לא זיין.  | חמרא זיין - להכי חשיב לקבוע לו ברכה לעצמו. |
| ומשחא לא זיין? והתנן: הנודר מן המזון מותר במים ובמלח, והוינן בה: מים ומלח הוא דלא אקרי מזון, הא כל מילי אקרי מזון, נימא תיהוי תיובתא דרב ושמואל, דאמרי: אין מברכין "בורא מיני מזונות" אלא בחמשת המינין בלבד! ואמר רב הונא: באומר "כל הזן עלי"; אלמא משחא זיין!  | ואמר רב הונא - הא דקתני מותר במים ובמלח ואסור בשאר אוכלין ומשקין - לאו באומר קונם מזון עלי, דאין מזון אלא מחמשה מיני דגן - חטין ושעורין וכוסמין ושבולת שועל ושיפון, אלא באומר: כל הזן עלי קונם; וכל מילי נהי דלא אקרו מזון, מיהו מיזן זייני, בר ממים ומלח, אלמא: משחא זיין. |
| (3) אלא: חמרא סעיד [=משביע יותר מסתם מזון], ומשחא לא סעיד. וחמרא מי סעיד? והא רבא הוה שתי חמרא כל מעלי יומא דפסחא כי היכי דנגרריה ללביה וניכול מצה טפי! טובא גריר, פורתא סעיד. ומי סעיד כלל? והכתיב: +תהלים ק"ד+ "ויין ישמח לבב אנוש ולחם לבב אנוש יסעד וגו'", נהמא הוא דסעיד, חמרא לא סעיד!  | סעיד - חשיב טפי ממזון.והכתיב ויין ישמח לבב אנוש - וסיפא דקרא ולחם לבב אנוש יסעד, משמע: אבל יין אינו אלא משמח, ומשני: לאו כדקאמרת, אלא: לחם יסעד ולא ישמח, אבל יין סועד ומשמח. |
| (4) אלא: חמרא אית ביה תרתי - סעיד ומשמח, נהמא - מסעד סעיד, שמוחי לא משמח.  |  |
| אי הכי נבריך עליה שלש ברכות?לא קבעי אינשי סעודתייהו עלויה. אמר ליה רב נחמן בר יצחק לרבא: אי קבע עלויה סעודתיה מאי? אמר ליה: לכשיבא אליהו ויאמר אי הויא קביעותא, השתא מיהא בטלה דעתו אצל כל אדם.  | אי הכי - דזיין וסעיד, מזון הוא, ולבריך עליה שלש ברכות לאחריו ואנן אמרינן לקמן בפרקין (/ברכות/ דף ל"ז א): כל שהוא משבעת המינין ולא מין דגן - חכמים אומרים: ברכה אחת.  |

### ברכת שמן זית

|  |  |
| --- | --- |
| גופא: אמר רב יהודה אמר שמואל, וכן אמר רבי יצחק אמר רבי יוחנן: שמן זית מברכין עליו "בורא פרי העץ".  |  |
| היכי דמי? (1) אילימא דקא שתי ליה (משתה) - אוזוקי מזיק ליה [=ואינו טעון ברכה]! דתניא: [=זר] השותה [=בשוגג] שמן של תרומה - משלם את הקרן ואינו משלם את החומש [=משום ששתיית שמן מזיקה ואינה נחשבת כאכילה], הסך שמן של תרומה - משלם את הקרן ומשלם את החומש! (2) אלא: דקא אכיל ליה על ידי פת. אי הכי, הויא ליה פת עיקר והוא טפל; ותנן, זה הכלל: כל שהוא עיקר ועמו טפלה - מברך על העיקר ופוטר את הטפלה! (3) אלא: דקא שתי ליה על ידי אניגרון [=מאכל שנותנים בו שמן]; דאמר רבה בר שמואל: אניגרון - מיא דסלקא, אנסיגרון – מיא | אוזוקי מזיק - לגופיה, ואין זו אכילה שטעונה ברכה, דגבי ברכה "ואכלת" כתיב.דתניא - דלאו בר אכילה היא.השותה שמן של תרומה - בשוגג.משלם את הקרן - כשאר מזיק את חבירו בממונו.ואין משלם חומש - דגבי חומש אכילה כתיב ואיש כי יאכל קדש בשגגה (ויקרא כ"ב), פרט למזיק.על ידי הפת - משום לפתן.על ידי אניגרון - מין מאכל הוא, ונותנים לתוכו שמן, ושנוי במשנה בכמה מקומות.דאמר רבה בר שמואל - לא אתא הכא אלא לפרושי לן מאי ניהו.מיא דסלקא - מים ששלקו בהן תרדין. |

## תוספות

כאן לאחר ברכה - וכן בפ' כל כתבי (שבת ד' קיט.) אמרי' כשהיו מניחים השולחן היו אומרים "לה' הארץ ומלואה" וכשהיו מסלקין השולחן היו אומרים "השמים שמים לה' והארץ נתן לבני אדם".

כאן בזמן שישראל עושין רצונו של מקום שנאמר ואספת דגנך - וא"ת והא לקמן בזמן שאין ישראל עושין רצונו של מקום מוקמי' ליה [=לפסוק "ואספת דגנך"]?

וי"ל דמיירי ודאי שעושין רצונו, אבל אין עושין רצונו כ"כ, דאינם צדיקים גמורים.

ועוד י"ל דפליג ליה אהא דלקמן שבא לפרש מה בין עושים ואין עושין והכא בעושים ואין עושים כי הדדי נינהו.

דרך טרקסמון - פירש"י היינו דאורייתא אבל מדרבנן גם חצר קובעת כדמשמע בפ' יוצא דופן (נדה ד' מז:) איזהו חצר שחייב במעשר וכו' וכן מוכח בפ' המביא (ביצה ד' לה.).

טובא גריר - מכאן משמע שאסור לשתות יין בערב פסח מן המנח' ולמעלה ואם רוצה לשתו' צריך לשתות הרבה דטובא מגריר גריר.

# דף לו עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| דכולהו שלקי. אם כן, הוה ליה אניגרון עיקר ושמן טפל. ותנן, זה הכלל: כל שהוא עיקר ועמו טפלה - מברך על העיקר ופוטר את הטפלה! (4) הכא במאי עסקינן - בחושש בגרונו [=ולכן נותן באניגרון הרבה שמן, והשמן עיקר]. דתניא: החושש בגרונו - לא יערענו בשמן תחלה בשבת [=משום איסור רפואה בשבת], אבל נותן שמן הרבה לתוך אניגרון ובולע.  | דכולהו שלקי - כל מיני ירק שלוק.החושש בגרונו - וצריך לתת בו שמן הרבה, דהוה ליה שמן עיקר ואניגרון טפל.לא יערענו בשמן - בשבת, דמשהי ליה בתוך גרונו ואינו בולעו, וכיון דלא בלע ליה - מוכחא מילתא דלרפואה הוא, וחכמים גזרו על כל רפואות הנכרות משום שחיקת סמנים שהיא מלאכה.תחלה - כלומר: לכתחלה לא יתן השמן בפיו לשם ערעור, כי אם לשם בליעה, ואם בא להשהותו - ישהנו. |
| פשיטא [=שבאופן כזה יברך על השמן בורא פרי העץ]! מהו דתימא; כיון דלרפואה קא מכוין - לא לבריך עליה כלל, קמשמע לן: כיון דאית ליה הנאה מיניה בעי ברוכי.  | דאית ליה הנאה מיניה - לבד הרפואה יש לו הנאת אכילה.והלכתא וכו' - עד פטר להו לא גרסינן ומהלכות גדולות הוא. |

### מחלוקת בקמחא דחיטי

|  |  |
| --- | --- |
| קמחא דחיטי [=קמח חטים, מה ברכתו?], רב יהודה אמר: "בורא פרי האדמה" [=כמו הברכה שמברכים על אכילת חטים עצמם]; ורב נחמן אמר: "שהכל נהיה בדברו". [=בגלל שהקמח השתנה, אין מברכים עליו את ברכת החטה עצמה][=יש להוסיף לגרסת הגמרא:רב יהודה אומר בפה"א - פירא הוא, ואע"ג דאשתני במילתיה קאי [=ונחשב כאוכל חטים]. רב נחמן אמר שהכל נהיה בדברו - הואיל ואשתני אשתני.ראה דקדוקי סופרים, ומה שכתבתי בחידושי]. | **קמחא דחטי** - אוכל קמח חטים כמות שהיא.**בורא פרי האדמה** - כשאר כוסס חטין, דתניא לקמן בפרקין (/ברכות/ דף לז א') שמברך בורא פרי האדמה.**דאשתני** - וגרע, הואיל ולא אשתני לעלויא מעלייתא.**במלתיה קאי** - והוה ליה ככוסס חטין. |
| אמר ליה רבא לרב נחמן: לא תפלוג עליה דרב יהודה, דרבי יוחנן ושמואל קיימי כוותיה; דאמר רב יהודה אמר שמואל, וכן אמר רבי יצחק אמר רבי יוחנן: "שמן זית - מברכין עליו בורא פרי העץ". אלמא: אף על גב דאשתני במלתיה קאי; הא נמי [=קמח החטה], אף על גב דאשתני במלתיה קאי. מי דמי? התם [=בשמן זית] לית ליה עלויא אחרינא [=ועל דעת כן נטעוהו, ולכן נחשב השמן לפרי העץ], הכא [=בקמח] אית ליה עלויא אחרינא בפת.  | **הכא אית ליה עילויא אחרינא** - הלכך: יצא מכלל פרי, ולכלל דרך אכילתו לא בא, אבל השמן מיד בא בשנויו לכלל דרך אכילתו, ועיקר הפרי לכך נטעוהו - הלכך פרי הוא. |
| וכי אית ליה עלויא אחרינא לא מברכינן עליה "בורא פרי האדמה" אלא "שהכל"? והא אמר רבי זירא אמר רב מתנא אמר שמואל: אקרא חייא וקמחא דשערי מברכינן עלייהו "שהכל נהיה בדברו", מאי לאו [=ניתן לדייק מכך ששמואל דיבר דווקא על קמח שעורים, שבקמחא] דחיטי – "בורא פרי האדמה"?לא, דחיטי נמי "שהכל נהיה בדברו".  | מאי לאו - מדאמר שערי, מכלל דסבירא ליה בחטי - בורא פרי האדמה, דחשיב. |
| ולשמעינן [=שמואל] דחיטי [=שהקמח חשוב יותר ובכל זאת מברך שהכל], וכל שכן דשערי?אי אשמעינן דחיטי - הוה אמינא: הני מילי דחיטי, אבל דשערי לא לבריך עליה כלל - קמשמע לן.  |  |
| [=איך אפשר לחשוב שלא לברך כלל על קמח שעורים?] ומי גרע ממלח וזמית [=מי מלח]? דתנן: על המלח ועל הזמית אומר: "שהכל נהיה בדברו"! אצטריך, סלקא דעתך אמינא: מלח וזמית - עביד אינש דשדי לפומיה, אבל קמחא דשערי, הואיל וקשה לקוקיאני [=תולעים שבמעיים] - לא לבריך עליה כלל; קמשמע לן: כיון דאית ליה הנאה מיניה - בעי ברוכי.  | ומי גרע ממלח וזמית - והיכי תיסק אדעתין דלא תבעי ברכה.זמית - שלמיר"א +מי מלח לכבישה+.קוקיאני - תולעים שבמעיים.דאית ליה הנאה - באכילה. |

### קורא

|  |  |
| --- | --- |
| קורא [=לב של דקל – חלק רך הנמצא בקדקוד הגזע, ראה בחידושים] - רב יהודה אמר: [=ברכתו] "בורא פרי האדמה".ושמואל אמר: "שהכל נהיה בדברו". רב יהודה אמר "בורא פרי האדמה" - פירא הוא, ושמואל אמר "שהכל נהיה בדברו" - הואיל וסופו להקשות.  | **קורא** - רך של דקל - כשענפיו גדלים בכל שנה ושנה כדרך כל האילנות, הנוסף בשנה זו רך ובשנה שניה מתקשה ונעשה עץ. |
| אמר ליה שמואל לרב יהודה: שיננא! כוותך מסתברא, דהא צנון סופו להקשות ומברכינן עליה "בורא פרי האדמה"! ולא היא, צנון נטעי אינשי אדעתא דפוגלא [=הצנון הרך], דקלא - לא נטעי אינשי אדעתא דקורא.  | צנון סופו להקשות - שאם אינו תולשו בעתו הוא מתקשה כעץ.אדעתא דפוגלא - לאכלו כשהוא רך, ושמו פוגלא. |
| וכל היכא דלא נטעי אינשי אדעתא דהכי לא מברכינן עליה [=בורא פרי האדמה/העץ]? והרי צלף, דנטעי אינשי אדעתא דפרחא, ותנן: על מיני נצפה [=צלף], על העלין ועל התמרות אומר: "בורא פרי האדמה", ועל האביונות [=הפירות] ועל הקפריסין אומר: בורא פרי העץ! אמר רב נחמן בר יצחק: צלף - נטעי אינשי [=גם] אדעתא דשותא, דקלא - לא נטעי אינשי אדעתא דקורא.  | צלף - מין עץ.אדעתא דפרחא - שם פריו.מיני נצפה - הוא צלף, לפי שגדלים בו כמה מיני אכילה קרי ליה מיני.תמרות - בתוך העלים גדלים כמין תמרות, ובולטין בעלה, כמו בעלין של ערבה.אביונות - הוא הפרי.קפריסין - הוא קליפה גדולה שסביבות הפרי, כעין קליפה הגדילה סביב אגוזים דקים.צלף נטעי אינשי אדעתא דשותא - לאכול את העלים ואת התמרות, שאינן ממעטין את האילן בכך.דקלא לא נטעי אינשי אדעתא - לאכול את הקורא, שהאוכלו ממעט ענפי האילן. |
| ואף על גב דקלסיה שמואל לרב יהודה [=שיש לברך על קורא בפה"א], הלכתא כותיה דשמואל [=שיש לברך שהכל].  |  |

### האם קפריסין של הצלף מוגדר פרי

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה אמר רב: צלף של ערלה בחוצה לארץ - זורק את האביונות [שהם מוגדרים פרי, ונאסרו באיסור ערלה] ואוכל את הקפריסין.  |  |
| למימרא, דאביונות פירי, וקפריסין לאו פירי? ורמינהו: על מיני נצפה [=צלף], על העלים ועל התמרות אומר "בורא פרי האדמה", ועל האביונות ועל הקפריסין אומר "בורא פרי העץ"! [=קפריסין מוגדרים כפרי העץ לענין ברכה, וראוי לאוסרם גם באיסור ערלה].הוא דאמר כרבי עקיבא; דתנן, רבי אליעזר אומר: צלף מתעשר תמרות ואביונות וקפריסין. רבי עקיבא אומר: אין מתעשר אלא אביונות בלבד, מפני שהוא פרי.  |  |
| ונימא: הלכה כרבי עקיבא! אי אמר הלכה כרבי עקיבא, הוה אמינא - אפילו בארץ [=אין איסור ערלה בקפריסין], קמשמע לן [=שרב מסופק האם הלכה כר"ע, ולכן]: כל המיקל בארץ - הלכה כמותו בחוצה לארץ, אבל בארץ לא.  | ערלה בחוצה לארץ - מדברי סופרים היא.דכל המיקל בארץ - בערלה, הלכה כמותו בחוצה לארץ, דכיון דאינה מן התורה, הלך אחר המיקל. |
| ונימא: "הלכה כרבי עקיבא בחוצה לארץ", דכל המיקל בארץ - הלכה כמותו בחוצה לארץ?אי אמר הכי, הוה אמינא: הני מילי - גבי מעשר אילן [=שעל זה נחלקו ר"א ור"ע], דבארץ גופא מדרבנן, אבל גבי ערלה דבארץ מדאורייתא - אימא בחוצה לארץ נמי נגזור, קמשמע לן.  | גבי מעשר - דהא דרבי עקיבא לגבי מעשר איתמר, דמעשר פירות האילן דבארץ גופה דרבנן, שהתורה לא חייבה לעשר אלא דגן תירוש ויצהר. |
| רבינא אשכחיה למר בר רב אשי דקא זריק אביונות וקאכיל קפריסין. אמר ליה: מאי דעתך - כרבי עקיבא דמיקל [=שאין הקפריסין נחשב פרי], ולעביד מר כבית שמאי דמקילי טפי! דתנן: צלף, בית שמאי אומרים: כלאים בכרם [=כי הצלף נחשב ירק], ובית הלל אומרים: אין כלאים בכרם, אלו ואלו מודים שחייב בערלה. הא גופא קשיא! אמרת: "צלף, בית שמאי אומרים: כלאים בכרם", אלמא מין ירק הוא, והדר תני: "אלו ואלו מודים שחייב בערלה", אלמא מין אילן הוא! הא לא קשיא; בית שמאי ספוקי מספקא להו, ועבדי הכא לחומרא והכא לחומרא. מכל מקום, לבית שמאי הוה ליה ספק ערלה [=בצלף, שאם מוגדר כירק אין בו איסור ערלה כלל], ותנן: ספק ערלה בארץ ישראל - אסור, ובסוריא - מותר, ובחוצה לארץ – יורד | כלאים בכרם - קסבר מין ירק הוא.מכל מקום לבית שמאי הוה ליה ספק ערלה וכו' - האי מכל מקום מסקנא דפירכא דרבינא הוא, ולמימר שאף הפרי עצמו מותר בחוצה לארץ, דהא בארץ ספקא הוא ותנן ספק ערלה כו'.ובסוריא - ארם צובה שכבש דוד והוסיפה על גבול ארץ ישראל.ובחוצה לארץ - הלוקח מן החשוד על הערלה ויודע הוא שיש בפרדסו זקנות ונטיעות.יורד ולוקח - הימנו, אף על פי שספק הוא אם יביא מן הנטיעות. |

## תוספות

לא יערענו - פירש"י: להשהותו.

וא"ת א"כ לפלוג וליתני בדידה מאי איריא ע"י אניגרון אפילו בעיניה שרי לבלעו לאלתר דהא אינו אסור אלא לערער דהיינו להשהותו

ע"כ פי' הר"י לא יערענו אפי' בבליעה בלא שהייה שכל שתייה שאינה אלא לרפואה קרי ליה ערעור ואפי' כשבולעו והיינו טעמא דמתסר משום דקא מוכחא מילתא דלרפואה קא מכוין א"נ יש ליישב פירוש רש"י לא יערענו להשהותו אבל נותן הוא לתוך אניגרון ואפילו להשהותו או בולעו בעיניה בלא שהייה.

כיון דאית ליה הנאה מיניה בעי ברוכי - ונראין הדברים דאם אדם שותה משקין אם המשקין רעים לשתות דלית ליה הנאה מיניה לא בעי ברוכי ואי אית ליה הנאה מיניה בלא הרפואה בעי ברוכי.

והלכתא - שכתוב בספרים לא גרסי', דלשון ה"ג הוא עד קמחא וכו'.

קמחא דחיטי - נראה דלא מיירי בקמחא ממש דאם כן לא שייכא ביה ברכה דבורא פרי האדמה אלא מיירי בקמחא שקורין אישקלא"טיר או בקמח שעושין משבולת שועל שמייבשין בתנור.

לא נטעי אינשי אדעתא דקורא - וסבר גמ' כוותיה דשמואל, וא"כ אותן לולבי גפנים דלא נטעי אינשי אדעתא דהכי מברכינן עלייהו "שהכל נהיה בדברו". ואותן שקדי' כשהם רכים אוכלים קליפתם החיצונה ולא נטעי להו אדעתא דהכי למיכל להו כשהן רכים כי אם לאכול הגרעינין שלהן כשיתבשלו מברך עלייהו נמי שהכל.

# דף לו עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| ולוקח, ובלבד שלא יראנו לוקט! רבי עקיבא במקום רבי אליעזר עבדינן כותיה, ובית שמאי במקום בית הלל אינה משנה. [=ולא נחשב ספק ערלה, אלא ודאי ערלה] | ובלבד שלא יראנו - החבר כשהוא לוקט מן הנטיעות.אינה משנה - ואין זה ספק אלא ודאי. |

### מתי שומר נאסר לענין ערלה

|  |  |
| --- | --- |
| [=כיצד פסקו רב ומר בר רב אשי שאין בקפריסין בחוץ לארץ איסור ערלה?] ותיפוק ליה דנעשה [=הקפריסין] שומר לפרי, ורחמנא אמר: +ויקרא י"ט+ "וערלתם ערלתו את פריו" – [=ודורשים:] את הטפל לפריו, ומאי ניהו - שומר לפרי!  | ותיפוק ליה - דאי נמי רבי עקיבא דאמר לענין מעשר דלאו פירא נינהו, לענין ערלה אסירי קפריסין דהוה ליה שומר. |
| (1) אמר רבא: היכא אמרינן דנעשה שומר לפרי? היכא דאיתיה [=על הפרי] בין בתלוש בין במחובר, הכא [=בקפריסין] - במחובר איתיה, בתלוש ליתיה [=כשמתבשל הקפריסין נופל].  | בתלוש ליתיה - סופו שנופל הימנו כשמגיע להתבשל. |
| איתיביה אביי: פיטמא של רמון מצטרפת [=לכביצה לטומאת אוכלין], והנץ שלו אין מצטרף; מדקאמר הנץ שלו אין מצטרף, אלמא דלאו אוכל הוא, ותנן גבי ערלה: קליפי רמון והנץ שלו, קליפי אגוזים והגרעינין - חייבין בערלה! [=על כרחך מדין שומר, והרי הנץ נופל מקליפת הרמון] | פיטמא של רמון - הפרח שבראשו, כעין שיש לתפוחים ולספרגלין.מצטרפת - לכביצה, לטומאת אוכלין.והנץ שלו - נץ ברמון כקפרס באביונות.אין מצטרף - אף על גב דקיימא לן בהעור והרוטב (דף קי"ז ב') שומרים מצטרפין לטומאה קלה דהיינו טומאת אוכלין, הני מילי - קליפת האגוז והרמון, אבל הנץ שומר על גבי שומר הוא ואין מצטרף; והכי אמרינן בהעור והרוטב (דף קי"ט ב').חייבים בערלה - דרחמנא רבינהו מאת פריו - הטפל לפריו, והא נץ ליתיה שומר בתלוש, שכשמתיבש נופל מעל הקליפה. |
| (2) אלא אמר רבא: היכא אמרינן דנעשה להו שומר לפירי? היכא דאיתיה בשעת גמר פירא, האי קפרס ליתיה בשעת גמר פירא. [=אלא נושר לפני בישול הפרי] | קפרס ליתיה בגמר פירא - כשמגיע סמוך לבשולו הוא נופל ממנו. |
| איני? והאמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: הני מתחלי דערלה - אסירי, הואיל ונעשו שומר לפירי; ושומר לפירי אימת הוי – בכופרא [=כשהתמרים קטנים קודם בשולם], וקא קרי ליה שומר לפירי! רב נחמן סבר לה כרבי יוסי; דתנן, רבי יוסי אומר: סמדר [=ענבים שעדיין לא הבשילו] - אסור [=משום ערלה], מפני שהוא פרי, [=והיות שלדעתו גם פרי שלא הבשיל נחשב פרי, אז גם שומר של פרי שלא הבשיל נחשב שומר], ופליגי רבנן עליה. [=ולכן להלכה פוסקים רב ומר בר רב אשי שקפריסין לא נחשבים שומר, כי נושר לפני שהפרי מבשיל]. | מתחלי - בתמרי כקפרס בצלף.בכופרא - כשהתמרים קטנים קודם בשולם.סבר לה כרבי יוסי - דכופרא הוי פרי ואף על פי שלא נגמר לפיכך שומר שלו חשוב שומר.סמדר אסור - ענבים כיון שנפל הפרח וכל גרגיר נראה לעצמו קרוי סמדר, וקאמר רבי יוסי, כיון שבא לכלל סמדר קרוי פרי, ואסור משום ערלה.ופליגי רבנן עליה - והלכה כרבים, הלכך: אביונות בעוד שהקפריסין בהן - לאו פירי נינהו, ולא מיקרו קפריסין שומר לפרי. |
| מתקיף לה רב שימי מנהרדעא: ובשאר אילני [=מלבד ענבים] מי פליגי רבנן עליה [=דרבי יוסי]? והתנן: מאימתי אין קוצצין את האילנות בשביעית? בית שמאי אומרים: כל האילנות משיוציאו [=את הפרי]. ובית הלל אומרים: החרובין משישרשרו [=שיראו בהם שרשרות חרובים], והגפנים משיגרעו [=שהענבים הגיעו לגודל של גירוע], והזיתים משיניצו, ושאר כל האילנות - משיוציאו; ואמר רב אסי: הוא בוסר, הוא גרוע, הוא פול הלבן. פול הלבן סלקא דעתך? אלא אימא: שיעורו כפול הלבן. מאן שמעת ליה דאמר: בוסר אין [=כן, נחשב פרי], סמדר לא? רבנן [=שחלקו על שיטת רבי יוסי לעיל], וקתני: שאר כל האילנות משיוציאו!  | בשאר אילנות - חוץ מן הענבים.אין קוצצין בשביעית - דרחמנא אמר לאכלה ולא להפסד.משיוציאו - את הפרי.משישרשרו - משיראו בהן כמין שרשרות של חרובין.משיגרעו - שהענבים גסים כגרוע, ולקמן מפרש לה.משיניצו - משיגדל הנץ סביב.הוא בוסר הוא גרוע - כל מקום שהזכירו בוסר - הוא גרוע.פול הלבן סלקא דעתך - הא בענבים קיימינן.מאן שמעת ליה דאמר - גבי ענבים בוסר הוא דהוי פרי, אבל סמדר לא.רבנן - הוא דפליגי עליה דרבי יוסי במסכת ערלה, וקאמרי בשאר אילנות דמשיוציאו הוי פרי הראוי. |
| (3) אלא אמר רבא: היכא אמרינן דהוי שומר לפרי - היכא דכי שקלת ליה לשומר מיית פירא, הכא [=בקפריסין של הצלף] כי שקלת ליה לא מיית פירא. הוה עובדא ושקלוה לנץ דרמונא ויבש רמונא, ושקלוה לפרחא דביטיתא [=אביונות של הצלף] ואיקיים ביטיתא.  | ביטיתא - אביונות. |
| (והלכתא כמר בר רב אשי, דזריק את האביונות ואכיל את הקפריסין. ומדלגבי ערלה לאו פירא נינהו - לגבי ברכות נמי לאו פירא נינהו, ולא מברכינן עליה בורא פרי העץ, אלא בורא פרי האדמה).  |  |

### ברכה על אכילת פלפל

|  |  |
| --- | --- |
| פלפלי [=גרגרי פלפל (שממנו עושים תבלין פלפל שחור)] – רב ששת אמר: שהכל.רבא אמר: לא כלום. ואזדא רבא לטעמיה, דאמר רבא: כס [=אכל] פלפלי ביומי דכפורי - פטור, כס זנגבילא ביומא דכפורי - פטור. [=מכרת, שאין זה נחשב אכילה]. | כס פלפלי - כל דבר שאדם אוכל שלא כדרכו מקרי כסיסה.פטור - מכרת. |
| מיתיבי: היה רבי מאיר אומר, ממשמע שנאמר: "וערלתם ערלתו את פריו", איני יודע שעץ מאכל הוא? אלא מה תלמוד לומר "עץ מאכל"? להביא עץ שטעם עצו ופריו שוה, ואיזהו? זה הפלפלין, ללמדך שהפלפלין חייבין בערלה, וללמדך שאין ארץ ישראל חסרה כלום, שנאמר: +דברים ח'+ "ארץ אשר לא במסכנת תאכל בה לחם לא תחסר כל בה"! [=ואם חייב בערלה כנראה נחשב אכילה]לא קשיא: הא ברטיבתא [=נחשב אכילה, ולכן חל איסור ערלה], הא ביבשתא [=לאחר שהתייבשו גרגרי הפלפל אין רגילים כלל לאוכלו, ולא נחשב אכילה כלל לדעת רבא].  |  |
| אמרי ליה רבנן למרימר: כס זנגבילא ביומא דכפורי - פטור. והא אמר רבא: האי המלתא [=תבלין העשוי מזנגביל] דאתיא מבי הנדואי – שריא [=ואינה נאסרת משום בשולי נכרים], ומברכין עליה "בורא פרי האדמה"? לא קשיא: הא ברטיבתא, הא ביבשתא.  | המלתא - ליטואר"יו +תבלין מזנגביל+ בלעז.שריא - אין בה לא משום בשול נכרים ולא משום געול נכרים.הנדואי - כושיים. |

### חביץ קדרה

|  |  |
| --- | --- |
| חביץ קדרה [=מאכל נוקשה, המכיל קמח ודבש ושמן], וכן דייסא [=מה מברכים על אכילתה?] רב יהודה אמר: שהכל נהיה בדברו, רב כהנא אמר: בורא מיני מזונות. בדייסא גרידא [=חטים כתושות ללא תוספת] כולי עלמא לא פליגי ד"בורא מיני מזונות", כי פליגי בדייסא כעין חביץ קדרה [שמערבים את החטים בדבש], רב יהודה אמר: שהכל - סבר דובשא עיקר; רב כהנא אמר: בורא מיני מזונות - סבר סמידא [=סלת] עיקר.  | חביץ קדרה - מין מאכל קפוי, כמו חלב שחבצוהו בקיבה, כך עושין מאכל קפוי בקדרה, ולקמן מפרש לה: קמחא ודובשא ומשחא, וקרו ליה אברושד"י +מאכל מתוק העשוי מדבש, קמח ושמן+.דייסא - של חטים כתושות במכתשת.דייסא כעין חביץ קדרה - לקמן מפרש לה: חטי דמתברי באשיתא ויהבו בהו דובשא, ועביד להו בקדירה.סמידא - סלת. |
| אמר רב יוסף: כותיה דרב כהנא מסתברא, דרב ושמואל דאמרי תרוייהו: כל שיש בו מחמשת המינין מברכין עליו בורא מיני מזונות.  |  |

### מאכל שיש בו מחמשת מיני דגן

|  |  |
| --- | --- |
| גופא, רב ושמואל דאמרי תרוייהו: כל שיש בו מחמשת המינין מברכין עליו בורא מיני מזונות.ואיתמר נמי, רב ושמואל דאמרי תרוייהו: כל שהוא מחמשת המינין מברכין עליו בורא מיני מזונות. וצריכא: דאי אשמעינן כל שהוא - הוה אמינא משום דאיתיה בעיניה, אבל על ידי תערובות – לא [=מברכים בורא מיני מזונות], |  |

## תוספות

קליפי אגוזים והגרעינין חייבין בערלה - דפירי נינהו. מכאן שיש לברך על הגרעינין של גודגדניות וגרעיני אפרסקין ושל תפוחים וכל מיני גרעינים של פירות בורא פרי העץ.

אין קוצצין אילנות בשביעית - וא"ת בלא שביעית נמי תיפוק ליה דאסור משום לא תשחית את עצה (דברים כ) וי"ל דלא טעין קבא דלא שייך ביה לא תשחית כדאיתא פ' לא יחפור (ב"ב דף כו.) אי נמי איירי דמעולה בדמים לעשות ממנה קורות דאז לא שייך לא תשחית ומיהו משום איסורא דשביעית איכא לאכלה ולא לסחורה ולא להפסד.

שיעורו כפול הלבן - ופחות מכאן לא הוי פירא מכאן יש ללמוד דעל בוסר פחות מפול לא מברכינן עליה בורא פרי העץ אלא בורא פרי האדמה.

לשון ה"ג: והלכתא כמר בר רב אשי מדלגבי ערלה לאו פירא הוא וכו' - והיה אומר הר"מ דלגבי ערלה לאו פירא הוא היינו משום דכל המיקל בארץ הלכה כמותו בח"ל אבל בארץ ודאי הוי פירא ומברכין עליו בורא פרי העץ ובברכות ליכא חלוק בין בארץ לח"ל.

ברטיבא - כגון ליטוארי"ו בלעז מברכינן עליה "בורא פרי האדמה", אבל יבישתא לא מברכינן עליה. וכן הלכה בזנגבילא שקורין זינזי"ברו בלעז וכן קל"ו של גרופל"י שאין רגילים לאכול [אלא] ברטיבא כגון בליטוארי"ו אין מברכין עליהם כלל ביבשתא. אבל עץ של קנמון שקורין קניל"א מברכינן עליו בורא פרי האדמה מפני שרגילין לאכלו ביובש וגם הוא גדל על הארץ כמו קנים.

ועל צוקר"ו מברכינן בורא פרי העץ כי יערי עם דבשי (שיר ה) זה צוקר"ו.

ואגוז שקורין מושקד"א מברכינן בורא פרי העץ שגם נוהגין לאכול אותו ביובש.

כל שיש בו מחמשת המינין מברכין עליו בורא מיני מזונות - וכן קלייריט"ש בלע"ז שעושים מקמח ומים או מחלב מברכין עליהם בורא מיני מזונות, וכן כשנותנים קמח לתוך פולין או לתוך עדשים או כרישים וכן לתוך שקדים שעושין לחולה אם עושין אותו כדי שיסעוד הלב אז צריך לברך בורא מ"מ, ואם לדבק בעלמא אינו צריך לברך בורא מ"מ. וטוב להחמיר ולגמעו בתוך הסעודה לאחר ברכת המוציא ופטור ממה נפשך.

# דף לז עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| קא משמע לן "כל שיש בו". ואי אשמעינן "כל שיש בו", הוה אמינא כל שיש בו חמשת המינים - אין, אבל אורז ודוחן - לא, משום דעל ידי תערובת; אבל איתיה בעיניה - נימא אפילו אורז ודוחן נמי מברכין עליו "בורא מיני מזונות", קמשמע לן: כל שהוא מחמשת המינים הוא דמברכין עליו בורא מיני מזונות; לאפוקי אורז ודוחן, דאפילו איתיה בעיניה - לא מברכינן בורא מיני מזונות.  | קא משמע לן כל שהוא - דאף על גב דכולהו מחד מינא, בעינן דליהוי מחמשת המינין, ואי לא, לא מברכינן עליה בורא מיני מזונות. |

### ברכת אורז

|  |  |
| --- | --- |
| ואורז [ודוחן] לא מברכינן בורא מיני מזונות? והתניא: הביאו לפניו פת אורז ופת דוחן - מברך עליו תחלה וסוף כמעשה קדרה. וגבי מעשה קדרה תניא: בתחלה מברך עליו: "בורא מיני מזונות", ולבסוף מברך עליו ברכה אחת מעין שלש! כמעשה קדרה, ולא כמעשה קדרה; כמעשה קדרה - דמברכין עליו תחלה וסוף; ולא כמעשה קדרה, דאילו במעשה קדרה בתחלה "בורא מיני מזונות" ולבסוף ברכה אחת מעין שלש, ואילו הכא, בתחלה מברך עליו "שהכל נהיה בדברו", ולבסוף "בורא נפשות רבות וחסרונן על כל מה שבראת".  | אורז - מי"ל +דוחן+.דוחן - פנ"ץ +עשב ממשפחת הדגניים+.כמעשה קדרה - ברכה שמברכין על מעשה קדרה של חמשת מינין.ברכה אחת מעין שלוש - בשלהי פרקין (/ברכות/ דף מד א') מפרש לה על המחיה כו'. |
| ואורז לאו מעשה קדרה הוא? והתניא, אלו הן מעשה קדרה: חילקא, טרגיס, סולת, זריז, וערסן, ואורז! הא מני? רבי יוחנן בן נורי היא; דתניא: רבי יוחנן בן נורי אומר: אורז מין דגן הוא, וחייבין על חמוצו כרת, ואדם יוצא בו ידי חובתו בפסח; אבל רבנן לא.  | ואורז לאו מעשה קדרה - דקא מפקת ליה מכלל מעשה קדרה לברכה אחרת.אלו הן מעשה קדרה - לענין ברכה.חילקא טרגיס זריז וערסן - מפרש להו במועד קטן (פ"ב דף י"ג ב').חילקא - חטי דמתברי באסיתא חדא לתרתי.טרגיס - חדא לתלת.זריז - חדא לארבע.ערסן - חדא לחמש.הא מני - הך מתניתא דקתני אורז כמעשה קדרה, רבי יוחנן בן נורי. |
| ורבנן לא [=סוברים לברך על אורז מזונות]? והתניא: הכוסס את החטה [=אוכלה כמות שהיא] מברך עליה "בורא פרי האדמה". טחנה [=ואחר כך] אפאה ובשלה [=אחרי אפיית הלחם בישל אותו במים], בזמן שהפרוסות קיימות - בתחלה מברך עליה: "המוציא לחם מן הארץ" ולבסוף מברך עליה שלש ברכות, אם אין הפרוסות קיימות - בתחלה מברך עליה: "בורא מיני מזונות", ולבסוף מברך עליה ברכה אחת מעין שלש. הכוסס את האורז מברך עליו: "בורא פרי האדמה".טחנו אפאו ובשלו, אף על פי שהפרוסות קיימות - בתחלה מברך עליו: "בורא מיני מזונות", ולבסוף מברך עליו ברכה אחת מעין שלש. מני? אילימא רבי יוחנן בן נורי היא, דאמר אורז מין דגן הוא – "המוציא לחם מן הארץ" ושלש ברכות בעי ברוכי! אלא לאו - רבנן היא, ותיובתא דרב ושמואל! תיובתא.  | הכי גרסינן, אבל רבנן לא ורבנן לא והתניא כו' - ולא גרסינן והלכתא, ומהלכות גדולות הוא.הכוסס - כמות שהיא.אפאה ובשלה - לאחר שאפאה בתנור ועשאה לחם, חזר ובשלה במים.שהפרוסות קיימות - שלא נמוחו בבשולן.ברכה אחת מעין שלש - על המחיה ועל הכלכלה, ובשלהי פרקין (/ברכות/ דף מד א') מפרש לה.אלא לאו רבנן היא - וקתני בורא מיני מזונות, ותיובתא דרב ושמואל. |

### הכוסס את החטה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר מר: הכוסס את החטה מברך עליה: "בורא פרי האדמה". והתניא: בורא מיני זרעים? לא קשיא: הא רבי יהודה, והא רבנן; דתנן [=במשנתנו לה,א]: ועל ירקות אומר: בורא פרי האדמה. רבי יהודה אומר: בורא מיני דשאים. [=וכשם שתיקנו לדעת רבי יהודה ברכה נפרדת לירקות, כך תקנו לשיטתו ברכה נפרדת לזרעים]. | הא רבי יהודה כו' - הא דקתני :בורא מיני זרעים" - רבי יהודה היא, דקתני לכל מין ומין מעין ברכתו, כדמפרש לקמן בפירקין (/ברכות/ דף מ' א') אליביה, הלכך, לירקות "בורא מיני דשאים", לחטין דזרעים נינהו "בורא מיני זרעים". ולרבנן, בין זרעים בין ירקות – "בורא פרי האדמה", ולא בעינן לכל מין ומין מעין ברכתו. |

### ברכה לאחר האורז

|  |  |
| --- | --- |
| אמר מר: הכוסס את האורז - מברך עליו: "בורא פרי האדמה". טחנו אפאו ובשלו, אף על פי שהפרוסות קיימות - בתחלה מברך עליו: "בורא מיני מזונות", ולבסוף ברכה אחת מעין שלש. והתניא: לבסוף ולא כלום [=אלא רק בורא נפשות]! אמר רב ששת: לא קשיא: הא רבן גמליאל והא רבנן [=שנחלקו לגבי אורז בסוף הבריתא שלהלן]. דתניא, זה הכלל: כל שהוא משבעת המינים, רבן גמליאל אומר: שלש ברכות, וחכמים אומרים: ברכה אחת מעין שלש. ומעשה ברבן גמליאל והזקנים שהיו מסובין בעלייה ביריחו, והביאו לפניהם כותבות [=תמרים] ואכלו, ונתן רבן גמליאל רשות לרבי עקיבא לברך. קפץ וברך רבי עקיבא ברכה אחת מעין שלש. אמר ליה רבן גמליאל: עקיבא, עד מתי אתה מכניס ראשך בין המחלוקת! אמר לו: רבינו, אף על פי שאתה אומר כן וחבריך אומרים כן, למדתנו רבינו: יחיד ורבים הלכה כרבים. רבי יהודה אומר משמו [=של רבן גמליאל]: כל שהוא משבעת המינים | **ולא כלום** - כלומר אין טעון מברכות פירות ארץ ישראל ולא כלום, אלא בורא נפשות רבות, ככל מידי דליתיה משבעת המינין.כותבות - הם תמרים, והם דבש האמור בשבעת המינין, שהדבש זב מן התמרים.קפץ ובירך - לאחריהן.משמו - של רבן גמליאל. |

## תוספות

בורא נפשות רבות וחסרונם - כמו לחם ומים שאי אפשר בלא הם, ו"על כל מה שברא להחיות בהם נפש כל חי" כלומר: על כל מה שבעולם שגם אם לא בראם יכולין העולם לחיות בלא הם, שלא בראם כי אם לתענוג בעלמא כמו תפוחים וכיוצא בהן, ומסיים: "ברוך חי העולמים". ובירושלמי: "ברוך אתה ה' חי העולמים".

אם הפרוסות קיימות - יש מפרשים דהיינו כשהלחם אינו שרוי במים כ"כ שאם יקח הפרוסה שלא ישבר.

רש"י פי' אורז מי"ל - ויש מפרשים ר"יזו ולהאי פירוש יש לפרש דדוחן היינו מי"ל.

תיובתא דרב ושמואל – באורז. אבל אדוחן לא הוי תיובתא. ואפשר דהוי הלכתא כותייהו ולא מברכינן עליה בורא מיני מזונות.

הכוסס חטה צריך לברך עליה בורא פרי האדמה - שהרי אפילו בקמחא דחיטי אמרינן לעיל מברכין עליה בפה"א. ולרב נחמן לא ס"ל הכי משום דאשתנו [=אבל חטה חיה שלא השתנתה מברכים אדמה לכו"ע].

ומיהו בלאחריו יש לספק מאי מברכין: אם מברכין "על המחיה ועל הכלכלה" ומסיים "על האדמה ועל פרי האדמה", דלא אשכחן ברכת על המחיה ועל הכלכלה אלא היכא דבריך עלייהו ברישא קודם אכילה "בורא מיני מזונות"!

ור"ת הגיה במחזור שלו על האדמה ועל פרי האדמה כו', וחזר בו דלא אשכחן בשום מקום הך ברכה, דלקמן (דף מד.) מפרש ברכה אחת מעין ג' וקאמר בחמשת המינים על הארץ ועל המחיה ועל ז' המינים על הארץ ועל הפירות ועל האדמה ועל פרי האדמה לא הזכיר. ועוד, מדקאמר הכא על הכוסס את החטה מברך בורא פרי האדמה וקאמר בהדיא טחנו ואפאו פת עד אם אין הפרוסות קיימות בתחלה מברך בורא מ"מ ולבסוף ברכה אחת מעין שלש ומדלא קתני הכא גבי כוסס החטה מברך לאחריו ברכה אחת מעין שלש ש"מ דבכוסס ליכא ברכה לאחריו מעין ג'

והא דקאמר כל שהוא מין דגן ולא עשאו פת וכו' וחכמים אומרים ברכה אחת מעין ג' - מיירי דעבדינהו כעין דייסא דחשיבא אז אכילתו, אבל הכוסס את החטה חי דלא חשיבא אכילתו כ"כ אף על גב דהיא מן חמשת המינים אינו מברך לאחריו ברכה מעין שלש אלא בורא נפשות רבות וכו'

ומיהו אומר הר"י שיש לספק שמא חכמים כיילי ליה בההוא מין דגן ולא עשאו פת וכו' וחכמים אומרים ברכה אחת מעין שלש

ונכון להחמיר שאין לאכול קליות או חטים שלוקות אלא בתוך הסעודה שאז ברכת המזון פוטרתן אם לא נתמעכו יפה דהוו כמו דייסא. ובירושלמי יש שגם האמוראים היו מסופקים, דקאמר: הדין דאכיל סלת פירוש קליות מאי מברך בסופה רבי ירמיה אמר לא אכלית סלת מן יומא וכו'.

נתן ר"ג רשות לר' עקיבא לברך - סבור היה שיברך ג' ברכות כמו שהיה סובר וא"ת לר"ג הא קי"ל דאין מזמנין על הפירות וי"ל דר"ג היה סבור שהיה מברך על כל ז' מינין ג' ברכות שלמות וכי בירך ר"ע מעין ג' לעצמו דוקא דקי"ל אין מזמנין על הפירות ואחרים המסובין ברכו כל אחד לעצמו וא"ת לר"ג דאמר ג' ברכות שלמות וס"ל דמזמנים על ז' המינים אי ס"ל דברכה טעונה כוס א"כ יזמנו וא"כ יזמנו לעולם וי"ל דיכול להיות שלא ישתה כלל מן כוס של ברכה וא"ת מ"מ לאותו המברך שהוא טועם צריך לברך פעם אחרת וא"כ אין לדבר סוף וי"ל היכא דאינו שותה בקביעות רק מלא לוגמיו מודה ר"ג דאל"כ וכי לית ליה לר"ג ברכה אחת מעין שלש בשום מקום [וע"ע תוס' פסחים דף ק"ה: ד"ה ש"מ].

# דף לז עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| ולא מין דגן הוא, או מין דגן ולא עשאו פת, רבן גמליאל אומר: שלש ברכות, וחכמים אומרים: ברכה אחת. כל שאינו לא משבעת המינין ולא מין דגן, כגון פת אורז ודוחן - רבן גמליאל אומר: ברכה אחת מעין שלש, וחכמים אומרים: ולא כלום.  | ולא מין דגן - שבמין דגן יש חילוק, שאם עשאו פת - הכל מודים שצריך לאחריו שלש ברכות.או - אף אם מין דגן הוא אלא שלא עשאו פת, בשתים אלו נחלקו רבן גמליאל וחכמים. |
| במאי אוקימתא [=לבריתא שאומרת לברך לאחר אכילת אורז מעין שלש]? כרבן גמליאל, אימא סיפא דרישא [=של אותה בריתא, לגבי חטה]: אם אין הפרוסות קיימות - בתחלה מברך עליה 'בורא מיני מזונות', ולבסוף מברך עליה ברכה אחת מעין שלש, מני? אי רבן גמליאל - השתא אכותבות ואדייסא אמר רבן גמליאל שלש ברכות, אם אין הפרוסות קיימות [=ובתחילה היה פת ממש] מיבעיא? אלא פשיטא – רבנן. אי הכי קשיא דרבנן אדרבנן? אלא, לעולם רבנן, ותני גבי אורז: ולבסוף אינו מברך עליו ולא כלום.  | במאי אוקימתא - לההוא דלעיל דקתני ולבסוף ברכה אחת מעין שלש.כרבן גמליאל - אימא סיפא דרישא - דההיא מתניתין, דמתני גבי הכוסס את החטה דההיא רישא דידה, וקתני סיפא אין הפרוסות קיימות כו'.השתא - אפילו אדייסא אמר רבן גמליאל במתניתין בתרייתא, או מין דגן ולא עשאו פת - מברך אחריו שלש ברכות.אין הפרוסות קיימות - שבתחלתו פת ממש היה.מיבעיא - וכשנמוח מי גרע מדייסא?אלא לאו רבנן היא - דאמרי גבי דייסא ברכה אחת והאי נמי משנמוח - לאו פת הוא, והוי כדייסא.והלכתא - לא גרסינן. |

### ריהטא

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבא: האי ריהטא [=הוא חביץ קדרה הנידון לעיל בדף לו,ב, מאכל שמעורב מקמח שמן ודבש], דחקלאי [=של בני הכפר] דמפשי ביה קמחא - מברך "בורא מיני מזונות", מאי טעמא? דסמידא [=הסלת] עיקר. דמחוזא [=של בני העיר] דלא מפשי ביה קמחא - מברך עליו "שהכל נהיה בדברו". מאי טעמא? דובשא עיקר. והדר אמר רבא: אידי ואידי בורא מיני מזונות; דרב ושמואל דאמרי תרוייהו: כל שיש בו מחמשת המינים מברכין עליו 'בורא מיני מזונות'.  | ריהטא - הוא חביץ קדרה.דחקלאי - בני כפר.דמפשי ביה קמחא - שמרבים בו קמח.דמחוזא - בני כרך. |

### חביצא

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יוסף: האי חביצא [=פרורי לחם מטוגנים עם דבש או שמן], דאית ביה פרורין כזית - בתחלה מברך עליו "המוציא לחם מן הארץ" ולבסוף מברך עליו שלש ברכות [=למרות הטיגון נשאר עליו שם לחם, בשל חשיבות כזית]. דלית ביה פרורין כזית - בתחלה מברך עליו "בורא מיני מזונות", ולבסוף ברכה אחת מעין שלש.  | חביצא - כעין שלניי"קוק, שמפררין בתוך האלפס לחם. |
| אמר רב יוסף: מנא אמינא לה [=שאם יש פירורים כזית מברך המוציא] - דתניא: היה [=ישראל] עומד ומקריב מנחות בירושלים [=ונתנה לכהן להקריבה], אומר: "ברוך שהחיינו וקימנו והגיענו לזמן הזה". נטלן [=הכהן] לאכלן – מברך: "המוציא לחם מן הארץ", ותני עלה [=על המנחות]: וכולן פותתן כזית.  | **מנא אמינא לה** - דאפרורין כזית מברכין המוציא.**היה** - ישראל עומד.**ומקריב מנחות** - ונתנה לכהן להקריבה.**אומר ברוך שהחיינו** - אם לא הביא מנחות זה ימים רבים.**נטלן לאכלן** - הכהן.**ותני עלה** - כלומר ותנן על המנחות; מנחת מחבת ומנחת מרחשת הקריבות כשהן אפויות.**וכולן פותתן** - כלומר: בוצען קודם קמיצה; ועושה אותן פתיתין כזיתים כדכתיב פתות אותה פתים (ויקרא ב'), אלמא: פתיתין כזיתים מברך עליהן המוציא. |
| אמר ליה אביי: אלא מעתה, לתנא דבי רבי ישמעאל דאמר, "פורכן עד שמחזירן לסלתן", הכי נמי דלא בעי ברוכי "המוציא לחם מן הארץ"? וכי תימא הכי נמי, והתניא: "לקט מכולן [=מפתיתי המנחות] כזית ואכלן [=משמע שבכל פירור בפני עצמו אין כזית], אם חמץ הוא - ענוש כרת, ואם מצה הוא - אדם יוצא בו ידי חובתו בפסח"! [=ומדובר שבכל פירור אין כזית, ובכל זאת נחשב לחם לצאת ידי חובת מצה!] | פורכן - למנחות האפויות על המחבת ועל המרחשת קודם קמיצה, עד שמחזירן לסלתן.הכי נמי - דפליג אהא דקתני מברך המוציא.והתניא לקט מכולן - פתיתי המנחות.כזית כו' - ומדקאמר יוצא בו ידי חובתו בפסח משום אכילת מצה, דמצות עשה היא דכתיב בערב תאכלו מצות, והתם לחם בעינן, דכתיב בה לחם עוני, אלמא: לחם הוי, ומברך המוציא, והא מתניתין על כרחך רבי ישמעאל היא, דהא קתני לקט מכולן כזית - אלמא בפתיתין פחותין מכזית קאי. |
| הכא במאי עסקינן? בשערסן. [=כשחזר ולקט גבל את הפירורים יחד וחזר ואפה, ולכן נחשב לחם]אי הכי, אימא סיפא: והוא שאכלן בכדי אכילת פרס, ואי בשערסן - האי שאכלן? שאכלו מיבעי ליה! הכא במאי עסקינן? [=לא בערסן כפי שהצענו קודם, אלא] בבא מלחם גדול [=ומלבד החלק המפורר נותר חלק שלם, ולכן יש גם לחלק המפורר חשיבות, למרות שאין בו כזית].  | בשערסן - כשחזר וגבלן יחד וחזר ואפאן.ערסן - לשון עריסותיכם.והוא שאכלן בכדי אכילת פרס - שלא ישהה משהתחיל לאכול שיעור כזית עד שגמר אכילת השיעור יותר מכדי אכילת חצי ככר של שמנה ביצים, דהוי חציו ארבעה ביצים, שזהו צירוף שיעור אכילה, ואם שהה יותר - אין האכילה מצטרפת, והוה ליה כאוכל חצי זית היום וחצי זית למחר, ואין בו חיוב כרת אם חמץ הוא.ואי בשערסן והוא שאכלו - לשון יחיד מיבעי ליה.**הכא במאי עסקינן** - ובשלא ערסן היא, וכדקאמרת; והא דקתני דחשיב למיהוי לחם - בבא מלחם גדול ונשאר מן הלחם שלא נפרס כולו, אבל אם נפרס כולו - לא חשיבי פתיתין הפחותים מכזית, ולא מברכינן המוציא, ואין יוצא בהן ידי חובת מצה בפסח. |
| מאי הוה עלה? אמר רב ששת: האי חביצא, אף על גב דלית ביה פרורין כזית - מברך עליו המוציא לחם מן הארץ. אמר רבא: והוא דאיכא עליה תוריתא [=תואר] דנהמא.  | תוריתא דנהמא - תואר מראית הלחם. |

### טרוקנין, טריתא

|  |  |
| --- | --- |
| טרוקנין חייבין בחלה. וכי אתא רבין אמר רבי יוחנן: טרוקנין פטורין מן החלה. מאי טרוקנין? אמר אביי: כובא דארעא. [=לא לשו בצק, אלא הניחו מים וקמח על מקום חלל בכירה] | כובא דארעא - עושה מקום חלל בכירה, ונותן בתוכו מים וקמח, כמו שעושין באלפס. |
| ואמר אביי: טריתא פטורה מן החלה. מאי טריתא? איכא דאמרי: גביל מרתח [=מערבים קמח ומים, ושופכים על הכירה הרותחת], ואיכא דאמרי: נהמא דהנדקא; [=בצק שאופים בשפוד, ומושחים בשמן]ואיכא דאמרי: לחם העשוי לכותח [=לא אופים בתנור, אלא בשמש].  | גביל מרתח - נותנים קמח ומים בכלי, ובוחשין בכף, ושופכין על הכירה כשהיא נסקת.נהמא דהנדקא - בצק שאופין בשפוד ומושחים אותו תמיד בשמן או במי ביצים ושמן.לחם העשוי לכותח - אין אופין אותו בתנור אלא בחמה. |
| תני רבי חייא: לחם העשוי לכותח פטור מן החלה. [=שכן אינו נחשב לחם]והא תניא: חייב בחלה! התם כדקתני טעמא, רבי יהודה אומר: מעשיה מוכיחין עליה, עשאן |  |

## תוספות

חביצא, דאית ביה פרורין - פרש"י: כמו שלנייקו"ק. וא"ת והתניא לעיל [=לז,א] בזמן שהפרוסות וכו' אין הפרוסות קיימות לא יברך עליהן המוציא, אע"ג דאית ביה כזית?

וי"ל דרב יוסף מפרש ליה: "הפרוסות קיימות" - היינו בכזית, ו"אין הפרוסות קיימות" - בשאין בהן כזית. וכן מפרש נמי בירושלמי.

וא"ת ואיך מדמה רב יוסף פרורי מנחות [=שלא התבשלו] לפרורי חביצא [=שהתבשלו]?

וי"ל כיון שנטגנין בשמן כנתבשלו דמי.

ומיהו קשה ד"לקט מכולן כזית" דקאי אחמשת המינין ולא אמנחות כמו שאפרש, והתם נמי לא מיירי בשנתבשלו ומאי מדמה לחביצא שהוא מבושל?

לכך נ"ל חביצא היינו פרורין הנדבקים יחד על ידי מרק או על ידי חלב כמו חביצא דתמרי שהן נדבקין.

היה עומד ומקריב מנחות - פרש"י: בעל הבית המתנדב מנחה. ודוחק גדול הוא, דהיה עומד ומקריב משמע בכהן המקריב, וכן לישנא נטלן לאכלן משמע דאכהן קאי

ונראה בכהן העומד להקריב ראשון במשמרתו וכ"ד משמרות היו וכל שבת מתחדשת משמרה אחרת אם כן כל משמרה אינה משמרת אלא ב' פעמים בשנה וכיון שיש להם זמן קבוע מברכינן שהחיינו. ולא כפירש"י דמנחות דמיירי בכהן שלא הקריב מעולם.

לקט מכולן - פירש"י דקאי אמנחות. ולא נהירא, דא"כ היכי קאמר דאם חמץ הוא וכו' והא אמרינן (מנחות ד' נב:) כל המנחות באות מצה!

ונראה דקאי אחמשת מינין, וה"ק לקט מכל מיני לחמים כזית כו'.

אמר רבא והוא דאיכא עליה תוריתא דנהמא - וכן קיימא לן, דרבא בתראה הוא, ולא בעינן שיהו בפרורין כזית כיון דאיכא תוריתא דנהמא לענין המוציא, ואפילו נתבשלו לפירוש רש"י.

והא דמשמע בירושלמי דפרוסות קיימות הן בכזית - היינו לפי שכן דרך להיות תוריתא דנהמא בכזית, אבל פעמים דאפילו בפחות מכזית איכא תוריתא דנהמא.

תוריתא דנהמא - נראה דהיינו כשנותני' הפרורין במים, ואם המים מתלבנים מחמת הפרורין אזלא ליה תוריתא דנהמא. וכן היה רגיל רבינו דוד ממי"ץ ללבן פרורין במים בלילה כדי לאכלן בשחר בלא ברכת המוציא ובלא ברכת המזון, שלא לאחר כדי שיתחזק ראשו ויוכל להגיד ההלכה.

לחם העשוי לכותח פטור מן החלה - והיינו כשעשאו כלמודים, ופירש"י: עיסה שמיבשים בחמה.

וקשה, דהא אמרינן במסכת חלה (פ"א משנה ה) כל שתחלתו עיסה וסופו סופגנין חייבין בחלה וכל שתחלתו סופגנין וסופו עיסה חייבין נמי בחלה ושתחלתו סופגנין וסופו נמי סופגנין פטור מן החלה ופסק ר"ת אם כן בניבלי"ש ורישולא"ש דתחלתן עיסה מברכין עליהן המוציא וחייבין בחלה אף על פי דסופן סופגנין ומתחלה היה ר"ל ר"ת דדוקא חייבין בחלה דמצות חלה בעודן עיסה דכתיב עריסותיכם והואיל שהיו מתחלה עיסה חייבין בחלה אבל מן המוציא פטורים דעכשיו הם סופגנין ול"נ דהא לעיל קתני נטלן לאכלן מברך עליהן המוציא גבי מנחה אף על פי דעכשיו הם סופגנין שהמנחות מטוגנות בשמן. ורימשיי"ש אף על גב דחייבין בחלה שהיו עיסה מתחלה פטורין מהמוציא ואין מברכין עליהם אלא בורא מיני מזונות דלית להו תוריתא דנהמא ואחר כך ברכת מעין שלש על המחיה ועל הכלכלה ור' יחיאל ז"ל היה

# דף לח עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| כעבין - חייבין, כלמודין [=כנסרים דקים] - פטורים.  | **כעבין** - ערוכה ומקוטפת כגלוסקאות נאות, גלי דעתיה דללחם עשאה.כלמודין - כנסרים בעלמא, שלא הקפיד על עריסתם, ודוגמתו שנינו במועד קטן (פ"ב דף י"ב א'): עושה לו למודין - לוחין, לבור של יין לכסותו. |
| אמר ליה אביי לרב יוסף: האי כובא דארעא [=טרוקנין המוזכר לעיל] מאי מברכין עלויה? אמר ליה [=רב יוסף]: מי סברת נהמא הוא? גובלא בעלמא הוא, ומברכין עלויה "בורא מיני מזונות". מר זוטרא קבע סעודתיה עלויה, וברך עלויה "המוציא לחם מן הארץ" ושלש ברכות.  |  |
| אמר מר בר רב אשי: ואדם יוצא בהן ידי חובתו בפסח. מאי טעמא? +דברים ט"ז+ - לחם עוני קרינן ביה.  |  |

### דובשא דתמרי

|  |  |
| --- | --- |
| ואמר מר בר רב אשי: האי דובשא דתמרי מברכין עלויה "שהכל נהיה בדברו". מאי טעמא? זיעה בעלמא הוא [=ולא בשר הפרי, שעליו מברכים "בורא פרי העץ"].  | זיעה בעלמא הוא - ואינו פרי לברך עליו בורא פרי העץ. |
| כמאן? כי האי תנא, דתנן [=תרומות יא,ב]: דבש תמרים, ויין תפוחים, וחומץ ספוניות [=סופי ענבים שנותרים בוסר], ושאר מי פירות של תרומה – [=ששתה אותם בשגגה זר שאינו כהן] רבי אליעזר מחייב קרן וחומש [=כדין אוכל תרומה בשגגה], ורבי יהושע פוטר [=כי המים הם זיעה בעלמא, ולא חל עליהם שם תרומה].  | וחומץ ספוניות - סופי ענבים שאין מתבשלים עולמית, ועושים מהן חומץ.מחייב קרן וחומש - לשותה ממנו בשוגג.ורבי יהושע פוטר - דזיעה בעלמא הוא, ואין שם תרומה חל עליו, ואין לך פרי הניתן למשקה אלא זיתים וענבים בלבד, והיינו כמר בר רב אשי. |

### טרימא

|  |  |
| --- | --- |
| אמר ליה ההוא מרבנן לרבא: טרימא [=דבר כתוש] מהו [=מה ברכתו]?לא הוה אדעתיה [=לא הבין] דרבא מאי קאמר ליה. יתיב רבינא קמיה דרבא, אמר ליה [=רבינא לתלמיד השואל]: דשומשמי קא אמרת? או דקורטמי [=כרכום] קא אמרת? או דפורצני [=חרצנים של ענבים] קא אמרת? אדהכי והכי אסקיה רבא לדעתיה, אמר ליה: חשילתא [=דבר מעוך] ודאי קא אמרת, ואדכרתן מלתא הא דאמר רב אסי: האי תמרי של תרומה - מותר לעשות מהן טרימא [=ואינו נחשב הפסד התרומה], ואסור לעשות מהן שכר [=שנחשב איבוד התרומה. ומכאן שהטרימא נחשבת עדיין פרי ומברכים "בורא פרי העץ"]. והלכתא: תמרי ועבדינהו טרימא - מברכין עלוייהו "בורא פרי העץ". מאי טעמא? במלתייהו קיימי כדמעיקרא.  | טרימא מהו - מה מברכין עליו. ושם "טרימא" [=נאמר על] כל דבר הכתוש קצת ואינו מרוסק.לא הוה אדעתא דרבא - לא היה מבין מהו שואל.אמר ליה - רבינא לההוא מרבנן: איזו טרימא אתה שואל.דקורטמי - כרכום, שכותשים אותו ונותנין בו יין ושותין.או דשומשמי - להוציא שמנן.או דפורצני - כתישת ענבים לתת לתוך החרצנים מים לעשות תמד.אמר ליה רבא: חשילתא קא אמרת - מתוך דברי רבינא הבין רבא את השאלה, אמר ליה: דבר מעוך שאלתני, כמו ביעי חשילתא דשחיטת חולין (דף צ"ג א').מותר לעשות מהן טרימא - שאינו מפסידה, אלמא דבמילתייהו קאי, וכיון דהכי הוא - מברכין עליה בורא פרי העץ. |

### שתיתא

|  |  |
| --- | --- |
| שתיתא [=מאכל מקמח העשוי משבלים קלויות, ואחר כך מערבבים עם מים], רב אמר: "שהכל נהיה בדברו", ושמואל אמר: "בורא מיני מזונות". אמר רב חסדא: ולא פליגי [=רב ושמואל], הא בעבה הא ברכה. עבה - לאכילה עבדי לה [=ולכן פסק שמואל לברך מזונות], רכה - לרפואה קא עבדי לה [=ובזה פסק רב לברך שהכל].  | שתיתא - מאכל העשוי מקמח קליות שנתיבשו בתנור בעוד שהשבלים לחים.עבה לאכילה עבידא - ובמילתיה קיימא. |
| מתיב רב יוסף: ושוין [=התנאים שנחלקו לפני כן בבריתא לגבי גיבול הקלי בשבת, ראה בבלי שבת דף קנו,א], שבוחשין את השתות בשבת, ושותין זיתום המצרי. ואי סלקא דעתך לרפואה קא מכוין, רפואה בשבת מי שרי?  | שבוחשין - מגיסין בכף לערבו יפה במימיו.זיתום המצרי - מפורש במסכת פסחים (דף מ"ב ב'). |
| אמר ליה אביי: ואת לא תסברא [=שמותר להתרפא בשבת על ידי מאכל]? והא תנן: כל האוכלין אוכל אדם לרפואה בשבת וכל המשקין שותה! אלא מה אית לך למימר? גברא לאכילה קא מכוין, הכי נמי גברא לאכילה קא מכוין. לישנא אחרינא: אלא מה אית לך למימר - גברא לאכילה קא מכוין ורפואה ממילא קא הויא, הכי נמי - לאכילה קא מכוין ורפואה ממילא קא הויא.  | וכל המשקים שותה - אלמא לאכילה מכוין ורפואה ממילא הויא, הכי נמי - לאכילה מכוין כו'.הכי גרסינן וצריכא דרב ושמואל - ואף על גב דתניא לענין שבת דאוכל הוא ומותר לאכלו בשבת, איצטריך למימר דטעון ברכה.הכי גרסינן דסלקא דעתך אמינא כיון דלרפואה קא מכוין לא לבעי ברכה קא משמע לן כיון דמתהני מיניה - שהרי מאכל הוא - בעי ברוכי.והלכתא - לא גרסינן, ומהלכות גדולות הוא. |
| וצריכא דרב (ושמואל) [=והברייתא]: דאי מהאי [=הבריתא שמתירה לאכול בשבת], הוה אמינא לאכילה קא מכוין ורפואה ממילא קא הויא; אבל הכא, כיון דלכתחלה לרפואה קא מכוין, לא לבריך עלויה כלל - קמשמע לן: כיון דאית ליה הנאה מיניה, בעי ברוכי.  |  |

### נוסח ברכת המוציא

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] שעל הפת הוא אומר המוציא וכו'. תנו רבנן: מה הוא אומר? המוציא לחם מן הארץ. רבי נחמיה אומר: מוציא לחם מן הארץ.  |  |
| אמר רבא: במוציא כולי עלמא לא פליגי דאפיק [=לשון עבר] משמע [=וזו ברכה ראויה, שכן הלחם כבר יצא], דכתיב +במדבר כ"ג+: "אל מוציאם ממצרים", כי פליגי ב**ה**מוציא; רבנן סברי: המוציא - דאפיק משמע, דכתיב: +דברים ח'+ "המוציא לך מים מצור החלמיש" [=וכבר הוציא בעבר]; ורבי נחמיה סבר: המוציא - דמפיק משמע, שנאמר: +שמות ו'+ "המוציא אתכם מתחת סבלות מצרים". [=ופסוק זה נאמר למשה לפני שיצאו ממצרים] | דאפיק משמע - שהוציא כבר, והא ודאי ברכה הגונה, דלשעבר בעינן, שהרי כבר הוציא הלחם הזה מן הארץ שהוא בא ליהנות הימנו.דכתיב אל מוציאם ממצרים - וכשנאמרה פרשת בלעם כבר יצאו.המוציא לך מים - וכבר הוציא.ורבי נחמיה סבר דמפיק משמע - שעתיד להוציא, דכתיב המוציא אתכם וכשנאמר פסוק זה למשה עדיין לא יצאו, והמוציא לך מים - עדיין היה מוציא, כל ימי היותם במדבר. |
| ורבנן [=שהתירו אמירת המוציא, משום שזה לשון עבר, כיצד יפרשו את הפסוק "המוציא אתכם"]? ההוא, הכי קאמר להו קודשא בריך הוא לישראל: כד מפיקנא לכו עבידנא לכו מלתא כי היכי דידעיתו דאנא הוא דאפיקית יתכון ממצרים, דכתיב +שמות ו'+: וידעתם כי אני ה' אלהיכם המוציא.  | דאפיקית יתכון - שאני הוא שהוצאתי אתכם. |
| משתבחין ליה רבנן לרבי זירא [את] בר רב זביד אחוה דרבי שמואל בר רב זביד דאדם גדול הוא, ובקי בברכות הוא. אמר להם: לכשיבא לידכם הביאוהו לידי. זמנא חדא איקלע לגביה, אפיקו ליה ריפתא, פתח ואמר מוציא. אמר: זה הוא שאומרים עליו דאדם גדול הוא ובקי בברכות הוא? בשלמא אי אמר המוציא -  |  |

## תוספות

מסופק אם וירמשיי"ש חייבין בחלה משום עושה עיסתו בצק כדי לחלקה פטורין מן החלה דלית בהו שיעורא הכא גבי וירמשיי"ש נמי פעמים מחלקן שאין משימין שיעור חלה בקדרה אחת אך היה מצריך ליקח חלה בלא ברכה בשביל הספק וכל דבר שתחלתו סופגנין וסופו עיסה חייבין בחלה ובהמוציא דקיי"ל כרבי יוחנן פרק כל שעה (פסחים דף לז.) דפליגי ר' יוחנן ור"ל במעשה אילפס ופליגי בבלילתו רכה דהיינו תחלתו סופגנין וסופו עיסה אם נאפה בתנור או בכירה או באילפס בלא מים ושמן דר"ל ס"ל דלא הוה חייב אלא כשנאפה בתנור ואהא קאי מתניתין תחלתו סופגנין וסופו עיסה דחייב בחלה אבל באילפס פטור ורבי יוחנן מחייב דמעשה אילפס סופו עיסה קרינן ביה רק שלא יהיו משקין באילפס דהכי איתא בירושלמי כל שהאור תחתיו חייב בחלה ומברכין עליו המוציא אבל אנילי"ש אין מברכין עליו המוציא דלא הוי אלא גובלא בעלמא ומיהו אם קבע סעודתיה עלייהו כמו בפורים מברך המוציא וכל דבר שתחלתו סופגנין וגם סופו כגון הני סופגנין שמטגנין אותן בשמן שקורין בוניי"ש פטורין מן החלה.

מר זוטרא קבע סעודתיה עלויה - וכן ניל"ש אי קבע סעודתיה עליה מברכין עליה המוציא וכן צוה הר"מ בפורים שקובעין סעודתן עליהן לברך המוציא בפת תחלה כדי לפוטרן מברכה שהיה מסופק אי הוה קביעותייהו קביעות או לא.

האי דובשא דתמרי מברכין עלויה שהכל - וכן משקין מכל מיני פירות [=ברכתם שהכל], בר מתירוש [=שברכתו בורא פרי הגפן] ויצהר [=שברכתו בורא פרי העץ], כדאמרינן גבי ערלה [=בפסחים כד,ב שאינה נוהגת במי פירות, מלבד ביין ושמן].

ולאפוקי מה"ג שפירש [=דובשא דתמרי בסוגייתנו] דמיירי שנתן לתוכן מים [=ולשיטתו כשאין מים מברכים בפה"ע על כל משקין שעשויים מפירות].

ושכר דידן [=העשוי משעורים] אע"ג דשמא יש בהן כזית בכדי אכילת פרס לא מברכין עליו "בורא מיני מזונות" אלא שהכל [=כשם שמשקה המופק מפרי העץ אין ברכתו כברכת הפרי]. ואפי' לרב ושמואל דאמרי "כל שיש בו מחמשת המינין מברכין עליו בורא מיני מזונות", הכא לא הוי בהו ממש שעורים, ואין שכר אלא טעמא בעלמא.

ועוד, משום שיש בו עלויה אחרינא בפת.

ועוד, בשתיה [=נראה לי לגרוס: בשתיתא, וכ"ה בתוס' רא"ש ותוס' ר' יהודה] אומר שהכל.

ושוין שבוחשין - רבי ור' יוסי פליגי גבי נותן מים לתוך המורסן ובקלישה מיירי מדקתני ובוחשין ולא קתני לשון גבול והכי דייקינן התם.

ואי ס"ד לרפואה עבדי ליה רפואה בשבת מי שרי - דסובר דכיון דכל שעקרו לרפואה ואין רגילות לעשותו לצורך אכילה אסור בשבת וכו'.

והא תנן כל האוכלין וכו' - דמשמע מדנקט "כל האוכלין" דאפי' כל שעקרו לרפואה כיון שראוי לאכילה שפיר דמי מדנקט "כל". ומסיק הגמרא "וצריכא דרב ושמואל" דפשיטא דמתניתין שריא אף על פי שעומד לרפואה אבל דרב ושמואל אשמעינן דלא נימא כיון דעקרו לרפואה לא לבריך עליה כלל, קא משמע לן כיון דמתהני מיניה בעי ברוכי, ומכל מקום לא יברך אלא שהכל כיון שאינו עשוי לסעוד כי אם לשתות. ואם כן כל דבר שיש בו מחמשת המינין ואינו עשוי לסעוד כי אם לשתות כגון שכר וכיוצא בו מברך שהכל וכהאי גוונא פסק בה"ג: "והלכתא שתיתא עבה מברך בורא מיני מזונות קלישתא מברך שהכל. ואף על פי שלרפואה נעשית היכא דאית ליה הנאה מיניה מברך".

# דף לח עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אשמעינן טעמא, ואשמעינן דהלכתא כרבנן; אלא דאמר מוציא מאי קמשמע לן? ואיהו דעבד - לאפוקי נפשיה מפלוגתא. והלכתא: המוציא לחם מן הארץ, דקיימא לן כרבנן, דאמרי: דאפיק משמע.  | אשמעינן טעמא - פירושא דקרא, כמו שפירשנוהו ולמדנו פירושו.ואשמעינן הלכה כרבנן - דהמוציא - דאפיק הוא.מאי קמשמע לן - הכל מודים בזו. |

### שלקות

|  |  |
| --- | --- |
| ועל הירקות אומר וכו'. קתני ירקות דומיא דפת - מה פת שנשתנה על ידי האור [=האש], אף ירקות נמי שנשתנו על ידי האור. אמר רבנאי משמיה דאביי: זאת אומרת: שלקות [=ירק מבושל] מברכין עליהן "בורא פרי האדמה" (ממאי - מדקתני ירקות דומיא דפת).  | אף ירקות שנשתנו כו' - ואפילו הכי במילתייהו קיימי, ומברכין עלייהו בורא פרי האדמה.שלקות - כל ירק שלוק. |
| דרש רב חסדא [=כך]:משום רבינו, ומנו? רב: שלקות מברכין עליהם 'בורא פרי האדמה'.ורבותינו היורדין מארץ ישראל, ומנו? עולא משמיה דרבי יוחנן אמר: שלקות מברכין עליהן 'שהכל נהיה בדברו'. ואני [=רב חסדא] אומר: כל [=ירק] שתחלתו "בורא פרי האדמה" [=שדרך לאוכלו חי], שלקו – "שהכל נהיה בדברו". וכל שתחלתו "שהכל נהיה בדברו" [=משום שאין דרך לאוכלו חי], שלקו – "בורא פרי האדמה".  | דרש רב חסדא - כך.משום רבינו - רב.שלקות אומר בורא פרי האדמה ורבותינו כו' ומאן נינהו עולא אמר רבי יוחנן שהכל - הרי הדבר במחלוקת.ואני אומר - ליישב דבריהם שאינן חלוקין; יש מהן פרי האדמה ויש מהן שהכל.כל - ירק הנאכל חי שתחלתו בורא פרי האדמה, שלקו - אפקיה ממלתיה לגריעותא ומברך שהכל, ולקמן מוקי לה בתומי וכרתי.וכל - ירק שאין דרכו ליאכל חי, שמתחלתו אם אכלו חי - שהכל הוא מברך.שלקו - והביאו לדרך אכילתו, הוא עיקר פריו - ומברך בורא פרי האדמה. |
| בשלמא כל שתחלתו 'שהכל נהיה בדברו' שלקו 'בורא פרי האדמה' - משכחת לה בכרבא וסלקא וקרא; אלא כל שתחלתו בורא פרי האדמה שלקו שהכל, היכי משכחת להו? אמר רב נחמן בר יצחק: משכחת לה בתומי וכרתי.  |  |
| דרש רב נחמן [=כך]: משום רבינו, ומנו? שמואל: שלקות מברכין עליהם 'בורא פרי האדמה'. וחברינו היורדים מארץ ישראל, ומנו - עולא, משמיה דרבי יוחנן אמר: שלקות מברכין עליהן 'שהכל נהיה בדברו'. ואני אומר: במחלוקת שנויה. [=ודעת שמואל מתאימה לדעת רבי מאיר שלהלן, ודעת רבי יוחנן לדעת רבי יוסי]דתניא: יוצאין [=ידי חובת אכילת מצה] ברקיק השרוי ובמבושל שלא נמוח, דברי רבי מאיר. ורבי יוסי אומר: יוצאים ברקיק השרוי, אבל לא במבושל, אף על פי שלא נמוח [=משום שאינו קרוי לחם].  | **דרש רב נחמן** - כך.**משום רבינו** - שמואל.**שלקות מברך בורא פרי האדמה וחברינו כו'** - רב נחמן חשוב, ולא קרי לעולא רבותינו.**אמר שלקות שהכל. ואני אומר** - שהם חלוקין בפלוגתא דרבי מאיר ורבי יוסי, ודברי שמואל ודברי רבי יוחנן בכל מיני ירקות הן, וחלוקין זה על זה; שמואל כרבי מאיר דאמר מבושל קאי במלתיה, ורבי יוחנן קאי כרבי יוסי.יוצאין ברקיק השרוי - במים, ידי אכילת מצה של מצוה, וקרינן ביה לחם עוני.**אבל לא במבושל** - דתו לאו לחם איקרי. |
| ולא היא, דכולי עלמא - שלקות מברכין עליהן 'בורא פרי האדמה', ועד כאן לא קאמר רבי יוסי התם - אלא משום דבעינן טעם מצה וליכא, אבל הכא [=לענין ברכה] אפילו רבי יוסי מודה [=שהירק השלוק נחשב עדיין עומד בעינו].  | אפילו רבי יוסי מודה - דלענין ברכה במילתיה קאי. |
| אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: שלקות מברכין עליהם 'בורא פרי האדמה'. ורבי בנימין בר יפת אמר רבי יוחנן: שלקות מברכין עליהם 'שהכל נהיה בדברו'. [=וזו מחלוקת בין תלמידי רבי יוחנן מהי דעת רבם]. |  |
| אמר רב נחמן בר יצחק: קבע עולא [=לעיל בשם רבי יוחנן לברך שהכל] לשבשתיה כרבי בנימין בר יפת. תהי בה רבי זירא: וכי מה ענין רבי בנימין בר יפת אצל רבי חייא בר אבא? רבי חייא בר אבא - דייק וגמיר שמעתא מרבי יוחנן רביה, ורבי בנימין בר יפת - לא דייק; ועוד, רבי חייא בר אבא כל תלתין יומין מהדר תלמודיה קמיה דרבי יוחנן רביה, ורבי בנימין בר יפת לא מהדר;  | **אמר רב נחמן: קבע עולא לשבשתיה כרבי בנימין** - עולא שאמר משום רבי יוחנן לעיל שהכל, למד וקבע שבושו כרבי בנימין, עד שנתקעה בלבו, ועכשיו אומר בבית המדרש בשם רבי יוחנן.**תהי בה רבי זירא** - במחלוקת זו שהוזכרה בבית המדרש, וכי מה ענין להזכיר דברי רבי בנימין אצל דברי רבי חייא בר אבא במחלוקת בית המדרש?, הרי אינו כדאי לחלוק עליו. |
| ועוד, בר מן דין ובר מן דין, דההוא תורמסא דשלקי ליה שבע זמנין בקדרה ואכלי ליה בקנוח סעודה, אתו ושאלו לרבי יוחנן, ואמר להו: מברכין עלויה בורא פרי האדמה;  | בר מן דין ובר מן דין - לבר משתי ראיות הללו שאמרתי שאין רבי בנימין כלום אצל רבי חייא, יש לנו עוד ראיה שלא אמר רבי יוחנן מימיו שלקות שהכל.ואמר להו בורא פרי האדמה - אלמא: אף על גב דשלקיה קאי במלתיה. |
| ועוד, אמר רבי חייא בר אבא: אני ראיתי את רבי יוחנן שאכל זית מליח ובריך עליו תחלה וסוף. [=ומלוח נחשב כמבושל]. אי אמרת בשלמא שלקות במילתייהו קיימי - בתחלה מברך עליו 'בורא פרי העץ' ולבסוף מברך עליו ברכה אחת מעין שלש, אלא אי אמרת שלקות לאו במילתייהו קיימי, בשלמא בתחלה מברך עליו 'שהכל נהיה בדברו', אלא לבסוף מאי מברך? דילמא: בורא נפשות רבות וחסרונן על כל מה שברא.  | שאכל זית מליח - שהיה מלוח זה כמה ימים, וקיימא לן (פסחים דף ע"ו א'): מליח כרותח. |
| מתיב רב יצחק בר שמואל: ירקות שאדם יוצא בהן ידי חובתו [=של מרור] בפסח - יוצא בהן ובקלח שלהן, אבל לא כבושין ולא שלוקין ולא מבושלין. ואי סלקא דעתך במילתייהו קאי, שלוקין אמאי לא? שאני התם, דבעינן טעם מרור - וליכא.  | אבל לא כבושין - בירקות של מרור היא שנויה בפרק כל שעה, (דף ל"ט א) לומר שאין יוצאין בהן שלוקין משום מרור, אלמא - לאו במלתייהו קיימי, שלוק הוי נימוח טפי ממבושל.דבעינן טעם מרור וליכא - אבל לענין ברכה - שם פרי עליו. |

### שיעור כזית לברכה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר ליה רבי ירמיה לרבי זירא: רבי יוחנן היכי מברך על זית מליח? כיון דשקילא לגרעיניה  |  |

## תוספות

והלכתא המוציא וכו' - ואף על פי דבמוציא כ"ע לא פליגי דאפיק משמע ובירושלמי מפרש טעמא כדי שלא לערב האותיות כגון העולם מוציא ואף על גב דבלחם מן נמי איכא עירוב שאני התם דקרא כתיב (תהלים קד) מצמיח חציר לבהמה ועשב לעבודת האדם להוציא לחם מן הארץ ועל כן יש לבצוע בשתי ידיו בעשר אצבעות נגד י' תיבות שבמקרא זה.

מדקתני ירקות דומיא דפת - לא הוי ירקות דומיא דפת, שהרי פת אישתני לעלויא ויש ירקות שאין משתנות לעלויא אלא כלומר מה הפת אין בשול מגרע את הברכה אף הירקות נמי במלתייהו קיימי ולא מגרע להו הבשול.

משכחת לה בתומי וכרתי - וא"ת והרי נראה לעינים דהבשול משביחן וי"ל דהיינו בשביל הבשר והמלח שבתוכן ונראין הדברים שכל דבר שהוא כל כך טוב מבושל כמו חי וחי כמו מבושל כמו מיני קטניות וכן תפוחים יש להן ברכה הראשונה שכל כך שוין מבושלין כמו חיין ומטעם זה מברכינן נמי על היין מבושל בורא פרי הגפן שכל כך הוא טוב אחר הבשול כמו קודם לכן וקרא וסלקא וכרוב וכיוצא בהן שטובין יותר מבושלין מחיין כשהן חיין מברכין עליהם שהכל ומבושלין ב"פ האדמה וכן אותן ערמוניות וחבושים שאינן ראוין לאכלן חיין כמו מבושלין בתחלה מברכין עליהן שהכל ומבושלין בורא פרי העץ אך אותן ערמוניות שקורין לומיברד"ש מברך עליהן בורא פרי העץ אפילו בתחלה וכל דבר המתקלקל בבשולו כגון תומי וכרתי וכיוצא בהן כשהן חיין מברך עליהן בורא פרי האדמה ומבושלים שהכל כך נראה לרבינו יהודה ומיהו הרב אלפס פסק בשלקות דאשתני לגריעותא ע"י בשולן אומר בורא פרי האדמה כרב נחמן דאמר שלקות מברכין עליהן בורא פרי האדמה דר' חייא בר אבא קאי נמי כוותיה ובכל שלקות מיירי ר' חייא בר אבא אף באותן דמשתנים לגריעותא מדפליג להו גמרא אהדדי ר' חייא בר אבא ור' בנימין בר יפת ואגוז מטוגן בדבש מברך עליו בורא פרי העץ דאגוז עיקר.

כל תלתין יומין מהדר תלמודיה - לאו דוקא כל תלמודו אלא כל מה שהיה לומד בשלשים יום היה חוזר הכל לפניו ביום שלשים ואחד.

זית מליח - ומליח כרותח.

# דף לט עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| בצר ליה שיעורא! אמר ליה: מי סברת כזית גדול בעינן? כזית בינוני בעינן (והא איכא), וההוא דאייתו לקמיה דרבי יוחנן - זית גדול הוה, דאף על גב דשקלוה לגרעינותיה פש ליה שיעורא. דתנן: זית שאמרו - לא קטן ולא גדול אלא בינוני, וזהו אגורי. ואמר רבי אבהו: לא אגורי שמו אלא אברוטי שמו, ואמרי לה: סמרוסי שמו, ולמה נקרא שמו אגורי? ששמנו אגור בתוכו.  | בצר ליה שיעורא - וגבי ברכת פירות הארץ אכילה כתיבה, ואכילה בכזית.כזית שאמרו - לענין שיעור כל אכילות.אגור בתוכו - מזומן לצאת ממנו, שאינו נבלע בפרי כמשקה תפוחים ותותים אלא אגור כמשקה ענבים. |

### מעשה בר קפרא ותלמידיו

|  |  |
| --- | --- |
| נימא כתנאי, דהנהו תרי תלמידי דהוו יתבי קמיה דבר קפרא, הביאו לפניו כרוב [=שברכתו אדמה] ודורמסקין [=רש"י מביא שני פירושים: מין עשב מבושל, או שזיפים], ופרגיות [=בשר עוף].נתן בר קפרא רשות לאחד מהן לברך, קפץ וברך על הפרגיות. לגלג עליו חבירו. כעס בר קפרא, אמר: לא על המברך אני כועס, אלא על המלגלג אני כועס; אם חבירך דומה כמי שלא טעם טעם בשר מעולם - אתה על מה לגלגת עליו? חזר ואמר: לא על המלגלג אני כועס, אלא על המברך אני כועס. ואמר: אם חכמה אין כאן, זקנה אין כאן? [=והיה לו לשאלני על איזה יברך].תנא: ושניהם לא הוציאו שנתן. מאי לאו בהא קא מיפלגי [=התלמידים של בר קפרא]; דמברך [=על הפרגיות] סבר: שלקות ופרגיות [=שניהם ברכתם] "שהכל נהיה בדברו", הלכך חביב עדיף [=והיות שפרגיות חביב עליו בירך עליהם]; ומלגלג סבר: שלקות – "בורא פרי האדמה", פרגיות - שהכל נהיה בדברו, הלכך פירא עדיף! לא, דכולי עלמא שלקות ופרגיות 'שהכל נהיה בדברו', והכא בהאי סברא קא מיפלגי; מר סבר: חביב עדיף, ומר סבר: כרוב עדיף, דזיין.  | דורמסקין - אף הן שלקות מעשב שקורין אקדלשי"ט +סוג דומה למלוח, ממשפחת הסלקיים+ בלעז - כך ראיתי בפירוש בבא קמא של רבינו יצחק ברבי יהודה.אבל כאן פירש: פרונ"ש +שזיפים+. וכן שמעתי אני כאן ובבבא קמא (פ"י דף קט"ז ב') פרונ"ש.ואי אפשר להעמידה [=לפרש שמדובר בשזיפים]. דאם כן הרי ברכתו "בורא פרי העץ", והאיך קדם וברך על הפרגיות שברכתן שהכל ואינם כדברים חשובים כדמפרש ואזיל.שלא טעם טעם בשר - ונעשה הבשר חביב עליו.פרגיות - בשר עוף שקורין פרדרי"א.זקנה אין כאן - הלא זקן אני, והיה לו לשאלני על איזה מהן יברך לפטור את שאר המינין. ודברים הללו [=כרוב ודורמסקין ופרגיות] אינן באין ללפת את הפת, אלא שלא מחמת הסעודה הן באין, ואמרינן לקמן (/ברכות/ דף מ"א ב') דטעונין ברכה לפניהם ואין הפת פוטרתן.דמברך סבר שלקות - דכרוב ודורמסקין שהכל ברכתן כפרגיות, דעל דבר שאין גדולו מן הארץ כגון בשר, ביצים ודגים תנא במתניתין שהכל, וכיון דברכותיהם שוות - חביב עדיף.ומלגלג סבר שלקות בורא פרי האדמה - שהיא ברכה חשובה לעצמה לדברים חשובים, והיה לו להקדימו, כרוב עדיף דזיין - דתניא לקמן (/ברכות/ דף מ"ד ב') כרוב למזון ותרדין לרפואה. |

### גרגלידי דלפתא

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי זירא, כי הוינן בי רב הונא אמר לן: הני גרגלידי דלפתא [=ראשי לפת = ירק דומה לצנון], פרמינהו [=קצץ] פרימא רבא [=חתיכות גדולות - ברכתם] 'בורא פרי האדמה', פרימא זוטא – 'שהכל נהיה בדברו'. וכי אתאן לבי רב יהודה אמר לן: אידי ואידי בורא פרי האדמה, והאי דפרמינהו טפי - כי היכי דנמתיק טעמיה.  | גרגלידי דלפתא - ראשי לפתות.פרמינהו - מנושיי"ר +לחתוך לחתיכות קטנות+ בלע"ז, לשון קניבת ירק.פרימא זוטא - גריעותא היא, ובשאכלו חי קאי. |

### תבשילא דסלקא

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב אשי, כי הוינן בי רב כהנא אמר לן: תבשילא דסלקא דלא מפשו בה קמחא – "בורא פרי האדמה", דלפתא, דמפשו בה קמחא טפי – "בורא מיני מזונות".והדר אמר: אידי ואידי "בורא פרי האדמה", והאי דשדי בה קמחא טפי - לדבוקי בעלמא עבדי לה.  |  |
| אמר רב חסדא: תבשיל של תרדין - יפה ללב וטוב לעינים, וכל שכן לבני מעים. אמר אביי: והוא דיתיב אבי תפי [=על מקום שפיתת הקדירה] ועביד תוך תוך [=שלוק ונמחה מאד].  | אבי תפי - על מקום שפיתת הקדירה.ועביד תוך תוך - כלומר: ששלוק ונמחה מאד, וקול רתיחתו נשמעת כקול תוך תוך. |

### מי שלקות

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב פפא: פשיטא לי, מיא דסלקא – כסלקא [=לענין ברכה], ומיא דלפתא - כלפתא, ומיא דכולהו שלקי - ככולהו שלקי.  | מיא דסלקא - תבשיל של תרדין.כסלקא - לענין ברכה. |
| בעי רב פפא: מיא דשיבתא [=ירק שנותנים ממנו מעט לסיר כדי למתק, ולא לאוכלו] מאי? למתוקי טעמא [=של המים] עבדי [=ויברכו על המים בפה"א], או לעבורי זוהמא עבדי לה? תא שמע: השבת, משנתנה טעם בקדירה - אין בה משום תרומה ואינה מטמאה טומאת אוכלים. שמע מינה: למתוקי טעמא עבדי לה, שמע מינה.  | דשיבתא - ירק שנותנין מעט בקדרה למתק בעלמא ולא לאכלו, אני"ט +שבת+ בלעז.למתוקי טעמא עביד - ומברכין על מימי תבשילו בורא פרי האדמה.השבת אין בה - בבד שלה משנתנוה בקדרה והוציאוה אין בה שוב משום איסור תרומה, דהוה ליה כעץ בעלמא, מדקתני משנתנה טעם - שמע מינה לטעמא עבידא.  |

### פת צנומה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב חייא בר אשי [=יש גרסאות המוסיפות: אמר רב]: פת צנומה [=יבשה – רש"י] בקערה [=שנתנה בקערה כדי לשרות אותה] מברכין עליה "המוציא".  | פת צנומה - יבשה, שנתנה בקערה לשרות, וכן [=מצאנו בפסוק: שבע שבלים] "צנומות דקות" [בראשית מא]. |
| ופליגא דרבי חייא, דאמר רבי חייא: צריך שתכלה ברכה [=על הלחם] עם הפת [=השלימה, וכשמסתיימת הברכה מסתיים גם הלחם, אז בוצע אותו. ופת צנומה הלחם כבר פרוס לפני הברכה, ולכן לא מברכים עליו המוציא]  | צריך שתכלה - ברכת המוציא עם פריסת הפרוסה מן הפת, והאי [=פת צנומה] פרוס ועומד הוא. |
| מתקיף לה רבא: מאי שנא צנומה דלא [=מברכים עליה לפי רבי חייא]? משום דכי כליא ברכה אפרוסה קא כליא; על הפת נמי, כי קא גמרה [=הברכה] - אפרוסה גמרה! [=היות שבוצע בזמן הברכה]  | אפרוסה (כליא) - כיון דאמרת עם פריסת הפרוסה תכלה מאי חשיבותא ומאי אהניתא.  |

## תוספות

בצר ליה שיעורא - היינו דוקא בברכה שלאחריו דבעינן שיעור אבל בברכה שלפניו אפילו פחות מכשיעור דאסור ליהנות בעולם הזה בלא ברכה בין לענין אכילה בין לענין שתיה אבל בברכה שלאחריו בעינן שיעור מלא לוגמיו על כן יש ליזהר לשתות מכוס של ברכה מלא לוגמיו כדי שיברך לאחריו מעין ג' ברכות והר"י היה אומר בבורא נפשות כיון דלאו ברכה חשובה היא אפי' בבציר משיעורא מברכינן בורא נפשות רבות ולא נראה דכיון דבורא נפשות תקנוה כנגד על הגפן כי היכי דעל הגפן בעי שיעורא בבורא נפשות רבות נמי בעי שיעורא ובירושלמי ר' יוחנן היכי בריך אזית הא לא הוי שיעורא וקאמר משום בריה דאפילו לא אכל אלא פרידה אחת של ענב או פרידה אחת של רמון בעי ברוכי משום דבבריה מברכין אפילו פחות מכזית וחולק על גמרא דידן כדמשמע הכא א"כ אין הלכה כמותו של ירושלמי וה"ר יוסי היה מפרש שהירושלמי אינו חולק על הגמרא שלנו דהכא מיירי שהוסרו הגרעינים ונמלח אם כן לא היה כברייתו אבל אם אכלו שלם אפי' אם היה פרידה אחת של רמון מברך עליו תחלה וסוף וגמרא ירושל' היה סבור שהזית היה שלם ולכך הוצרך לתרץ באותו ענין דאכל פרידה דבריה ואינן חולקים יחד ועוד יש בירושלמי היכא דבריך אתורמוסא למיכליה ונפל מידיה ושקל אחרינא בעי ברוכי זמנא אחריתי ופריך מאי שנא מאמת המים פירוש דמברך לשתות והני אזלי והני אחריני נינהו וא"צ לברך פעם אחרת ומשני הכא הוה דעתו מתחלה לזה שהיה יודע שילכו להן אבל בתורמוסא לא ידע שיפלו מידו ויאמר ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד משום דהוה ברכה לבטלה וכן נכון לומר על כל ברכה לבטלה בשכמל"ו.

דורמסקין - פירש"י פרונ"ש.

ולא נראה, דבסמוך משמע דמברכין עליהן "בורא פרי האדמה" וא"כ [=שזהו שזיף] "בורא פרי העץ" בעי ברוכי!

ונראה שהוא מין כרוב.

נתן בר קפרא רשות לאחד מהן לברך - ונראה דמיירי בברכה שלפניו, דאי בשל אחריו הא אמרינן (חולין דף קו.) דאין מזמנין על הפירות! ומיירי בהסבו. ואנו אין לנו שום הסבה אלא על הפת, ולכך צריך לברך כל אחד על כל דבר הן בפירות הן ביין.

חביב עדיף - וכן הלכה אם יש לו שני מיני פירות לפניו חביב עדיף, ובורא פרי האדמה עדיפא משהכל נהיה בדברו דמבוררת טפי וחשובה לעצמה מקרית ויברך על אותו המין ששייך בו פרי האדמה אף על פי שאותו המין שיש לברך עליו שהכל חביב עליו ואם לפניו פירות שהברכות שוות ואחד מהן הוא מז' המינין יברך תחלה על אותו של ז' המינין דעדיפי.

מיא דסלקא כסלקא - מברכין עליה בורא פרי האדמה. אף על פי שאין בה אלא מים וטעם הירקות מברך עליהן כאשר יברך על הירקות. אע"ג דאמרינן לעיל דמי פירות זיעה בעלמא הוא? יש לחלק.

פת צנומה בקערה מברכין עליה המוציא לחם מן הארץ. ופליגא דר' חייא - וא"ת היכי מיירי [=פת צנומה שבסוגיה]? אם יש שלמה לפניו - הא אמרינן בסמוך דכ"ע שלמה עדיף! [=ומדוע סובר רב חייא בר אשי לברך על הצנומה ולא להעדיף את השלימה?] ואי ליכא אלא צנומה - היכי פליג עלה ר' חייא [=שלא יברך המוציא על הצנומה]? הא מסקינן לעיל (דף לז:) פרורין אף על פי שאין בהן כזית מברכין עליהן המוציא הואיל ואית בהו תוריתא דנהמא!

וי"ל כגון דאיכא שלמה לפניו ובצע מן הצנומה, רב חייא בר אשי סבר דהוי כמו שלמה מאחר שהיא חביבה [מברך עליה], ור' חייא ס"ל צריך שתכלה ברכה עם הפת ואם כן בעינן שתכלה הברכה עם בציעת הפת וכיון שבצועה קודם לכן שלמה עדיף. אבל אי ליכא שלמה מודה שיברך על הפרורים המוציא לחם מן הארץ.

# דף לט עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אלא אמר רבא: מברך ואחר כך בוצע [=ובסיום הברכה הפת עדיין שלמה]. נהרדעי עבדי כרבי חייא [=לבצוע במהלך הברכה], ורבנן עבדי כרבא [=לבצוע לאחר הברכה]. אמר רבינא, אמרה לי אם: אבוך עביד כרבי חייא, דאמר רבי חייא: צריך שתכלה ברכה עם הפת, ורבנן עבדי כרבא. והלכתא כרבא, דאמר: מברך ואחר כך בוצע.  | אלא אמר רבא: מברך ואחר כך בוצע - וגומר כל הברכה, ואחר כך מפריש הפרוסה, דכליא ברכה אפת שלם. |

### פתיתין ושלמין

|  |  |
| --- | --- |
| איתמר, הביאו לפניהם פתיתין ושלמין; אמר רב הונא: מברך על הפתיתין [=אם ירצה] ופוטר את השלמין.ורבי יוחנן אמר: שלמה מצוה מן המובחר.אבל פרוסה של חטין [=שהיא פת חשובה יותר מפת שעורים] ושלמה מן השעורין - דברי הכל מברך על הפרוסה של חטין ופוטר את השלמה של שעורין. [=גם רבי יוחנן מודה שיש להעדיף את מעלת החטים על פני מעלת הלחם השלם]. | פתיתין ושלמין אמר רב הונא - אם רצה מברך על הפתיתין, ואם הפתיתין גדולים מן השלמין - צריך לברך עליהן. |
| אמר רבי ירמיה בר אבא: [=הפסיקה לעיל שפרוסה של חטין עדיפה משלימה של שעורים (לכו"ע)] כתנאי: תורמין בצל קטן שלם, אבל לא חצי בצל גדול. רבי יהודה אומר: לא כי, אלא חצי בצל גדול. מאי לאו בהא קמיפלגי, דמר [=רבי יהודה] סבר: חשוב עדיף [=והגדול חשוב יותר], ומר [=ת"ק] סבר שלם עדיף! [=כך גם חטים חשוב, ושעורים שלם. ואם ת"ק העדיף את השלימות של הבצל על חשיבותו של הגדול, כך הוא יעדיף את השלימות של פת שעורים על פני פרוסה של חטים, ולא כפי שנפסק לעיל!]היכא דאיכא כהן - כולי עלמא לא פליגי דחשוב עדיף [=יותר משלם, ויש לתרום חצי בצל גדול, ולכן גם נפסק לעיל להעדיף פרוסה חטים שחשובה יותר משעורים], כי פליגי - דליכא כהן. דתנן: כל מקום שיש כהן - תורם מן היפה, וכל מקום שאין כהן - תורם מן המתקיים, [=כי הישראל צריך לשמור את התרומה על שימצא כהן. וחצי בצל אינו מתקיים כמו בצל שלם, ולכן סובר ת"ק להעדיף את השלם: לא מחמת חשיבותו, אלא מחמת קיומו]. רבי יהודה אומר: אין תורם אלא מן היפה. [=ולכן פוסק רבי יהודה לתרום חצי בצל גדול, ומתעלם מהשיקול של הקיום]. | כתנאי - הא דאמרת פרוסה של חטין ושלמה של שעורין כו' תנאי היא.אבל לא חצי בצל גדול - ואף על פי שיש בו יותר מקטן שלם.במקום שיש כהן - ונותנו לו מיד.במקום שאין כהן - צריך לישראל שיצניענו עד שימצא כהן ליתנו לו, וחצי בצל אין מתקיים. |

### מניח פרוסה בתוך שלמה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב נחמן בר יצחק: וירא שמים יוצא ידי שניהן [=דעת רב הונא ורבי יוחנן], ומנו? מר בריה דרבינא. דמר בריה דרבינא מניח פרוסה בתוך [=תחת] השלמה ובוצע [=משתיהן, או מן השלמה. והברכה חלה גם על הפרוסה וגם על השלימה]. תני תנא קמיה דרב נחמן בר יצחק: מניח הפרוסה בתוך השלמה ובוצע ומברך. אמר ליה: מה שמך? אמר ליה: שלמן. אמר ליה: שלום אתה ושלמה משנתך, ששמת שלום בין התלמידים.  | יוצא ידי שניהן - ידי מחלוקת של רב הונא ורבי יוחנן.מניח פרוסה תחת השלמה - ונמצאו שתיהן בידו, ובוצע או משתיהן או מן השלמה. |
| אמר רב פפא: הכל מודים בפסח שמניח פרוסה בתוך שלמה ובוצע. מאי טעמא? +דברים ט"ז+ "לחם עני" כתיב [=ודרכו של עני לאכול לחם פרוס ולא שלם].  | לחם עוני כתיב - ודרכו של עני בפרוסה, לפיכך צריך שיראה כבוצע מן הפרוסה. |

### בציעה בשבת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי אבא: ובשבת חייב אדם לבצוע על שתי ככרות. מאי טעמא? +שמות ט"ז+ "לחם משנה" כתיב. אמר רב אשי: חזינא ליה לרב כהנא דנקיט תרתי [=ככרות] ובצע חדא.  |  |
| רבי זירא הוה בצע [=בשבת פרוסה גדולה מהככר, כך שתספיק] אכולא שירותא [=לכל סעודת השבת]. אמר ליה רבינא לרב אשי: והא קא מתחזי כרעבתנותא! אמר [ליה]: כיון דכל יומא לא קעביד הכי, והאידנא קא עביד - לא מתחזי כרעבתנותא.  | אכולה שירותא - פרוסה גדולה שהיה די לו לכל הסעודה בשבת. |
| רב אמי ורב אסי כי הוה מתרמי להו ריפתא דערובא [=שערבו בו אתמול ערובי חצרות] מברכין עליה "המוציא לחם מן הארץ", אמרי: הואיל ואתעביד ביה מצוה חדא, - נעביד ביה מצוה אחריתי.  | ריפתא דערובא - שערבו בו אתמול ערובי חצירות.  |

## תוספות

והלכתא כרבא דמברך ואח"כ בוצע - פי': שלא יפריש הפרוסה מן הפת עד אחר הברכה.

ויש שנוהגין לברך ברכת המוציא קודם שיחתוך, כדי שתהא הפת שלמה בשעת ברכה. ואין המנהג נכון לעשות, דהוי היסח הדעת בין הברכה לאכילה!

ומיהו בשבת נכון להחמיר ולברך קודם שיחתוך, שלא תשמט ידו לבצוע קודם שתכלה הברכה שאז לא יהיה לו לחם משנה. ובפרק שלשה שאכלו (לקמן דף מז.) מסקינן דבעינן עד שתכלה אמן מפי העונין שלא יבצע קודם.

ויש שמביאים ראיה שצריך לסיים הברכה קודם שיבצע מדתני רבי חייא בירושלמי: "אין מברכין על הפת אלא בשעה שהוא פורס", והיינו משום שאם יפרוס קודם הברכה שמא תפול הפרוסה מידו ולא יוכל לאכול פרוסה אחרת שיבצע בלא ברכה אלא יצטרך לחזור ולברך ויש כאן ברכה לבטלה. אבל אם (לא) היה צריך לברך על כל הפת ולא יוכל לפרוס קודם הברכה אז אם תפול הפרוסה אינו מברך על פרוסה אחרת ויפטר בברכה ראשונ'.

מברך על הפתיתין ופוטר את השלמין - פירש"י: אם הפתיתין והשלמין שוין - יברך על איזה שירצה, ואם הפתיתין גדולים - צריך לברך על הפתיתין לפטור את השלמין. ור' יוחנן אומר על השלמין מצוה מן המובחר אפי' אם הפתיתין גדולי' טפי.

ותימה, א"כ סברא הפוכה: דלרב הונא פתיתין שהם גדולים עדיפי, ולר' יוחנן שלמין עדיפי, ואין סברא לומר דפליגי בהפוך סברות! ועוד תימה, אמאי שינה בסמוך לשונו דנקט לשון "פרוסה של חטין"?

ע"כ פירש רבינו תם דמיירי בפתיתין גדולים ושלמים קטנים, וה"פ: אמר רב הונא מברך על הפתיתין [=הגדולים] - כלומר אם ירצה, והוא הדין על השלמין אם ירצה [=כי מעלת גדול שווה למעלת שלם], ורבי יוחנן אמר שלמין עיקר [=מעלת שלם חשובה יותר מאשר הגודל].

וכן הלכה כרבי יוחנן, דהא רב ורבי יוחנן הלכה כר' יוחנן, וכל שכן לגבי רב הונא שהלכה כמותו, שהיה [=רב הונא] תלמידו של רב, דדוקא באמוראי בתראי אמרינן הלכה כבתראי.

אבל פרוסה של חטין ושלמה מן השעורים ד"ה מברך על הפרוסה של חטין - דחיטי עדיפי [=משעורים אפילו הם שלימים] משום דאקדמיה קרא [=לחטים].

אבל פתיתין ושלמין ממין אחד, אפילו יהיו הפתיתין מפת נקיה והשלמין מפת קיבר מברך על השלמין [=למרות שפת נקיה משובחת יותר], כדאיתא בתוספתא (פרק ד):

שלמין דגלוסקאות ושלמין דבעל הבית - מברך על השלמין דגלוסקאות [=שהם משובחים יותר]. פרוסה דגלוסקאות ושלמין דבעל הבית - מברך על השלמין דבעל הבית. פת כשר ופת של נכרי - מברך על הכשר (תחלה)

וכן אמרינן בירושלמי: פת טהור ופת טמא - מברך על הטהור.

אבל אם פת של נכרי חביב ונקי, ופת של ישראל אינו חביב מברך לאיזה שירצה, כדאיתא בירושלמי: "פת נקי טמא ופת קיבר טהור - מברך לאיזה שירצה". אבל רבינו שמשון צוה לסלק הפת לבן של נכרי מעל השלחן עד לאחר ברכת המוציא.

שני שלמין ממין אחד - אם אחד יותר נקי מברך על הנקי, דחביב ליה טפי.

כתנאי כו' - פירש רש"י: חצי בצל גדול קרי חשוב, לפי שיש בו יותר מבצל קטן שלם.

ולא נראה, דהא לכאורה משמע דלהכי נקט "חצי בצל גדול" משום דיש בחצי בצל גדול כמו בקטן שלם ולא יותר! ועוד דאם כן לא הוי דומיא דחשוב דגבי פרוסה של חטין דקאי עלה, דהתם שוין!

ויש לפרש דכהדדי שוין הם, אבל דגדול טוב יותר לאכילה מן הקטן.

ועוד פירש רש"י דמייתי תנאי אסיפא [=של מחלוקת האמוראים] דמברך על הפרוסה של חטין ופוטר את השלמה של שעורים [=הן לפי רב הונא והן לפי רבי יוחנן],

ומר סבר חשוב עדיף ומר סבר חטין דמקדמי בקרא עדיפי. אבל א"א לפרש דחטין עדיפי משום שפת של חטין חשוב מפת של שעורים, דהא פי' דבמין אחד פת נקיה ופת קיבר השלם עדיף!

ומר סבר שלם עדיף - וא"ת מנא ליה הא? אימא דחטין חשיבי טפי משום דאקדמיה קרא?

ויש לומר דהכי מדמה: דהתם אף על גב דמסברא חשוב לכהן עדיף, דכתיב (במדבר יח) "בהרימכם את חלבו ממנו" ואפי' הכי קאמר דשלם עדיף, ה"נ נימא שלם עדיף מפתיתין של חטין אף על גב דאקדמיה קרא.

והדין עם רש"י שלא רצה לפרש "כתנאי" אפלוגתייהו דרבי יוחנן ורב הונא, שהרי למאי דמפרש [=רש"י] לרב הונא כשהן שוין מברך על איזו שירצה, א"כ לא קפיד אחשיבות ולא אשלמות וא"כ מאי כתנאי איכא?

ולפר"ת נמי דפי' דמברך על הפתיתין גדולים אם ירצה ואי בעי בריך על השלמים קטנים, אלמא לא חשיב ליה עדיף אלא כי הדדי נינהו לרב הונא, וא"כ לא מצי קאי כתנאי אפלוגתא דפתיתין.

כל היכא דאיכא כהן כ"ע לא פליגי דחשיב עדיף - ונהי דלעיל קאמר פתיתין גדולים ושלמים קטנים דמברך על השלמים, היינו דוקא לברכה דלא איכפת ליה שיברך בגדול, דלמה יברך בגדול הואיל ואינו נקי מזה? אבל גבי נתינה לכהן איכא נפקותא דיתן לו הגדול החשוב טפי דניחא ליה.

מניח פרוסה בתוך השלמה ובוצע - פירש רש"י: ובוצע לשתיהן, או בוצע לשלמה בלבד והיינו ע"י שניהן דכיון שהניח הפרוסה תחת השלמה נראה כמו שבוצע נמי אפרוסה. ודוקא בוצע לשלמה אבל לא רצה לפרש ובוצע לאיזה מהן שירצה או לפרוסה או לשלמה דמדקאמר לתוך השלמה משמע דהשלמה עיקר.

ולפי' רש"י ה"פ: ירא שמים יוצא ידי שניהם כדרב הונא וכדר' יוחנן בפתיתין ושלמה. ולפי' ר"ת לא מצינו לפרש הכי דקאי אפתיתין, שהרי אינו צריך לעשות כן אלא יברך על השלמה ודי בכך לכ"ע, דאפילו רב הונא לא קאמר אלא על הפרוסה אם ירצה אבל פשיטא אם בירך על השלמה יצא.

ונראה לפירוש ר"ת שניהם קאי אשני לחמים אפרוסה של חטים ושלמה של שעורים.

הכל מודים בפסח שמניח הפרוסה בתוך השלמה ובוצע מאי טעמא לחם עוני כתיב - משום דכתיב לחם עוני מניח הפרוסה תחת השלמה ונראה כבוצע על הפרוסה ומ"מ אין לבצוע כי אם על השלמה ועל הפרוסה יברך על אכילת מצה וכורכים ואוכלים משתיהן יחד כדי שיהא נראה כבוצע על הפרוסה וכן המנהג אבל אין לעשות המוציא וגם על אכילת מצה מן הפרוסה דהוי כעושה מצות חבילות חבילות. ונראה לי דהא הוי ברכה של נהנין ואינם נקראים חבילות חבילות דהא אקידוש מברכים קידוש וברכת היין ורבינו מנחם מווינ"א היה רגיל לעשות הכל על הפרוסה ואין השלמה באה כי אם בשביל לחם משנה והר"י היה רגיל לברך תחלה ברכת המוציא על שתיהן קודם שיבצע ואחר כך מברך על אכילת מצה ובוצע משתיהן אחר כך ואין זה חבילות מאחר שהיה עושה על שתיהן ופעמים מפיק הר"י נפשיה מפלוגתא ולא היה רוצה לשנות המנהג והיה מברך על השלמה תחלה המוציא והיה בוצע קצת לא היה מפרידה עד שיברך על הפרוסה על אכילת מצה ובוצע משתיהן יחד.