# דף מ עמוד א

### איזה דיבור אינו נחשב הפסק בין ברכה לאכילה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב: [=הבוצע את הפת והושיט לחברו ואמר לו:] "טול ברוך, טול ברוך" [=קח מפרוסת הברכה] - אינו צריך לברך [=והדיבור אינו נחשב כהפסק בין הברכה לאכילה, כיון שהוא צורך הברכה. אבל אם אמר הבוצע לאחר הברכה:] "הבא מלח, הבא לפתן" - צריך לברך. | טול ברוך - הבוצע קודם שטעם מן הפרוסה בצע ממנה והושיט למי שאצלו, ואמר לו: טול מפרוסת הברכה, אף על פי שסח בינתים - אין צריך לחזור לברך, ואף על גב דשיחה הויא הפסקה כדאמרינן במנחות (פרק ג' דף ל"ו א'): סח בין תפילין לתפילין צריך לברך, וכן בכסוי הדם, הך שיחה צורך ברכה, ולא מפסקא. |
| ורבי יוחנן אמר: אפילו "הביאו מלח, הביאו לפתן" נמי אינו צריך לברך [=שגם דיבור זה הוא לצורך הברכה, כדי שתהא הפרוסה של הברכה נאכלת בטעם טוב]. "גביל [=את המורסן] לתורי [=למאכל השוורים] גביל לתורי" - צריך לברך. | הביאו מלח - נמי אין צריך לברך, שאף זו צורך ברכה שתהא פרוסה של ברכה נאכלת בטעם.גביל לתורי - גביל את המורסן במים לצורך השוורים. |
| ורב ששת אמר: אפילו "גביל לתורי" נמי אינו צריך לברך, דאמר רב יהודה אמר רב: אסור לאדם שיאכל קודם שיתן מאכל לבהמתו, שנאמר: +דברים י"א+ "ונתתי עשב בשדך לבהמתך", והדר: "ואכלת ושבעת".  |  |
| (1) אמר רבא בר שמואל משום רבי חייא: אין הבוצע רשאי לבצוע עד שיביאו מלח או לפתן לפני כל אחד ואחד. רבא בר שמואל אקלע לבי ריש גלותא, אפיקו ליה ריפתא ובצע להדיא [=מיד, בלי להמתין למלח או לפתן]. אמרו ליה: הדר מר משמעתיה? אמר להו: לית דין [=זה הלחם] צריך בשש [=עכוב, שכן זו פת נקיה שאינה צריכה לפתן].  | ובצע לה להדיא - כלומר: מיד, ולא המתין למלח ולפתן.בשש - עכוב, כמו: בושש רכבו (שופטים ה'), כלומר: פת נקיה היא זו, ואין צריכה לפתן. |

|  |  |
| --- | --- |
| (2) ואמר רבא בר שמואל משום רבי חייא: אין מי רגלים כלים [=מן הגוף] אלא בישיבה. אמר רב כהנא: ובעפר תיחוח אפילו בעמידה.ואי ליכא עפר תיחוח - יעמוד במקום גבוה וישתין למקום מדרון.  | אין מי רגלים כלים - מן הגוף אלא בישיבה, לפי שכשהקלוח קרוב לפיסוק הוא דואג שלא יפלו נצוצות על רגליו ומפסיק.בעפר תיחוח - ליכא נצוצות. |

### אכילה ושתיה הטובה לבריאות

|  |  |
| --- | --- |
| (3) ואמר רבא בר שמואל משמיה דרבי חייא: אחר כל אכילתך אכול מלח, ואחר כל שתייתך שתה מים, ואי אתה נזוק. תניא נמי הכי: אחר כל אכילתך אכול מלח, ואחר כל שתייתך שתה מים, ואי אתה נזוק. תניא אידך: אכל כל מאכל ולא אכל מלח, שתה כל משקין ולא שתה מים, ביום - ידאג מן ריח הפה, ובלילה - ידאג מפני אסכרה [=דלקת גרון].  | אסכרה - בו"ן מלאנ"ט +דלקת הגרון+. |
| תנו רבנן: המקפה אכילתו במים [=שותה הרבה מים אחר האכילה, עד שהמים צפים על האוכל] - אינו בא לידי חולי מעים. וכמה? אמר רב חסדא: קיתון לפת.  | המקפה אכילתו במים - שותה מים הרבה אחר אכילתו עד שאכילתו צפה במים. "ויצף הברזל" - מתרגמינן וקפא פרזלא (מלכים ב' ו'). |
| אמר רב מרי אמר רבי יוחנן: הרגיל בעדשים אחת לשלשים יום - מונע אסכרה מתוך ביתו. אבל כל יומא, לא. מאי טעמא? משום דקשה לריח הפה.  | מונע אסכרה - שהחולי בא מחמת עצור בני מעים, והעדשים משלשלים. |
| ואמר רב מרי אמר רבי יוחנן: הרגיל בחרדל אחת לשלשים יום - מונע חלאים מתוך ביתו.אבל כל יומא לא. מאי טעמא? משום דקשה לחולשא דלבא.  |  |
| אמר רב חייא בר אשי אמר רב: הרגיל בדגים קטנים אינו בא לידי חולי מעים, ולא עוד אלא שדגים קטנים מפרין ומרבין ומברין כל גופו של אדם.  |  |
| אמר רבי חמא ברבי חנינא: הרגיל בקצח אינו בא לידי כאב לב. מיתיבי, רבי שמעון בן גמליאל אומר: קצח - אחד מששים סמני המות הוא, והישן למזרח גרנו [=של קצח] דמו בראשו [=שרוח מערבית מכניסה את הריח לגוף]! לא קשיא: הא בריחו [=מסוכן לגוף], הא בטעמו [=בריא לגוף]. אימיה דרבי ירמיה אפיא ליה ריפתא, ומדבקא ליה [=קצח ללחם כדי שיקלוט את הטעם] ומקלפא ליה [=אחר כך משום הריח].  | קצח - רבותינו מפרשים נייל"א +עשב בר הגדל בדגן+ בלע"ז, אבל אני שמעתי מין זרעים שזורעין אותו בארץ ישמעאל.למזרח גורנו - של קצח, שרוח מערבית רוח לחה ומתונתה היא, ומכנסת הריח בתוך הגוף.הא בריחו הא בטעמו - הריח קשה, והטעם טוב.מדבקא ליה - בריפתא עד שקלט הטעם.ומקלפא ליה - בשביל הריח. |

### סברת רבי יהודה לברך על כל מין באופן שונה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] רבי יהודה אומר: בורא מיני דשאים. (1) אמר רבי זירא ואיתימא רבי חיננא בר פפא: אין הלכה כרבי יהודה.  |  |
| (2) ואמר רבי זירא ואיתימא רבי חיננא בר פפא: מאי טעמא דרבי יהודה? אמר קרא: +תהלים ס"ח+ "ברוך ה' יום יום", וכי ביום מברכין אותו ובלילה אין מברכין אותו? אלא לומר לך: כל יום ויום תן לו מעין ברכותיו. הכא נמי, כל מין ומין תן לו מעין ברכותיו.  | כל יום ויום - בשבת מעין שבת, ביום טוב מעין יום טוב. |
| (3) ואמר רבי זירא ואיתימא רבי חיננא בר פפא: בא וראה שלא כמדת הקדוש ברוך הוא מדת בשר ודם: מדת בשר ודם - כלי ריקן מחזיק [=בתוכו דברים], מלא אינו מחזיק. אבל הקדוש ברוך הוא אינו כן, מלא מחזיק, ריקן אינו מחזיק, שנאמר: +שמות ט"ו+ ויאמר אם שמוע תשמע, אם שמוע - תשמע, ואם לאו - לא תשמע. דבר אחר: אם שמוע בישן - תשמע בחדש, ואם יפנה לבבך - שוב לא תשמע.  | כלי מלא - אדם חכם.אם שמוע - פעם אחת, סופך שתטה אזן פעם אחרת.אם תשמע בישן - ששנית ושלשת מה ששמעת אשתקד. |

### משנה: בירך על פירות האילן

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.בירך על פירות האילן "בורא פרי האדמה" – יצא.ועל פירות הארץ [=אם בירך] "בורא פרי העץ" - לא יצא. ועל כולם, אם אמר "שהכל נהיה בדברו" - יצא.  |  |

### הדעה שעיקר גידול האילן מהארץ

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. מאן תנא דעיקר [=גדילת] אילן ארעא היא? [=ולכן ברכת בורא פרי האדמה מתאימה גם לפירות האילן]אמר רב נחמן בר יצחק: רבי יהודה היא, דתנן: [=אם קצר פירות ביכורים ולפני שהספיק להביאם] יבש המעין ונקצץ האילן - מביא ואינו קורא [=שאינו יכול לומר "האדמה אשר נתתה לי", שהרי כעת אין לו מקור להצמיח]. רבי יהודה אומר: מביא וקורא [=שבכל אופן נותרה לו האדמה, שהיא עיקר הצמיחה].  | דעיקר אילן ארעא היא - דעיקר כל הפירות היא הארץ, והכל גדל הימנה.יבש המעין ונקצץ האילן - היה לו בית השלחין ובו מעין שהוא משקהו ממנו, וקצר בכורים ממנו ואחר כך יבש המעין, וכן שדה האילן וקצץ בכורים ממנו, ואחר כך נקצץ האילן.מביא ואינו קורא - שאינו יכול לומר מן האדמה אשר נתתה לי, דכיון דיבש המעין ונקצץ האילן ממנה בטלה לה ארעא.מביא וקורא - שהארץ היא עיקר. |

### ההו"א שמועיל בפה"ע לפירות הארץ

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] על פירות הארץ וכו'. [="בורא פרי העץ" - לא יצא].פשיטא [=שאם בירך על פירות הארץ "בורא פרי העץ" לא יצא]!אמר רב נחמן בר יצחק: לא נצרכה אלא לרבי יהודה דאמר חטה מין אילן היא. דתניא:אילן שאכל ממנו אדם הראשון, רבי מאיר אומר: גפן היה, שאין לך דבר שמביא יללה על האדם אלא יין, שנאמר: +בראשית ט'+ וישת מן היין וישכר.רבי נחמיה אומר: תאנה היתה, שבדבר שנתקלקלו בו נתקנו, שנאמר +בראשית ג'+ ויתפרו עלה תאנה. רבי יהודה אומר: חטה היתה, שאין התינוק יודע לקרות אבא ואמא עד שיטעום טעם דגן. סלקא דעתך אמינא, הואיל ואמר רבי יהודה חטה מין אילן היא, ליברך עליה 'בורא פרי העץ' - קמשמע לן: היכא מברכינן בורא פרי העץ - היכא דכי שקלת ליה לפירי איתיה לגווזא [=ענף] והדר מפיק, | שהוא הביא יללה - וזה הביא מיתה.שאין התינוק יודע לקרא אבא ואמא - וזה נקרא עץ הדעת.גווזא - הענף של עץ.מפיק - פירי אחריני. |

## תוספות מסכת ברכות דף מ עמוד א

הבא מלח כו' צריך לברך - דהוי היסח הדעת והכי אמרי' בפ"ג דמנחות (דף לו.) סח בין תפילין לתפילין צריך לברך וכן הלכה אם סח בין ברכת המוציא לאכילה ובין ברכת קידוש לשתיה צריך לחזור ולברך אי לאו מילתא דשייכא לסעודה כמו טול ברוך וכן בשחיטה צריך לחזור ולברך אי לאו ממילתא דשחיטה כמו העוד יותר בהמות ותרנגולים לשחוט או שיאמר אחוז היטב שלא ישמט לך שלא תפסל השחיטה אין זו הפסקה ואנו אין אנו רגילים להביא על השלחן לא מלח ולא לפתן משום דפת שלנו חשוב והרי הוא כי הא דאמר בסמוך לית דין צריך בשש מיהו רבי מנחם היה מדקדק מאד להביא מלח על השלחן כדאיתא במדרש כשישראל יושבין על השלחן וממתינין זה את זה עד שיטלו ידיהם והן בלא מצות השטן מקטרג עליהם וברית מלח מגין עליהם.

רבי יהודה היא דתנן יבש המעין וכו' - ונראה דהלכה כרבי יהודה דסתם לן תנא כוותיה ואם ברך על פירות האילן בורא פרי האדמה יצא.

יבש המעין כו' - יש מפרשים לכך מביא ואינו קורא מפני שאינו נראה כמשבח להקב"ה אלא כקובל על מה שנתן לו אדמה שאינה ראויה לפירות.

איתיה לגווזא והדר אתי - מהכא נראה דתותים ופריזיי"ש ובונטונ"ש וכיוצא בהן צריכין לברך עליהם בורא פרי העץ שהרי דרך העץ להתקיים ימים רבים וכי שקיל הפרי בשנה זו הדר אתי פרי באותו העץ עצמו מיהו הרב רבי מנחם הביא ראיה מירושלמי דמסכת כלאים דמברכין על כל מיני דאטד בורא פרי האדמה דקאמר התם ההגין ואטדין מין אילן הם ואינן כלאים בכרם ופריך והתניא אלו הן מיני דשאים הקונדס והאטד ומשני תמן לברכה והכא לכלאים אלמא לענין ברכה מיני דשאין ומיהו לדברי הכל פריזיי"ש צריך לברך עליהם בפה"ע דאינו גדל על אטדין ועצו מתקיים משנה לשנה.

# דף מ עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אבל היכא דכי שקלת ליה לפירי ליתיה לגווזא דהדר מפיק - לא מברכינן עליה בורא פרי העץ אלא בורא פרי האדמה.  |  |

### ברכת שהכל על פת ויין

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] ועל כולן אם אמר שהכל וכו'. אתמר, רב הונא אמר: חוץ מן הפת ומן היין [=שאם בירך עליהם "שהכל" לא יצא]; ורבי יוחנן אמר: אפילו פת ויין.  | חוץ מן הפת ומן היין - כדאמרינן לקמן (/ברכות/ דף מב א') שגורם ברכות הרבה לעצמו בקדוש ובהבדלה ובברכת חתנים. |
| נימא כתנאי: ראה פת ואמר: 'כמה נאה פת זו, ברוך המקום שבראה' - יצא. ראה תאנה ואמר: 'כמה נאה תאנה זו, ברוך המקום שבראה' - יצא, דברי רבי מאיר. רבי יוסי אומר: כל המשנה ממטבע שטבעו חכמים בברכות - לא יצא ידי חובתו. נימא, רב הונא דאמר כרבי יוסי [=וברכת שהכל אינה גרועה מסתם ברכה שממציא שיוצא לפי ר"מ], ורבי יוחנן דאמר כרבי מאיר [=שאם משנה ממטבע ברכה לא יצא, וה"ה ברכת שהכל לא יצא]! אמר לך רב הונא: אנא דאמרי אפילו לרבי מאיר; עד כאן לא קאמר רבי מאיר התם [=שיצא] - אלא היכא דקא מדכר שמיה דפת, אבל היכא דלא קא מדכר שמיה דפת - אפילו רבי מאיר מודה. ורבי יוחנן אמר לך: אנא דאמרי אפילו לרבי יוסי, עד כאן לא קאמר רבי יוסי התם [=שלא יצא] - אלא משום דקאמר ברכה דלא תקינו רבנן, אבל אמר שהכל נהיה בדברו דתקינו רבנן - אפילו רבי יוסי מודה.  |  |

### ברכת המזון בנוסח אישי

|  |  |
| --- | --- |
| בנימין רעיא כרך ריפתא ואמר: בריך מריה דהאי פיתא. אמר רב: יצא. והאמר רב: כל ברכה שאין בה הזכרת השם אינה ברכה?דאמר: בריך רחמנא מריה דהאי פיתא. והא בעינן שלש ברכות! מאי יצא דקאמר רב נמי? יצא ידי ברכה ראשונה. מאי קמשמע לן - אף על גב דאמרה בלשון חול? תנינא: ואלו נאמרים בכל לשון: פרשת סוטה, וידוי מעשר, קריאת שמע, ותפלה, וברכת המזון! אצטריך, סלקא דעתך אמינא; הני מילי - דאמרה בלשון חול כי היכי דתקינו רבנן בלשון קדש, אבל לא אמרה בלשון חול כי היכי דתקינו רבנן בלשון קדש אימא לא, קמשמע לן.  | ידי ברכה ראשונה - ברכת הזן.פרשת סוטה - כשהכהן משביעה.וידוי מעשר - בערתי הקדש מן הבית (דברים כ"ו). |

### ברכה בלי הזכרת מלכות

|  |  |
| --- | --- |
| גופא, אמר רב: כל ברכה שאין בה הזכרת השם - אינה ברכה. ורבי יוחנן אמר: כל ברכה שאין בה מלכות - אינה ברכה.  |  |
| אמר אביי: כוותיה דרב מסתברא, דתניא: +דברים כ"ו+ "לא עברתי ממצותיך ולא שכחתי". "לא עברתי" – מלברכך [=בשעת הפרשת תרומה ומעשר], "ולא שכחתי" - מלהזכיר שמך עליו, ואילו מלכות לא קתני. ורבי יוחנן? תני: "ולא שכחתי מלהזכיר שמך ומלכותך עליו".  | מלברכך - ברוך אשר קדשנו במצותיו וצונו להפריש תרומה ומעשר. |

### משנה: ועל דבר שאין גדולו מן הארץ

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. ועל דבר שאין גדולו מן הארץ אומר: 'שהכל נהיה בדברו'. על החומץ ועל הנובלות [=מפרש בגמרא] ועל הגובאי [=חגבים] אומר: 'שהכל נהיה בדברו'. רבי יהודה אומר: כל שהוא מין קללה [=חומץ ונובלות וגובאי] אין מברכין עליו.  | משנה.הנובלות - מפרש בגמרא.גובאי - חגבים טהורים.מין קללה - חומץ ונובלות וגובאי - על ידי קללה הן באין. |
| היו לפניו מינין הרבה, רבי יהודה אומר: אם יש ביניהן מין שבעה - עליו הוא מברך.וחכמים אומרים: מברך על איזה מהן שירצה.  |  |

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. תנו רבנן: על דבר שאין גדולו מן הארץ, כגון: בשר בהמות חיות ועופות ודגים, אומר 'שהכל נהיה בדברו'. על החלב ועל הביצים ועל הגבינה אומר שהכל. על הפת שעפשה, ועל היין שהקרים, ועל התבשיל שעבר צורתו אומר שהכל. על המלח ועל הזמית ועל כמהין ופטריות אומר שהכל.  | גמרא.שהקרים - בוטי"ר +להקרש+ בלעז. |

### מדוע לא לברך על פטריות בפה"א

|  |  |
| --- | --- |
| למימרא, דכמהין ופטריות לאו גדולי קרקע נינהו? והתניא: הנודר מפירות הארץ - אסור בפירות הארץ ומותר בכמהין ופטריות, ואם אמר 'כל גדולי קרקע עלי' - אסור אף בכמהין ופטריות! [=אם הפטריות נחשבות פרי הארץ, יברך על הפטריות בורא פרי האדמה?]אמר אביי: מירבא רבו מארעא, מינקי לא ינקי מארעא. והא על דבר שאין גדולו מן הארץ קתני! תני: על דבר שאין יונק מן הארץ.  | מירבא רבו מארעא - מלחלוחית הארץ הם גדלים על העצים ועל הכלים. |

### פירוש "נובלות"

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] ועל הנובלות. מאי נובלות? רבי זירא ורבי אילעא, חד אמר: [=תמרים שהם] בושלי [=שרופי] כמרא [=חום, של השמש]. וחד אמר: תמרי דזיקא [=של הרוח, שהשירה אותם].  | בושלי כמרא - כמו שרופי חמה, שבשלם ושרפה החום ויבשו ותמרים הם, כמרא - חום, כמו: מכמר בשרא (פסחים דף נ"ח א).תמרי דזיקא - שהרוח משירן. |
| תנן, רבי יהודה אומר: כל שהוא מין קללה אין מברכין עליו. בשלמא למאן דאמר בושלי כמרא - היינו דקרי ליה מין קללה, אלא למאן דאמר תמרי דזיקא - מאי מין קללה? אשארא. [=רבי יהודה חולק רק על חומץ וגובאי]. | אשארא - אחומץ וגובאי פליג רבי יהודה. |
| איכא דאמרי: בשלמא למאן דאמר בושלי כמרא - היינו דמברכינן עלייהו שהכל [=שהרי השתנו לרעה מסתם תמרים]; אלא למאן דאמר תמרי דזיקא שהכל? בורא פרי העץ מבעי ליה לברוכי! אלא: בנובלות סתמא - כולי עלמא לא פליגי דבושלי כמרא נינהו [=ולגבי משנתנו לא נחלקו האמוראים שנובלות הם תאנים שנשרפו בחום], כי פליגי [=האמוראים] - בנובלות תמרה [=המוזכרים במשנה אחרת]. דתנן: הקלין שבדמאי [=שהקלו חכמים שלא צריך לעשר דמאי, אלו הם]: השיתין, והרימין, והעוזרדין, בנות שוח, ובנות שקמה, וגופנין, ונצפה, ונובלות תמרה. שיתין - אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: מין תאנים, רימין - כנדי; העוזרדין - טולשי; בנות שוח - אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: תאיני חיורתא; בנות שקמה - אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: דובלי. גופנין - שילהי גופני; נצפה - פרחה; נובלות תמרה - רבי אילעא ורבי זירא, חד אמר: בושלי כמרא, וחד אמר: תמרי דזיקא.  | פרי העץ בעי ברוכי - שהרי לא נשתנו לקלקול.הקלים שבדמאי - פירות שהקלו חכמים בדמאי שלהן, שהלוקחן מעם הארץ אין צריך לעשרן.אלו הן: השיתין כו' - שאינן חשובים, ואין עם הארץ חש עליהם מלעשרן.טולשי - קולמש"י +עוזרדים+.שילהי גופני - ענבים סתווניות. |
| בשלמא למאן דאמר בושלי כמרא - היינו דקתני: הקלין שבדמאי [=שהקלו דווקא בדמאי] - ספיקן הוא דפטור, הא ודאן [=של נובלות תמרה, שידוע שלא הופרש מהן מעשר] חייב. אלא למאן דאמר תמרי דזיקא, ודאן חייב? הפקרא נינהו! הכא במאי עסקינן? שעשאן [=המלקט] גורן. דאמר רבי יצחק אמר רבי יוחנן משום רבי אליעזר בן יעקב: הלקט והשכחה והפאה שעשאן גורן - הוקבעו למעשר. [=מדרבנן, למרות שנלקטו מהפקר].איכא דאמרי: | הא ודאן - אם ידוע שלא הופרש מהן מעשר.שעשאן גורן - העני, או מי שלקטן, העמיד מהן ערימת כרי.הלקט והשכחה והפאה - אף על פי שפטורים מן המעשר לקטן עני ועשאן גורן - הוקבעו למעשר מדרבנן, דמאן דחזי סבר שתבואת קרקעו היא. |

## תוספות מסכת ברכות דף מ עמוד ב

ורבי יוחנן אמר אפי' פת ויין - וכן הלכה דרב ור' יוחנן הלכה כר' יוחנן וכ"ש לגבי רב הונא שהיה תלמידו של רב.

נימא רב הונא כר' יוסי - וא"ת היכי מצי סובר רב הונא כר' יוסי הא רב הונא מודה בשאר דברים חוץ מפת ויין שאם אמר שהכל דיצא ואילו ר' יוסי סבר דלא יצא דכל המשנה ממטבע כו' וי"מ דמצי למימר דאפי' ר' יוסי לא קאמר לא יצא אלא בברוך המקום שאינה ברכה כלל אבל בשהכל מודה.

אמר אביי כוותיה דרב מסתברא כו' - י"מ דמסתברא ברייתא כוותיה ומיהו רב אלפס פסק כר' יוחנן וכן פסק ר"י דכל ברכה שאין בה מלכות שמים אינה ברכה ולכך היה אומר ר"י שאם היה מדלג מלכות של ברכת המוציא שצריך לחזור ולברך ואפי' דלג תיבת העולם בלבד דמלך לבד אינו מלכות וברכות של שמונה עשרה אין בהן מלכות דאינן באין בפתיחה ובחתימה אין שייך מלכות אבל אלהי אברהם הוי כמו מלכות דאברהם אבינו המליך הקדוש ברוך הוא על כל העולם שהודיע מלכותו ומעין שבע דמצלי בשבת הואיל ויש בה האל הקדוש שאין כמוהו היינו כמו מלכות כמו שמע ישראל ה' אלהינו ה' אחד דהוי במקום מלכות ולפי מה דפרישית דכל היכא דכתיב אלהי אברהם הוי כמו מלכות ניחא ולר' יוחנן לא קשיא דלא תני מלכותך דאטו כרוכלא כל האי לימני וליזיל.

# דף מא עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| בשלמא למאן דאמר [=נובלות המוזכרות לגבי דמאי הם] תמרי דזיקא - היינו דהכא [=במשנה בברכות] קרי לה נובלות סתמא [=שהם תמרים שבושלו בשמש = בושלי כמרא], והתם [=במסכת דמאי] קרי לה [=נובלות] תמרה, אלא למאן דאמר [=שגם במסכת דמאי הכוונה היא] בושלי כמרא - ניתני אידי ואידי נובלות תמרה או אידי ואידי נובלות סתמא! קשיא.  | בשלמא למאן דאמר - נובלות דדמאי תמרי דזיקא, ונובלות דמתניתין אוקימנא בבושלי כמרא, היינו דהכא קרי להו נובלות תמרה ובמתניתין תנן (/ברכות/ דף מ') נובלות סתמא. |

### קדימה בברכות שאינן שוות

|  |  |
| --- | --- |
|  [=ציטוט המשנה:] היו לפניו מינין הרבה וכו'. [=רבי יהודה אומר: אם יש ביניהן מין שבעה - עליו הוא מברך; וחכמים אומרים: מברך על איזה מהן שירצה].אמר עולא: מחלוקת [=ר' יהודה וחכמים במשנה] בשברכותיהן [=של המינים שלפניו] שוות [=כולם אדמה או כולם עץ], דרבי יהודה סבר: מין שבעה עדיף, ורבנן סברי: מין חביב עדיף. אבל בשאין ברכותיהן שוות [=ולכן מברך ממילא שתי ברכות] - דברי הכל מברך על זה וחוזר ומברך על זה [=איזה שירצה תחילה].  | בשברכותיהן שוות - כגון זיתים ותפוחים, דתרוייהו בורא פרי העץ, ובא לפטור את שתיהן בברכה אחת.חביב עדיף - איזהו שירצה דמתניתין - את החביב עליו משמע.אבל כשאין ברכותיהן שוות דברי הכל - אין ברכה אחת פוטרתן, ושוב אין כאן מחלוקת. ואף על גב דתנן (/ברכות/ דף מ' א'): בירך על פירות האילן "בורא פרי האדמה יצא"? הני מילי בחד מינא וטעה ובירך עליה בורא פרי האדמה, אבל צנון וזית ובירך על הצנון - לא נפטר זית.פשיטא לא גרסינן עד מיתיבי - חדא: שאין זו שיטת הגמרא, מעיקרא קשיא ליה פשיטא דלא איצטריך למימרא, והדר קשיא היכי מצי למימרא. ועוד, דלא פשיטא היא, אי לאו דאשמעינן עולא הוה אמינא צנון פוטר את הזית, דהתנן בירך על פירות האילן בורא פרי האדמה - יצא. |
| מיתיבי: היו לפניו צנון [=שברכתו "אדמה"] וזית [=שברכתו "עץ"] - מברך על הצנון ופוטר את הזית! [=איך אומר עולא שאם ברכותיהם לא שוות מברך תחילה על זה וחוזר ומברך על זה? הרי צריך לברך תחילה על פרי האדמה, **ולא לברך** שנית על העץ!] הכא במאי עסקינן [=בבריתא] - כשהצנון עקר [=והזית נאכל רק כדי להפיג חריפות הצנון, ולכן נפטר הזית בברכת הצנון]. אי הכי, אימא סיפא; רבי יהודה אומר: מברך על הזית, שהזית ממין שבעה; לית ליה לרבי יהודה הא דתנן: כל שהוא עיקר ועמו טפלה - מברך על העיקר ופוטר את הטפלה? וכי תימא הכי נמי דלית ליה, והתניא: רבי יהודה אומר: אם מחמת צנון בא הזית - מברך על הצנון ופוטר את הזית! לעולם בצנון עיקר עסקינן, וכי פליגי רבי יהודה ורבנן [=בבריתא] - במילתא אחריתי פליגי, וחסורי מחסרא והכי קתני: היו לפניו צנון וזית - מברך על הצנון ופוטר את הזית. *במה דברים אמורים? כשהצנון עיקר, אבל אין הצנון עיקר - דברי הכל מברך על זה וחוזר ומברך על זה. ושני מינין בעלמא שברכותיהן שוות - מברך על איזה מהן שירצה.* רבי יהודה אומר: מברך על הזית, שהזית ממין שבעה.  | **שהיה צנון עיקר** - שבשבילו התחיל האכילה, ולא אכל זית אלא להפיג חורפו של צנון, דהוה ליה זית טפל, ותנן (/ברכות/ דף מ"ד א): כל שהוא עיקר ועמו טפלה - מברך על העיקר ופוטר את הטפלה.מברך על זה כו' - וכאן לא נחלקו.ושני מינים בעלמא - כגון זית ותפוח שברכותיהן שוות, והאחד ממין שבעה, בזה נחלקו. |
| פליגי בה [=בדעה של עולא שהובאה לעיל] רבי אמי ורבי יצחק נפחא; חד אמר: מחלוקת בשברכותיהן שוות, דרבי יהודה סבר: מין שבעה עדיף, ורבנן סברי: מין חביב עדיף, אבל בשאין ברכותיהן שוות - דברי הכל מברך על זה וחוזר ומברך על זה [=כדברי עולא לעיל]; וחד אמר: אף בשאין ברכותיהן שוות נמי מחלוקת.  | חד אמר מחלוקת בשברכותיהן שוות - וכדאמרן.הכי גרסינן, וחד אמר אף בשאין ברכותיהן שוות נמי מחלוקת - ומפרש לה ואזיל. |
| בשלמא למאן דאמר בשברכותיהן שוות מחלוקת - שפיר, אלא למאן דאמר בשאין ברכותיהן שוות פליגי - במאי פליגי? [=הרי ברור שצריך לברך את שתי הברכות!]אמר רבי ירמיה: להקדים.  | במאי פליגי - הא ודאי לא מפטרי בחדא ברכה.אמר רבי ירמיה בלהקדים פליגי - ולא גרסינן אבל בשברכותיהן שוות מברך על אחד מהן שירצה, דהשתא בשאינן שוות מקפיד רבי יהודה על הקדמתן, ואמר: מין שבעה עדיף, כשבא לפטור זו בזו - לא כל שכן. |

### הקדמה בשבעת המינים

|  |  |
| --- | --- |
| דאמר רב יוסף ואיתימא רבי יצחק: כל המוקדם בפסוק זה מוקדם לברכה, שנאמר: +דברים ח'+ ארץ חטה ושעורה וגפן ותאנה ורמון ארץ זית שמן ודבש.  | דאמר רבי יצחק כו' - אלמא: קפדינן אהקדמה, ורבי יהודה אית ליה דרבי יצחק, הלכך כל שכן היכא דחד לאו ממין שבעה, דמין שבעה עדיף, ורבנן לית להו דרבי יצחק במקום חביב, דחביב עדיף. |
| ופליגא דרבי חנן, דאמר רבי חנן: כל הפסוק כולו לשיעורין נאמר.  | ופליגא דרבי חנן - הא דרבי יצחק דאמר המוקדם קודם לברכה, אלמא קרא לשבח ארץ ישראל בא, שיש בה פירות החשובים הללו, ומנאן כסדר חשיבותם, ופליג אדרבי תנן דאמר לא בא הכתוב להודיע שבח חשיבות הפירות בטעם שלהם, אלא שבחה של ארץ ישראל שיש בה פירות ששיעורי תורה נתלין בהן, וכיון דהכי הוא - לא הקפיד הכתוב על סדרן, שהרי בזו כולן שוין. |
| חטה - דתנן: הנכנס לבית המנוגע וכליו על כתפיו וסנדליו וטבעותיו בידיו - הוא והן טמאין מיד. היה לבוש כליו, וסנדליו ברגליו, וטבעותיו באצבעותיו - הוא טמא מיד, והן טהורין עד שישהא בכדי אכילת פרס, פת חטין [=שנאכלת מהר] ולא פת שעורין, מיסב ואוכלן בלפתן.  | **בבית המנוגע** – כתיב: "והבא אל הבית יטמא עד הערב" (ויקרא י"ד), ולא כתיב כבוס בגדים, "והאוכל בבית יכבס את בגדיו" (ויקרא י"ד) - בשוהא שיעור אכילה ואפילו לא יאכל, מדכתיב בסיפיה: "והשוכב בבית יכבס את בגדיו", הלכך: הנכנס בו ונושא את בגדיו עמו שלא כדרך מלבושו - אין אלו בגדיו, וטמאים מיד, שאף בהן אני קורא "והבא אל הבית", וכשהוא לבוש בהן - בעי שהייה.**אכילת פרס** - חצי ככר ששיערו בו חכמים את העירוב; שהוא כולו מזון שתי סעודות, וחציו - מזון סעודה אחת.**פת חטין** - נאכלת מהר.מיסב - דרך הסבה, שהיא נאכלת מהר, שאינו פונה אנה ואנה. |
| שעורה - דתנן: עצם כשעורה מטמא במגע ובמשא, ואינו מטמא באהל. גפן - כדי רביעית יין לנזיר. תאנה - כגרוגרת להוצאת שבת. רמון - כדתנן: כל כלי בעלי בתים | ואינו מטמא באהל - הלכה למשה מסיני הוא.**כדי רביעית יין לנזיר** - אכל חרצנים וזגים ולולבין כשיעור רביעית יין - חייב, ואין שיעור רביעית יין ורביעית מים שוין, לפי שהיין עב והמים קלושין ויש ברביעית יין יותר ממה שיש ברביעית מים, כדאמרינן (במנחות ק"ז א) +[בשבת דף ע"ז א]+ גבי רביעית דם שיכול לקרוש ולעמוד על כזית משום דסמיך, אבל מידי דקליש לא הוה רביעית דידיה כזית.להוצאת שבת - דתנן (שבת ע"ו ב'): המוציא אוכלין כגרוגרת, והיא תאנה יבשה. |

## תוספות

אבל בשאין ברכותיהן שוות - פירש"י: כגון צנון וזית, ושוב אין כאן מחלוקת כיון שאין האחד פוטר את חבירו אפי' ר' יהודה מודה דאין עדיפות בשבעת המינים, אלא מברך על איזה שירצה תחלה החביב לו, ואחר כך יברך על השני.

וכן יש לפרש דרבי יהודה מודה לחכמים, הואיל ולא פי' הגמ' מוטב שנאמר שיחיד מודה לרבים ולא רבים מודים ליחיד.

והקשה רש"י: ולבריך על הצנון ולפטר את הזית דהא תנן לעיל בירך על פירות האילן ב"פ האדמה יצא?

ותירץ דשאני התם שאין שם אלא חד מינא וטעה ובירך ב"פ האדמה, אבל הכא כשבירך ב"פ האדמה על הצנון לא פטר את חברו שהוא ב"פ העץ אפי' בדיעבד.

וא"ת הא אמרי' לעיל (דף לט.) גבי עובדא דבר קפרא דברכת בורא פרי האדמה חשיבא טפי משהכל לפי שמבוררת טפי א"כ גם ב"פ העץ חשיבא טפי מברכת ב"פ האדמה?

וי"ל דלא חשיב ב"פ העץ כל כך מב"פ האדמה כמו שחשוב ב"פ האדמה משהכל.

ומ"ש בהלכות גדולות דב"פ העץ תקדים לב"פ האדמה דמבוררת טפי היינו לפי המסקנא דלקמן דפליגי בשאין ברכותיהן שוות וקי"ל כר' יהודה, אבל להאי לישנא דאמרי' דלא פליגי בשאין ברכותיהן שוות לא מתוקם פסק דהלכות גדולות כדפירשנו לעיל.

מיתיבי היו לפניו צנון וזית מברך על הצנון וכו' - ופריך אלמא דמברך ב"פ האדמה אפילו לפטור ב"פ העץ אפילו לגבי זית שהוא משבעת המינים וכ"ש קליות שהן כמו כן משבעת המינין דמברך עליהן ב"פ האדמה לפטור את התפוחים לכן צריך להנהיג הכי כדפרישית לעיל באין ברכותיהן שוות כמו תפוחים וקליות.

א"ר ירמיה להקדים דא"ר יוסף וכו' - פירש"י והר"י לפי גרסא זו אתיא הא דאמר רב יוסף כל המוקדם כר' יהודה דוקא אבל ר' שמעיה גריס אמר רב יוסף וכו' ואתיא אליבא דרבנן ומיירי שאין חביבין זה מזה דהא אזלינן בתר מוקדם דאי בחביבין פשיטא דחביב קודם דהא אפי' בשאר מינין לגבי שבעת המינין אמרי רבנן דמברך על איזה שירצה ומילתא דרב יוסף מילתא באפי נפשה ולא נהירא דבסמוך משמע דגרס דאמר רב יוסף ואתיא כר' יהודה דוקא דקאמר רב חסדא ורב המנונא הוו יתבי בסעודתא וכו' א"ל לא סבר לה מר להא דרב יוסף דאמר כל המוקדם וכו'.

במאי פליגי - כלומר מאי טעמא דר' יהודה דאמר שבעת המינין עדיף מאי עדיפות שייכא בהו אחר שאינן יכולין לפטור שאר מינין ומשני דהעדיפות הוי מן ההקדמה.

גפן כדי רביעית יין וכו' - פי' אם אכל עלין או לולבין כדי רביעית יין חייב אבל אם אכל מהן כדי רביעית מים לא מחייב דקלישי והולכין בקל חוץ מן הכלי אבל כי משערין ביין צריך שיעורא טפי שהיין הוא עב ומחזיק גודש קצת קודם שיפול מן הכוס רביעית יין ואם היה מים היה יוצא יותר מרביעית.

כלי בעלי בתים - גבי כלי עץ מתניא.

# דף מא עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| שיעורן כרמונים. [=שאם יש בכלי נקב בגודל רמון הכלי טהור]ארץ זית שמן - אמר רבי יוסי ברבי חנינא: ארץ שכל שיעוריה כזיתים. כל שיעוריה סלקא דעתך? והא איכא הנך דאמרן! אלא: ארץ שרוב שיעוריה כזיתים. דבש - ככותבת הגסה ביום הכפורים. ואידך? [=רב יוסף שדרש לעיל פסוק זה לקדימה בברכות שבעת המינים, מהיכן לומד את השיעורים הללו?]הני שיעורין בהדיא מי כתיבי? אלא מדרבנן, וקרא אסמכתא בעלמא.  | שיעורן כרמונים - ניקב כמוציא רמון - טהור, בעלי בתים חסים על כליהם הלכך ניקב כמוציא קטניות - מצניעו לזיתים, ניקב כמוציא זית - משתמש לאגוזים, ניקב כמוציא אגוז - משתמש בו רמונים, אבל של אומן העומד למכור לא הוי שיעוריה בהכי.**שרוב שיעוריה** - אכילת חלב דם נותר ופיגול.**דבש** - האמור בתורה הוא דבש תמרים, וכותבת היא תמרה. |
| רב חסדא ורב המנונא הוו יתבי בסעודתא, אייתו לקמייהו תמרי ורמוני, שקל רב המנונא בריך אתמרי ברישא. אמר ליה רב חסדא: לא סבירא ליה מר להא דאמר רב יוסף ואיתימא רבי יצחק: כל המוקדם בפסוק זה קודם לברכה? אמר ליה: זה שני לארץ, וזה חמישי לארץ. אמר ליה: מאן יהיב לן נגרי [=רגלים] דפרזלא [=של ברזל] ונשמעינך! | זה שני לארץ - ארץ זית שמן ודבש דכתיב בסיפיה דקרא הפסיק ארץ את הסדר, וחזר לעשות זיתים ותמרים חשובים מתאנים ורמונים, שהרמון חמישי לארץ הכתובה בראש המקרא, ודבש שני לארץ הכתובה בסופו.מאן יהיב לן נגרי דפרזלא - רגלים של ברזל.ונשמעינך - נשמשך, ונלך אחריך תמיד. |

### תאנים וענבים שבתוך הסעודה

|  |  |
| --- | --- |
| איתמר: הביאו לפניהם תאנים וענבים בתוך הסעודה [=ואינם נאכלים עם הפת], אמר רב הונא: טעונים ברכה לפניהם [=ואינם נפטרים בברכת הפת, שאינם טפלים לה], ואין טעונים ברכה לאחריהם [=כי נפטרים על ידי ברכת המזון]. וכן אמר רב נחמן: טעונים ברכה לפניהם, ואין טעונים ברכה לאחריהם.ורב ששת אמר: טעונין ברכה בין לפניהם בין לאחריהם [=וברכת המזון פוטרת רק את עיקר הסעודה], שאין לך דבר שטעון ברכה לפניו ואין טעון ברכה לאחריו, אלא פת הבאה בכסנין בלבד.  | הביאו לפניהם תאנים וענבים בתוך הסעודה - ולא ללפת את הפת, דאם כן הוו להו טפלה, ואין חולק בדבר שאין טעון ברכה לא לפניו ולא לאחריו! אלא לפעמים שבא למתק את פיו בתוך הסעודה בפירות.מברך לפניהם - דלאו טפלה נינהו.ולא לאחריהם - דברכת המזון פוטרתן.בין לפניהם בין לאחריהם - דלא פטר [=ברכת המזון] אלא מידי דזיין, והני לא זייני.פת הבאה בכסנין - לאחר אכילה וברכת המזון היו רגילים להביא כיסנין והן קליות, לפי שיפין ללב, כדאמרינן בעלמא (עירובין כ"ט ב): "הני כיסני דמעלו לליבא" [=ושם הכוונה לקליות]. ומביאין עמהן פת שנלושה עם תבלין, כעין אובליאי"ש +עוגות, מטעמים+ שלנו, ויש שעושין אותן כמין צפורים ואילנות, ואוכלין מהן דבר מועט. ומתוך שנותנים בה תבלין הרבה ואגוזים ושקדים ומאכלה מועט - לא הטעינוה ברכה מעין שלש, מידי דהוה אפת אורז ודוחן, דאמרינן בפרקין (/ברכות/ דף ל"ז ע"ב) בתחלה בורא מיני מזונות ולבסוף ולא כלום. |
| ופליגא [=כל האמוראים שלעיל על] דרבי חייא, דאמר רבי חייא: פת פוטרת כל מיני מאכל [=כולל פירות, בין לפניהם ובין לאחריהם], ויין פוטר כל מיני משקים.  | פת פוטרת - בין לפניהם בין לאחריהם. |
| אמר רב פפא: הלכתא: (1) דברים הבאים מחמת הסעודה [=כלומר: ללפת בהן את הפת – רש"י. שרגילים לבא בסעודה עם הפת – תוס'] בתוך הסעודה - אין טעונים ברכה לא לפניהם ולא לאחריהם.(2) ושלא מחמת הסעודה, בתוך הסעודה [=שאוכלים לשובע, אבל בלי ללפת את הפת, כגון דיסה – רש"י. פירות – תוס'] - טעונים ברכה לפניהם ואין טעונים ברכה לאחריהם.(3) לאחר סעודה [=שרגילים לבא לאחר הסעודה כגון פירות – רש"י. פירות שהגיעו לאחר שסיימו אכילת הפת – תוס'] - טעונים ברכה בין לפניהם בין לאחריהם.  | (1) דברים הבאים מחמת הסעודה - ללפת בהן את הפת.אין טעונין ברכה - דהוו להו טפלה, הלכך: כל מידי, בין מזון בין פירות, שהביאו ללפתן - אין בו ברכה לא לפניו ולא לאחריו.(2) שלא מחמת הסעודה בתוך הסעודה - כגון דייסא, וכן כרוב ותרדין, שאינן לפתן ובאין למזון ולשובע.טעונין ברכה לפניהן - דלאו טפלה נינהו, ואינן בכלל לחם דנפטר בברכת המוציא.ולא לאחריהן - דמיני מזון נינהו, וברכת המזון פוטרתן.(3) דברים הרגילים לבא לאחר סעודה - כגון פירות, אפילו הביאן בתוך הסעודה שלא מחמת לפתן.טעונין ברכה בין לפניהן - דלאו טפלה נינהו.בין לאחריהם - דאין ברכת המזון פוטרתן, דלאו מזוני נינהו.  |
| שאלו את בן זומא, מפני מה אמרו: "דברים הבאים מחמת הסעודה בתוך הסעודה אינם טעונים ברכה לא לפניהם ולא לאחריהם"? אמר להם: הואיל ופת פוטרתן. אי הכי, יין נמי נפטריה פת! שאני יין, |  |

## תוספות

אייתו לקמייהו תמרי ורמוני - ולא ללפת בהן את הפת דאם כן הוו להו פת עיקר והן טפלה ותנן (דף מד.) מברך על העיקר ופוטר את הטפלה.

זה שני לארץ - מ"מ היכא דאיכא חטה וזית או שעורים ותמרים אע"ג דשוין לארץ מכל מקום המוקדם בפסוק דהיינו לארץ ראשון יקדים לברכה.

הביאו לפניהם תאנים וענבים בתוך הסעודה - וכגון שאין באין ללפת את הפת, אלא לקנוח סעודה.

אלא פת הבאה בכסנין - דטעון ברכה לפניו ואין טעון ברכה לאחריו רק "בורא נפשות רבות", מידי דהוה אאורז ודוחן דאמרי' לעיל (דף לז:) בתחלה מברך במ"מ ולבסוף ולא כלום הואיל ונתנו בהן שקדים הרבה.

ופי' רש"י: אפי' אם אכל מהן אחר בהמ"ז קאמר. [=כך נראה מרש"י תחילת ד"ה פת הבאה בכיסנין].

ולא נהירא, חדא דאמרי' לעיל: כל שיש בו מחמשת המינין צריך ברכה מעין שלש! [=ולא חילקו בין מאכל למאכל, ולכן גם אם יש תבלין ומאכלה מועט]. ועוד, אמאי קאמר כיסנין? לימא נמי אורז ודוחן!

ע"כ צריך לפרש דמיירי בתוך הסעודה קודם בהמ"ז דמיירי בה, וה"ק: חוץ מן הפת הבאה בכיסנין **בתוך הסעודה קודם ברהמ"ז** דאין טעון ברכה לאחריו דפטר ליה בהמ"ז אפי' לרב ששת משום דהוי דבר מועט, אבל בלא סעודה אף לאחריו צריך לברך מעין ג' ברכות. ולהכי לא נקט פת אורז ודוחן, שהרי אפילו בלא סעודה נמי אין צריכין ברכה מעין ג' לאחריו:

לא קי"ל כרב ששת, אלא כרב הונא ורב נחמן, דאין הלכה כיחיד במקום רבים.

ה"ג: ויין פוטר כל מיני משקין - ולכאורה מיירי ביין בלא סעודה דאי בהדי פת תיפוק ליה דפטר ליה פת דאפי' יין נמי רצה לומר הספר בסמוך דפטור אי לאו טעמא דקובע ברכה לעצמו אלא מיירי בלא סעודה ואפ"ה יין פוטר ולית הלכתא כוותיה שהרי מפת פוטרת אין הלכה כמותו אלא כפסק רב פפא א"כ גם מהא דקאמר יין פוטר וכו' לית הלכתא כוותיה.

הלכתא דברים הבאים בתוך הסעודה מחמת הסעודה - פי' הקונטרס: ללפת בהן את הפת, "אין טעונין ברכה" - דהוו להו טפלה. [=עד כאן ציטוט מדברי רש"י].

ולא נהירא, דא"כ [=שמדובר באופן שאוכל את המאכל עם הפת] מתני' היא (דף מד.) דמברך על העיקר ופוטר את הטפלה, ומאי קמ"ל [=רב פפא]?

ועוד קשה דפריך בסמוך "יין נמי נפטריה פת", ומאי קשה? והלא כששותים היין אינו טפלה לפת, ואנן במידי דטפל לפת מיירינן?

ואין לפרש לפירוש הקונטרס "יין נפטריה פת" כששורה פתו ביינו קאמר, דהוה ליה יין טפל, דהא לא אשכחן שיברך עליו בענין זה! [=ומה מקשה הגמרא?] אלא ודאי מיירי בשתיה.

ועוד קשה מה שפי' רש"י: "דברים הבאים שלא מחמת הסעודה בתוך הסעודה" - כגון דייסא ותרדין וכרוב שאינן של לפתן ובאין לזון ולשבוע, "טעונים ברכה לפניהם" - דלאו טפלה [=לפת] נינהו, ומיהו פטורין מברכת המזון דמיני מזון נינהו. [=עד כאן דברי רש"י]. ולא נהירא, דאמרי' במתני': "ברך על הפת פטר את הפרפרת", ובגמ' מפרש דהוא הדין כל מעשה קדרה!

ודברים הרגילים לבא לאחר הסעודה פירש"י: כמו פירות, ואפי' הביא אותן בתוך הסעודה שלא מחמת לפתן טעונים ברכה בין לפניהם, דלאו טפלה נינהו ובין לאחריהם דאין ברכת המזון פוטרתן דלאו מזון נינהו דהיינו כרב ששת דאמר לעיל הביאו לפניו תאנים ורמונים בתוך הסעודה דטעונים ברכה בין לפניהם בין לאחריהם והוי דלא כהלכתא דקיי"ל כרב נחמן וכרב הונא כדפרישית לעיל.

על כן פי' ר"י: "דברים הבאים מחמת הסעודה בתוך הסעודה" - כלומר הרגילים לבא מחמת הסעודה בפת, שרגילים לאכלן עם הפת, כגון בשר ודגים וכל מיני קדרה והביאן בתוך הסעודה, "אין טעונין ברכה לפניהם ולאחריהם" - אפי' אכלן בתוך הסעודה בפני עצמן בלא פת, דכיון דמשום פת הם באין הפת פוטרתן. אבל דברים שאין דרכן לבא בתוך הסעודה כגון תמרים ורמונים ושאר כל פירות שאין רגילים ללפת בהן את הפת טעונין ברכה לפניהן דכיון דלאו משום לפתן אתו אין הפת פוטרתן. והיינו כר"נ וכרב הונא דלעיל דאמרי דטעונין ברכה לפניהן ולא לאחריהן.

לאחר הסעודה גרסי' - ותו לא ולא גרסי' דברים הבאים בהך סיפא והכי פירושו אם הביאו דברים שהזכרנו אחר הסעודה פי' לאחר שמשכו את ידיהם מן הפת שוב אין הפת פוטרתן כלל והוי כמו שאכלן בלא שום סעודה ובין דברים הרגילים לבא מחמת הסעודה ובין דברים שאין רגילים לבא מחמת הסעודה טעונים ברכה לפניהם ולאחריהם דאכל דברים דלעיל קאי ועכשיו אין לנו דין זה דאין מנהג שלנו למשוך ידינו מן הפת כלל עד לאחר בהמ"ז אלא כל שעה שאנו אוכלין פירות או שום דבר קודם בהמ"ז דעתנו לאכול פת כל שעה וקיי"ל כפסק דרב פפא.

אי הכי יין נמי נפטריה פת - דודאי יין מחמת סעודה אתי, שהוא שותה כמה פעמים דאי לאו הסעודה לא ישתה, ולפטריה פת?

ומשני שאני יין דגורם ברכה לעצמו. פירש"י: דבהרבה מקומות הוא בא ומברכין עליו אע"פ שאין צריכין לשתות כגון בקידוש ובברכת אירוסין

ורשב"א פי' משום דצריך לברך על היין בורא פרי הגפן ובתחלה כשהוא בענבים בורא פרי העץ ועל שאר משקין שהכל נהיה בדברו.

ומיהו אומר ר"ת דבשאר משקין כמו מים ושכר הבאים מחמת הסעודה פת פוטרתן, דאפי' יין הוה פוטר אי לאו דקובע ברכה לעצמו. ודלא כמחזור ויטרי שכתב שמברכין למים ברכה בכל פעם ופעם ואפי' בתוך הסעודה דהוי כנמלך והא דלא פריך הכא מהן משום דיין זיין אבל מים לא זייני כדאמר (לעיל דף לה.) הנודר מן המזון וכו' ופשיטא דלא פטר להו פת דאינה בכלל ברכת הפת

# דף מב עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| דגורם ברכה לעצמו.  | דגורם ברכה לעצמו - בכמה מקומות הוא בא, ומברכין עליו, ואף על פי שלא היו צריכים לשתייתו. |

### פת הבאה בכסנין

|  |  |
| --- | --- |
| רב הונא אכל תליסר ריפתי [=לחמים, של פת הבא בכסנין המוזכרת לעיל בדברי רב ששת] בני תלתא תלתא בקבא [=כל שלשה לחמים היו בשיעור קב] ולא בריך [=אחרי האכילה ברכת המזון]. אמר ליה רב נחמן: עדי [=אלו] כפנא [=נאכלו מחמת רעבון]! [=ולכן טעון ברכת המזון לאחר אכילה כזו, למרות שהפת באה בכיסנים]. אלא: כל שאחרים קובעים עליו סעודה צריך לברך.  | **רב הונא אכל תליסר ריפתי** - מפת הבאה בכסנין ולא בירך אחריו.**אמר רב נחמן עדי כפנא** - גרסינן.**עדי** - אלו, כלומר: אלו לרעבון נאכלו, ואכילה מרובה כזו לא נפטרת מברכה, **אלא, כל שאחרים קובעין אכילתן בכך** - טעון ברכת המזון, כך פירש רב האי.ורבותינו פירשו: תליסר ריפתי מפת שלנו, ולא בירך אחריו משום דלא שבע, וקרא כתיב (דברים ח') ואכלת ושבעת וברכת, וכך פירש רב יהודאי בהלכות גדולות. ואינו נראה לי, דלית ליה לרב הונא והם החמירו על עצמן עד כזית ועד כביצה (/ברכות/ לעיל דף כ' ב'), ודלא כרבי מאיר ודלא כרבי יהודה (/ברכות/ לקמן דף מ"ט ב'). |
| רב יהודה הוה עסיק ליה לבריה בי רב יהודה בר חביבא, אייתו לקמייהו פת הבאה בכסנין. כי אתא, שמעינהו דקא מברכי המוציא. אמר להו: מאי ציצי דקא שמענא? דילמא המוציא לחם מן הארץ קא מברכיתו? אמרי ליה: אין; דתניא רבי מונא אמר משום רבי יהודה: פת הבאה בכסנין מברכין עליה המוציא. ואמר שמואל: הלכה כרבי מונא. אמר להו: אין הלכה כרבי מונא אתמר. אמרי ליה: והא מר הוא דאמר משמיה דשמואל, לחמניות [=עוגות] מערבין בהן ומברכין עליהן המוציא! שאני התם דקבע סעודתיה עלייהו, אבל היכא דלא קבע סעודתיה עלייהו - לא.  | לחמניות - אובליא"ש +עוגות, מטעמים+ בלעז. |

### הסח הדעת מלאכול עוד

|  |  |
| --- | --- |
| רב פפא איקלע לבי רב הונא בריה דרב נתן, בתר דגמר סעודתייהו אייתו לקמייהו מידי למיכל, שקל רב פפא וקא אכיל. אמרי ליה: לא סבר לה מר "גמר אסור מלאכול" [=עד שיברך ברכת המזון ויחזור ויברך על האוכל]? אמר להו: "סלק" אתמר. [=אבל כל זמן שהלחם והאוכל על שלחן, אין היסח הדעת מהאוכל].  | אסור מלאכול - עד שיברך ברכת המזון, ויחזור ויברך על הבא לפניו, דכיון דגמר - אסח דעתיה מברכה ראשונה ומסעודתיה.סלק אתמר - אם סלק הלחם וכל האוכל מעל השלחן, ועדיין לא ברכו - אסור לאכול. |
| רבא ורבי זירא איקלעו לבי ריש גלותא, לבתר דסליקו תכא מקמייהו שדרו להו ריסתנא [=מנה של אוכל] מבי ריש גלותא. רבא אכיל, ורבי זירא לא אכיל. אמר ליה: לא סבר לה מר סלק אסור מלאכול? אמר ליה: אנן אתכא דריש גלותא סמכינן.  | ריסתנא - אמנישטרשיו"ן +מנה+.אתכא דריש גלותא סמכינן - ואין סילוקתנו סלוק, שדעתנו אם ישא משאות מאת פניו אלינו נאכל. |
| אמר רב: הרגיל [=למשוח ידיו אחר אכילה] בשמן - שמן מעכבו [=ואם סילק את האוכל ועדיין לא משח ידיו בשמן לא נחשב הסח הדעת, ואוכל בלי לברך]. אמר רב אשי, כי הוינן בי רב כהנא אמר לן: כגון אנן דרגילינן במשחא - משחא מעכבא לן.  | הרגיל בשמן - למשוח ידיו אחר אכילה.שמן מעכבו - לענין ברכה, שאפילו גמר וסלק ולא משח ידיו - עדיין סעודה קיימת ואוכל בלא ברכה. |
| ולית הלכתא ככל הני שמעתתא [=שתלו את סיום הסעודה בגמר האוכל או סלוק האוכל או משיחת הידיים בשמן], אלא כי הא דאמר רבי חייא בר אשי אמר רב, שלש תכיפות הן: תכף לסמיכה [=על הקרבן] שחיטה, תכף לגאולה תפלה, תכף לנטילת ידים [=אחרונים בסיום הסעודה] ברכה [=שלאחר המזון. ולכן רק נטילת ידיים נחשבת סיום הסעודה].אמר אביי, אף אנו נאמר: תכף לתלמידי חכמים ברכה, שנאמר: +בראשית ל'+ ויברכני ה' בגללך. איבעית אימא מהכא, שנאמר: +בראשית ל"ט+ ויברך ה' את בית המצרי בגלל יוסף.  | ולית הלכתא ככל הני שמעתתא - אין סיום סעודה תלוי לא בגמר ולא בסלוק ולא בשמן, אלא במים אחרונים, כל זמן שלא נטל מים אחרונים - הוא מותר לאכול, ומשנטל - אסור לאכול.לנטילת ידים - דמים אחרונים - ברכת המזון, ולא יאכל כלום עד שיברך על מזונו.תכף לתלמיד חכם - המקריבו אליו ומארחו בביתו.ברכה - בביתו. |

### משנה: ברך על היין שלפני המזון

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. ברך על היין שלפני המזון - פטר את היין שלאחר המזון. ברך על הפרפרת שלפני המזון - פטר את הפרפרת שלאחר המזון.ברך על הפת - פטר את הפרפרת, על הפרפרת - לא פטר את הפת; בית שמאי אומרים: אף לא מעשה קדרה.  | משנה.**ברך על היין כו'** - נוהגין היו להביא קודם אכילה כוס יין לשתות, כדתניא לקמן (/ברכות/ דף מ"ג א'): כיצד סדר הסבה כו', ומביאין לפניהם פרפראות להמשיך אכילה, כגון פרגיות ודגים, ואחר כך מביאין השלחן, ולאחר גמר סעודה יושבים ושותים ואוכלים, ומה הן אוכלים - פרפראות, כגון כיסני דמעלו ללבא, ולחמניות, והוא יין ופרפרת שלאחר המזון, ושניהם קודם ברכת המזון.מעשה קדרה - חלקא טרגיס וטיסני. |
| היו יושבין [=ללא הסיבה] - כל אחד מברך לעצמו [=ולא נחשב סעודה משותפת], הסבו - אחד מברך לכולן.  | **היו יושבים** - בלא הסבת מטות, שמוטים על צדיהן שמאלית על המטה, ואוכלין ושותין בהסבה.כל אחד ואחד מברך לעצמו - דאין קבע סעודה בלא הסבה.  |

## תוספות

מיהו ר"י ור"ת היו אומרים שלא לברך כלל אשאר משקין הבאין בתוך הסעודה וטעמא דפת פוטרת כל הדברים הבאים בשבילה והשתא יין פוטר כל מיני משקין לפי שעיקר משקה הוא והוא ראש לכל מיני משקין ולכך הוא העיקר והן טפלין לו לענין ברכה והלכך משקין הבאין מחמת הסעודה שבאין בשביל הפת לשרות המאכל וגם א"א לאכילה בלא שתיה והלכך פת פוטרתן חוץ מן היין כדקאמר גמרא טעמא ולהאי טעמא ניחא מה שאנו מברכים בפסח על החזרת על אכילת מרור לבד שהעולם מקשים אמאי אין מברכין נמי ב"פ האדמה וב"פ האדמה דשאר ירקות אינו פוטר כדקאמרינן התם כיון דאיכא הגדה והלל אסח דעתיה אלא וודאי טעמא הוי כיון דרחמנא קבעיה חובה דכתיב על מצות ומרורים יאכלוהו הוי כמו דברים הרגילין לבא מחמת הסעודה דפת פוטרתן.

לחמניות - פרש"י אובליא"ש ולא נהירא דא"כ אפילו לא קבע נמי לבריך המוציא שהרי הוא לחם גמור שהרי סופו עיסה ונראה לפרש דהיינו נילי"ש מיהו כי קבע סעודתיה עליה מברך עליו המוציא כמו בפורים מיהו רבינו שמשון פירש דאין לברך עליו המוציא דהוי כמו דייסא.

סלק אתמר - משמע שדרכן היה לסלק השלחן קודם בהמ"ז ולכאורה קשה למנהג שלנו שאנו מקפידים שלא לסלק הלחם קודם ושמא בימיהם נמי לא היו מסלקין השלחן מקמי המברך כי אם מלפני שאר המסובין לפי שהיו להן שלחנות קטנים וכל אחד לפני עצמו אוכל על שלחנו אבל אנו שרגילים לאכול כולנו על שלחן אחד אין נאה לסלק השלחן עד לאחר ברכת המזון.

רבי זירא לא אכל - תימה לפי מה שמפרשים העולם הב לן ונבריך אסור למשתי בלא ברכה שלפניו אמאי לא אכל לבריך עליה וליכול ושמא היה תבשיל שהיה בו פת והיה צריך ברכת המוציא ונט"י וטורח היה לעשות כל כך.

אתכא דריש גלותא סמכינן - מי ששכח לאכול אפיקומן ואמר הב לן ונבריך אינו היסח הדעת דאנן אתכא דרחמנא סמכינן ואם שכח וברך ולא אכל אפיקומן א"צ לחזור דכל מצות לשם מצוה עשויות והא דאמרינן כי אמר הב לן ונבריך אסור למשתי וכן אסורים כולן היינו דוקא כי אמר בעל הבית אבל לא אורח (וכי אסורים כולן היינו כי אמר בעה"ב אבל בשביל אורח אינן נאסרין) ואף איהו גופא יכול לחזור ולאכול עם בעה"ב.

אתכא דריש גלותא סמכינן - וכשרגיל לאכול מיני פירות ומביאין להם בזה אחר זה יש אומר שצריך לברך אכל חד וחד לפי שאינן יודעים אם יתן להם בעה"ב יותר ונראה שאין צריך לברך לפי שסומכין על שלחן בעה"ב והיינו דבי ריש גלותא.

תכף לנטילת ידים ברכה - והלכך כיון שנטל ידיו באחרונה לאחר סעודה אסור לאכול עד שיברך והוא הדין אם אמר הב לן ונבריך אפי' בלא נטילה.

ברך על הפת פטר את הפרפרת - נראה דמיירי בפרפרת שבתוך הסעודה דאי בפרפרת שלאחר הסעודה הא פסק רב פפא דברים הבאים לאחר סעודה טעונין ברכה לפניהם ולאחריהם ורש"י פירש פרפרת מיני דגים ופרגיות וקצת קשה א"כ מאי קמ"ל דברך על הפרפרת דלא פטר את הפת ונראה כפירוש ר"ח דפירש דפרפרת פת צנומה בקערה דלית בה תוריתא דנהמא דמברכין עליה בורא מיני מזונות והשתא ניחא דאצטריך לאשמעינן ברך על הפרפרת לא פטר את הפת אע"ג דהוא מין פת וכן משמע בגמרא דחשיב פרפרת מעשה קדרה ומעשה קדרה היינו חלקא טרגיס וטיסני כדאמרינן לעיל (דף לז.).

הסבו אחד מברך לכלן - ואנו אין לנו הסבה אלא בפת בלבד ופת מהני אפי' בלא הסבה דדוקא לדידהו שהיו אוכלים בהסבה היו צריכים הסבה אלא ישיבה שלנו הוי קביעות לנו כהסבה דידהו שהם היו רגילים כל אחד להסב על מטתו ועל שלחנו אבל עכשיו כולנו אוכלים על שלחן אחד וכשאנו אוכלין יחד היינו קביעותינו והכא דקאמר היו יושבין וכו' בגמרא משמע דמיירי בין בברכת המוציא בין בברכת המזון בבהמ"ז כעובדא דתלמידי דרב בברכת המוציא מההיא דפליגי ביין אי בעי הסבה ומיהו בני אדם האוכלים בדרך והולכים ולא ישבו כל אחד מברך לעצמו וא"ת מאי שנא דבמוגמר אפילו לא הסבו אחד מברך לכולם בירושלמי פריך ומשני משום דבמוגמר כולם נהנים ביחד אבל אכילה ושתיה אינה באה אלא לזה אחר זה.

# דף מב עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| בא להם יין בתוך המזון - כל אחד ואחד מברך לעצמו. אחר המזון - אחד מברך לכולם, והוא אומר [=ברכה] על המוגמר [=קטורת לריח טוב שהוגשה בסוף הסעודה], ואף על פי שאין מביאין את המוגמר אלא לאחר סעודה [=בכל זאת הנוהג לכבד בברכה את מי שברך על היין]. | בא להם יין בתוך המזון כו' - בגמרא (/ברכות/ דף מ"ג א) מפרש טעמא.והוא אומר על המוגמר - אותו שברך על היין הוא מברך על המוגמר, שהיו רגילים להביא לפניהם אחר אכילה אבקת רוכלין על האש במחתות לריח טוב ומברכים עליו בורא עצי בשמים.לאחר סעודה - לאחר ברכת המזון, שאינו מצרכי סעודה אפילו הכי מי שברך על היין, שהתחיל בברכות אחרונות - גומרן. |

### מתי היין שלפני המזון פוטר היין שלאחר המזון

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: לא שנו [=שהברכה על הכוס הראשונה של יין שלפני המזון פטרה את היין שבהמשך לאחר המזון] אלא בשבתות וימים טובים, הואיל ואדם קובע סעודתו על היין [=וצפוי שישתה עוד יין], אבל בשאר ימות השנה - מברך על כל כוס וכוס [=כי נחשב כנמלך מחדש לשתות]. אתמר נמי, אמר רבה בר מרי אמר רבי יהושע בן לוי: לא שנו אלא בשבתות וימים טובים, ובשעה שאדם יוצא מבית המרחץ, ובשעת הקזת דם, הואיל ואדם קובע סעודתו על היין, אבל בשאר ימות השנה - מברך על כל כוס וכוס. רבה בר מרי איקלע לבי רבא בחול, חזייה דבריך לפני המזון והדר בריך לאחר המזון, אמר ליה: יישר, וכן אמר רבי יהושע בן לוי. רב יצחק בר יוסף איקלע לבי אביי ביום טוב, חזייה דבריך אכל כסא וכסא. אמר ליה: לא סבר לה מר להא דרבי יהושע בן לוי? אמר ליה: נמלך אנא.  | גמרא.לא שנו - דיין שלפני המזון פוטר את שלאחר המזון.**אלא בשבתות כו'** - דדעתו לישב אחר המזון ולשתות, וכי בריך ברישא - אדעתא דהכי בריך.על כל כוס וכוס - דהוה כנמלך ומתחיל בשתיה בכל חד וחד.יישר - יפה עשית.וכן אמר רבי יהושע בן לוי - לעשות.לא סבר לה מר כו' - דביום טוב לאו נמלך הוא.נמלך אנא - איני רגיל לקבוע סעודה על היין. |

### האם יין שבתוך המזון פוטר יין שלאחר המזון

|  |  |
| --- | --- |
| איבעיא להו: בא להם יין בתוך המזון, מהו שיפטור את היין שלאחר המזון? אם תימצי לומר [=להביא הוכחה ממשנתנו האומרת:] ברך על היין שלפני המזון פוטר את היין שלאחר המזון – [=ניתן לדחות הוכחה זו] משום דזה לשתות וזה לשתות, אבל הכא דזה לשתות וזה [=היין שבתוך המזון] לשרות - לא; או דילמא לא שנא?  | בא להם יין בתוך המזון - וקודם המזון לא בא להם.אם תמצי לומר - להביא ראיה ממשנתנו דקתני דיין שלפני המזון פוטר את שלאחר המזון - אינה ראיה, דהתם זה לשתות וזה לשתות, אבל שבתוך המזון - לשרות אכילה שבמעיו הוא בא, ולא היו רגילין לשתות בתוך הסעודה אלא מעט, לשרות. |
| רב אמר: פוטר, ורב כהנא אמר: אינו פוטר. רב נחמן אמר: פוטר, ורב ששת אמר: אינו פוטר. רב הונא ורב יהודה וכל תלמידי דרב אמרי: אינו פוטר.  |  |
| איתיביה רבא לרב נחמן: בא להם יין בתוך המזון - כל אחד ואחד מברך לעצמו, לאחר המזון - אחד מברך לכולם! אמר ליה, הכי קאמר: אם לא בא להם יין בתוך המזון אלא לאחר המזון - אחד מברך לכולם.  | לאחר המזון אחד מברך לכולן - קא סלקא דעתא דהכי קאמר: דכשיביאו יין שני אחר המזון - אחד מברך לכולן, והא תנא ליה דכל אחד ואחד יברך על שבתוך המזון לעצמו, וקא מצריך תו ברכה על שלאחר המזון. |

### ספק בכוונת בית שמאי במשנה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] ברך על הפת - פטר את הפרפרת, על הפרפרת - לא פטר את הפת. בית שמאי אומרים: אף לא מעשה קדרה. איבעיא להו: בית שמאי ארישא פליגי, או דילמא אסיפא פליגי? דקאמר תנא קמא: ברך על הפת פטר את הפרפרת וכל שכן [=שפטר בברכת הפת] מעשה קדרה, ואתי בית שמאי למימר: לא מיבעיא פרפרת - דלא פטרה להו פת, אלא אפילו מעשה קדרה - נמי לא פטרה; או דילמא אסיפא פליגי, דקתני: ברך על הפרפרת לא פטר את הפת, פת הוא דלא פטר, אבל מעשה קדרה - פטר. ואתו בית שמאי למימר: ואפילו מעשה קדרה נמי לא פטר.תיקו.  | פטר את הפרפרת - אף על פי שאין צורך סעודה למלוי הכרס, אלא למגמר אכילה.וכל שכן מעשה קדרה - שהוא לאכול, לזון ממש. |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] היו יושבין כל אחד ואחד כו'. [=מברך לעצמו, הסבו - אחד מברך לכולן].הסבו - אין, לא הסבו - לא. ורמינהו: עשרה שהיו הולכים בדרך, אף על פי שכולם אוכלים מככר אחד - כל אחד ואחד מברך לעצמו; ישבו לאכול, אף על פי שכל אחד ואחד אוכל מככרו - אחד מברך לכולם. קתני ישבו, אף על פי שלא הסבו! אמר רב נחמן בר יצחק, כגון דאמרי: ניזיל וניכול לחמא בדוך פלן. כי נח נפשיה דרב, אזלו תלמידיו בתריה. כי הדרי, אמרי: ניזיל וניכול לחמא אנהר דנק. בתר דכרכי יתבי וקא מיבעיא להו: הסבו דוקא תנן, אבל ישבו - לא, או דילמא כיון דאמרי ניזיל וניכול ריפתא בדוכתא פלניתא - כי הסבו דמי? לא הוה בידייהו. קם רב אדא בר אהבה | בדוך פלן - במקום פלוני, דקבעו להם מתחלה מקום בדבור ועצה והזמנה - הוי קביעות, אבל ישבו מאליהן במקום אחד יחד - אינה קביעות.אזלו תלמידיו בתריה - דקברוהו בעיר אחרת.נהר דנק - כך שמו.רישא דוקא - דקתני היו יושבים - בלא הזמנת מקום הוא, דלא הוי קביעות, אבל אנו שהזמנינהו לכך - הוי קביעות, ואחד מברך לכולן.  |

## תוספות מסכת ברכות דף מב עמוד ב

ואף על פי שאין מביאין את המוגמר אלא לאחר סעודה - וכבר ברכו ברכת המזון ויש הפסק בין יין למוגמר.

ורב ששת אמר אינו פוטר ורב נחמן אמר פוטר וכל תלמידי דרב וכו' - ונראה דהלכה כתלמידי דרב דרב ששת קאי כותייהו והלכתא כותיה דר"נ בדיני וכרב ששת באיסורי ואף על גב דקי"ל דרב ושמואל הלכה כרב באיסורי שאני הכא דכל תלמידי דרב פליגי עליה מסתמא כך שמעו מרב מיהו אין אנו צריכין לאותו פסק דאין אנו מושכין ידינו מן הפת כלל ונראה דיין שלפני סעודה פוטר את היין שבתוך הסעודה אף על גב דפסקינן הכא דיין שבתוך הסעודה אינו פוטר יין דלאחר הסעודה שאני הכא דזה לשרות וזה לשתות אבל זה לשתות וזה לשרות פוטר שפיר כגון יין שלפני הסעודה פוטר שבתוך הסעודה ומה דנקט שבתות וי"ט לאו דוקא דה"ה אם קבעו סעודה על היין בשאר ימות החול ואם הביא אדם יין לפני הסעודה לשתות בתוך הסעודה פשיטא דיין דלפני סעודה פוטרתו כיון דדעתיה למשתי וכן יין של קידוש פוטר יין שבתוך הסעודה וכן הבדלה אם הביא על שלחנו להבדיל דפוטר יין שלאחרי כן שבתוך הסעודה ושבתות וי"ט לאו דוקא ולא אתא למעוטי אלא נמלך ואפילו את"ל דדוקא נקט שבתות וי"ט מ"מ יש לומר ה"מ לענין שבא לפטור יין שלאחר המזון שהוא אחר שמשכו ידיהם מן הפת שאין רגילות לקבוע לשתות יין לאחר המזון בקביעות אלא בשבתות וימים טובים ולא בשאר ימים אבל לענין לפטור יין שבתוך המזון שרגילות לשתות ודאי אפילו בשאר ימים פטר ליה יין שלפני המזון אף על פי דזה לשתות וזה לשרות דעד כאן לא איבעיא לן אלא אי לשרות דלא חשיב מפיק לשתות אבל לשתות דחשיב טפי דהיינו יין שלפני המזון פשיטא דפוטר יין דלשרות וכן משמע נמי בערבי פסחים (דף קא.) גבי שקדשו בב"ה דר' יוחנן אמר אף ידי יין נמי יצאו ואין צריך לחזור ולברך על היין שבתוך הסעודה אף על גב דקדשו שלא במקום סעודה ס"ל לרבי יוחנן מדיצאו ידי קידוש מידי יין נמי יצאו ואף על גב דאיתותב רבי יוחנן היינו דוקא בשינוי מקום א"כ נראה משם דה"ה להבדלה דאין לחלק בין הבדלה לקידוש ולאפוקי מהני דחולקין ואמרי דוקא קידוש פוטר משום דאין קידוש אלא במקום סעודה אבל יין של הבדלה לא פטר אפילו הבדיל לאחר נטילה דהכי מיירי הא דפסקינן דיין שלפני המזון פוטר היין שבתוך המזון דכבר נטל ידיו והכי משמע בסמוך מתוך הבריית' כיצד סדר הסבה וכו' מיהו נראה כיון דנטל ידיו ודעתו לאכול ולשתות שם פוטר אפילו דהבדלה כדפריש מההיא דערבי פסחים ועוד דלא גרע יין דהבדלה מיין שלפני הסעודה דפטר ומיהו יש שמחמירין להבדיל קודם נטילת ידים לאפוקי נפשייהו מפלוגתא דאז ודאי צריך לברך אחריו ברכה מעין שלש ולא פטר יין שבתוך המזון.

יין שבתוך המזון מהו שיפטור יין שלאחר המזון - ומיירי דלא הוה להו יין לפני המזון.

הסבו אין לא הסבו לא - תימה אמאי מקשה מדיוקא ותקשי ליה מרישא בהדיא דקתני היו יושבים מברך כל אחד לעצמו וי"ל דאי מרישא הוה אמינא שישבו בשביל עסק אחר שלא היה דעתם מתחלה לאכול אבל אם ישבו אדעתא לאכול אפילו בלא הסבה נמי מהניא.

עשרה בני אדם שהיו מהלכין כו' ניזיל וניכול לחמא כו' כישבו והסבו דמיא - והשתא ניחא הא דפריש במתני' דמיירי בין בברכת המוציא בין בברכת המזון כדמשמע הכא מתוך הברייתא דעשרה בני אדם וכו' וא"ת אמאי המתינו למיבעי עד ברכת המזון והיאך ברכו על הפת מתחלה וי"ל שמא מיירי דישבו לאכול זה אחר זה וברך כל אחד לעצמו המוציא.

# דף מג עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| אהדר קרעיה לאחוריה, וקרע קריעה אחרינא. אמר: נח נפשיה דרב וברכת מזונא לא גמרינן! עד דאתא ההוא סבא, רמא להו מתניתין אברייתא ושני להו: כיון דאמרי ניזיל וניכול לחמא בדוך פלן - כהסבו דמי.  | אהדר קרעיה לאחוריה - קרע שקרע בהספד רבו החזיר החלוק לאחוריו, ומה שלאחור לפנים, כדי לקרוע קרע אחר, להראות אבל עכשיו כיום המיתה, על שהיו צריכים להוראה ואין יודעים להורות.רמי להו כו' - כדרמינן לעיל, ועל כרחך מבעי ליה לאוקומי ברייתא בהכי וקתני אחד מברך לכולם דקביעות הוא. |

### האם בשתיית יין אחד מברך לכולם

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] הסבו - אחד מברך. אמר רב: לא שנו אלא פת דבעי הסבה, אבל יין לא בעי הסבה. ורבי יוחנן אמר: אפילו יין נמי בעי הסבה. איכא דאמרי, אמר רב: לא שנו אלא פת - דמהניא ליה הסבה, אבל יין - לא מהניא ליה הסבה. ורבי יוחנן אמר: אפילו יין נמי מהניא ליה הסבה.  |  |
| מיתיבי: כיצד סדר הסבה? אורחין נכנסין ויושבין על גבי ספסלין ועל גבי קתדראות עד שיכנסו כולם. הביאו להם מים כל אחד ואחד נוטל ידו אחת [=לקבל בה כוס ששותה לפני המזון], בא להם יין - כל אחד ואחד מברך לעצמו.עלו [=על המטות] והסבו ובא להם מים, אף על פי שכל אחד ואחד נטל ידו אחת - חוזר ונוטל שתי ידיו. [=שצריך לאכול בשתיהן] בא להם יין, אף על פי שכל אחד ואחד ברך לעצמו - אחד מברך לכולם. להאיך לישנא דאמר רב: לא שנו אלא פת דבעי הסבה, אבל יין לא בעי הסבה - קשיא רישא [=כשבא יין לפני ההסיבה פוסקת הבריתא שכל אחד מברך לעצמו]! שאני אורחין דדעתייהו למיעקר [=ולעלות ולהסב במקום אחר]. ולהאיך לישנא דאמר רב: לא שנו אלא פת דמהניא ליה הסבה, אבל יין לא מהניא ליה הסבה - קשיא סיפא! [=מדוע כשהסבו אחד מברך לכולם?]שאני התם, דמגו דקא מהניא ליה הסבה לפת, מהניא ליה הסבה ליין.  | הביאו להם מים - כך היו רגילים.נוטל ידו אחת - לקבל בה כוס ששותה לפני המזון.עלו - על המטות והסבו.חוזר ונוטל שתי ידיו - שצריך לאכול בשתיהן.אף על פי שכל אחד ואחד ברך לעצמו - צריכין עוד ברכה, שאין ברכה ראשונה פוטרתו; שאין הראשון קרוי שלפני המזון, שאינו במקום סעודה, והאי בתרא הוא יין שלפני המזון.אחד מברך לכולן - דכיון דהסבו הוקבעו.קשיא רישא - דקתני: כל אחד ואחד מברך לעצמו.**שאני אורחין דדעתייהו למיעקר** - סופן למיעקר ולעלות ולהסב במקום אחר, שאין זה מקום המסיבה, אלא כאן ישבו עד שיתכנסו כל הקרואים, ודרך בעלי בתים עשירים היה לזמן לסעודתם אורחים עניים, להכי קרי להו אורחים, והא דאמר רב: יין לא בעי הסבה אלא ישיבה בעלמא - שלא בשעת סעודה קאמר, או בשעת סעודה ובמקום סעודה. |

### מדוע בתוך המזון כל אחד מברך לעצמו

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] בא להם יין בתוך המזון. שאלו את בן זומא: מפני מה אמרו "בא להם יין בתוך המזון - כל אחד ואחד מברך לעצמו, לאחר המזון - אחד מברך לכולם"? אמר להם: הואיל ואין בית הבליעה פנוי.  | הואיל ואין בית הבליעה פנוי - ואין לב המסובין אל המברך, אלא לבלוע. |

### מדוע המברך ברכת המזון מברך על המוגמר

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] והוא אומר על המוגמר כו'. מדקתני והוא אומר על המוגמר - מכלל דאיכא עדיף מיניה [=אדם חשוב ממנו שראוי לכבדו], ואמאי [=קבעה המשנה שהוא אומר על המוגמר]? הואיל והוא נטל ידיו תחלה באחרונה [=במים אחרונים]. מסייע ליה לרב, דאמר רב חייא בר אשי אמר רב: הנוטל ידיו תחלה באחרונה - הוא מזומן לברכה [=לברכת המזון].  | מכלל דאיכא עדיף מיניה - ואפילו הכי: כיון דאתחיל בחדא - עביד לאידך.**הנוטל ידיו תחלה** - במים אחרונים, הוא מזומן לברכת המזון. |
| רב ורבי חייא הוו יתבי קמיה דרבי בסעודתא. אמר ליה רבי לרב: קום משי ידך! חזייה [=רבי חייא לרב] דהוה מרתת [=שמא ראה רבי שידיו מלוכלכות, או שהאריך באכילה יותר מדי].אמר ליה רבי חייא: בר פחתי! עיין בברכת מזונא קאמר לך [=ורצה לכבדך]. | חזייה - רבי חייא לרב.דהוה מרתת - שמא ראה ידי מלוכלכות, או שמא הארכתי באכילה יותר מדאי.עיין בברכת מזונא קאמר לך - כאן נתן לך רשות לברך ברכת המזון, שהנוטל ידיו תחלה הוא מברך. |

### מאימתי מברכים על המוגמר

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי זירא אמר רבא בר ירמיה: מאימתי מברכין על הריח [=של מוגמר]? משתעלה תמרתו. אמר ליה רבי זירא לרבא בר ירמיה: והא לא קא ארח! אמר ליה: ולטעמיך המוציא לחם מן הארץ דמברך - והא לא אכל! אלא - דעתיה למיכל, הכא נמי דעתיה לארוחי.  | על הריח - של מוגמר.תמרתו - קיטור העשן שמתמר ועולה.הא לא ארח - לא הריח בו עדיין, ולא נהנה. |

### על מה מברכים עצי בשמים

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי חייא בריה דאבא בר נחמני אמר רב חסדא אמר רב, ואמרי לה אמר רב חסדא אמר זעירי: כל המוגמרות מברכין עליהן "בורא עצי בשמים", חוץ ממושק, שמן חיה הוא, שמברכין עליו "בורא מיני בשמים". מיתיבי: אין מברכין בורא עצי בשמים אלא על אפרסמון של בית רבי, ועל אפרסמון של בית קיסר, ועל ההדס שבכל מקום [=שהעץ עצמו בא לפנינו ומפיץ ריח בלא שריפתו]! תיובתא.  | מברכין עליהן בורא עצי בשמים - ואף על פי שנשרף ואינו בעין אלא שהתימור עולה.חוץ ממושק - מושג"א +מוסק+ בלעז.שהוא מן חיה - מן הרעי של חיה.מיתיבי אין מברכין בורא עצי בשמים אלא על אפרסמון - שהעץ עצמו בא לפנינו.**של בית רבי ושל בית קיסר** - נקט הני משום שאינו מצוי אלא בבית מלכים ובעלי גדולה.**ועל ההדס שבכל מקום** - והוא הדין לכל הדומה להם, שהעץ עצמו מריח בלא שרפה אלא דהדס שכיח, ודברו חכמים בהווה בכל מקום, ומוגמר לא מברכינן אלא בורא מיני בשמים. |

### ברכת שמן אפרסמון

|  |  |
| --- | --- |
| אמר ליה רב חסדא לרב יצחק: האי משחא [=שמן] דאפרסמון מאי מברכין עלויה [=על ריחו]? אמר ליה, הכי אמר רב יהודה: בורא שמן ארצנו. אמר ליה: בר מיניה דר' יהודה דחביבא ליה ארץ ישראל, לכולי עלמא מאי? אמר ליה: הכי אמר רבי יוחנן: בורא שמן ערב.  | **משחא דאפרסמא מאי מברכין** - על ריחו.**שמן ארצנו** - שהיה גדל ביריחו ועל שם הריח היתה נקראת יריחו, והוא פנג האמור בספר יחזקאל (כ"ז) יהודה וארץ ישראל המה רוכליך בחיטי מנית ופנג - כך ראיתי בספר יוסף בן גוריון.**בר מיניה דרב יהודה** - אל תביא לי ראיה מדבריו בזו. |

### ברכת הקושט ושמנו

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב אדא בר אהבה: האי כשרתא [=קושט] מברכין עלויה בורא עצי בשמים, אבל משחא כבישא [=שמן שבו טמון הקושט וספג ריח] – לא [=מברך עצי בשמים, כיון שלא רואים את הקושט אלא את השמן]. ורב כהנא אמר: אפילו משחא כבישא, אבל משחא טחינא [=שטחנו בו את הקושט] – לא. נהרדעי אמרי: אפילו משחא טחינא. | כשרתא - קושט.משחא כבישא - שמן שבו טמון הקושט והשמן מריח מן הבושם שבתוכו.לא - הואיל ואין נראה לעינינו אלא השמן.משחא טחינא - שטחנו בו כשרתא. |

## תוספות מסכת ברכות דף מג עמוד א

כל אחד נוטל ידו אחת - מפני כבוד הברכה ולא דמי לנוטל ידיו לפירות דהוי מגסי הרוח כיון שאינו נוטל שתי ידיו.

בא להם יין וכו' - אף על גב דיין שלפני המזון פוטר יין שלאחר המזון כ"ש זה שלפניו הוא שאני הכא כיון שעלו להסב הוי שנוי מקום וצריך לברך.

הואיל ואין בית הבליעה פנוי - וי"מ כשאומר סברי מורי והם מניחין לאכול כדי לשמוע הברכה ולענות אמן שיהיו פטורים וכן משמע בירושלמי גבי הך ברייתא ה"מ באורחין אבל בבעל הבית פטור מפני שהכל פונים אצל בעל הבית תני רבי חייא אף בעל הבית בתוך ביתו ואין נראה לרבינו אלחנן דכיון שתקנו חכמים שיברך כל אחד לעצמו אינו יוצא כלל בברכת חבירו וגם שלא תחלוק בין פנוי לשאינו פנוי דאתי למטעי והטוב והמטיב יש מפרש שפוטר לאחרים לכולי עלמא דהכי משמע הטוב לעצמו והמטיב לאחריני שהם שותים ממנו ורבינו יחיאל היה אומר דלא היא דשייך נמי אין בית הבליעה פנוי ולא פליג בין הטוב ובין ברכת היין דמשום האי טעמא הטוב לדידיה ומטיב לאחריני אינו פוטר אחרים דהא המטיב שייך אפי' שלא בפני המטיבין לו כדאמרי' לקמן בפרק הרואה (דף נט:) אמרו לו ילדה אשתך זכר אומר ברוך הטוב והמטיב הטוב לדידיה והמטיב לאשתו אף על גב דאין אשתו אצלו אבל צריך עיון קצת מהבדלה שאנו מבדילין ועומדים היאך אנו פוטרין זה את זה מיין ומהבדלה אחרי שאין אנו לא יושבים ולא מסובין ושמא י"ל מתוך שקובעין עצמן כדי לצאת ידי הבדלה קבעי נמי אכולה מילתא ולכך נאה וטוב למבדיל וגם לשומעים שישבו בשעת הבדלה שאז יהיה נראה כקבע ופוטר אותם.

כל המוגמרות מברכין עליהן בורא עצי בשמים - אף על פי שנשרפו ואין עצי בשמים בעין.

ועל ההדס שבכל מקום - בעל הלכות גדולות לא גריס תיובתא ומשני תנא הדס וכל דדמי ליה כלומר שעיקרו לריח לאפוקי תפוחים וחבושים שאין עיקרן לריח אלא לאכול ומי שהולך בבית שיש שם בשמים ויש שם מיני בשמים שמריח בהן ומספקא ליה אי ממין עץ אי ממין אדמה הוא יש מפרשים שמברך שהכל נהיה בדברו דעל כולן אם ברך שהכל יצא והרב רבינו משה מקוצי היה אומר שיברך בורא מיני בשמים.

משחא כבישא - פי' ר"ח: שמענו מרבותינו שכובשין שומשמין וורד ועצי בשמים זמן מרובה וקולטין השומשמין ריח של בשמים וסוחטים וטוחנים אותם ויש בו ריח של בשמים ומשחא טחינא קרוב לטחינתו נותנים עליהם עצי בשמים ואינו קולט כל כך הריח.

# דף מג עמוד ב

### ברכות על סוגים שונים של בשמים

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב גידל אמר רב: האי סמלק מברכין עלויה בורא עצי בשמים.  | סמלק - יסמין קורין לו בלשון ישמעאל, והוא מין עשב שיש בו שלש שורות של עלין זו למעלה מזו ושלשה עלין לכל שורה. |
| אמר רב חננאל אמר רב: הני חלפי דימא מברכין עלייהו בורא עצי בשמים. אמר מר זוטרא: מאי קראה? +יהושע ב'+ והיא העלתם הגגה ותטמנם בפשתי העץ.  | **חלפי דימא** - בושם שקורין אשפי"ג, והוא שבולת נרד, ועשוי כעין גבעולי פשתן, דאשכחן גבעולין דאיקרי עץ. |
| (רב משרשיא אמר) +מסורת הש"ס: [אמר רב משרשיא]+ האי נרקום דגינוניתא מברכין עלויה בורא עצי בשמים, דדברא - בורא עשבי בשמים.  | נרקום - חבצלת השרון, בהלכות גדולות.דגינוניתא - הגדל בגינה. |
| אמר רב ששת: הני סיגלי מברכין עלייהו בורא עשבי בשמים.  | סיגלי - ויול"ש +סיגליות+ בלעז. |
| אמר מר זוטרא: האי מאן דמורח באתרוגא או בחבושא אומר ברוך שנתן ריח טוב בפירות.  | חבושין - קודוניי"ש בלעז. |

### ברכת האילנות

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה: האי מאן דנפיק ביומי ניסן וחזי אילני דקא מלבלבי, אומר: ברוך שלא חיסר בעולמו כלום וברא בו בריות טובות ואילנות טובות להתנאות בהן בני אדם.  | להתנאות - ליהנות. |

### מקור לברכת הריח

|  |  |
| --- | --- |
| (1) אמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב: מנין שמברכין על הריח? שנאמר: +תהלים ק"נ+ כל הנשמה תהלל יה, איזהו דבר שהנשמה נהנית ממנו ואין הגוף נהנה ממנו - הוי אומר זה הריח.  |  |

### מימרות של רב זוטרא בר טוביה

|  |  |
| --- | --- |
| (2) ואמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב: עתידים בחורי ישראל שיתנו ריח טוב כלבנון, שנאמר: +הושע י"ד+ ילכו יונקותיו ויהי כזית הודו וריח לו כלבנון.  | כלבנון - שמריחין עליו ופרחיו. |
| (3) ואמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב, מאי דכתיב: +קהלת ג'+ את הכל עשה יפה בעתו - מלמד, שכל אחד ואחד יפה לו הקדוש ברוך הוא אומנתו בפניו. אמר רב פפא, היינו דאמרי אינשי: תלה ליה קורא [=לב דקל] לדבר אחר [=לחזיר] - ואיהו דידיה עביד [=יגלגלנו באשפה, שזו היא אומנותו].  | **יפה לו אומנתו** - ואפילו בורסי נאה לו אומנתו בעיניו, ועשה הקדוש ברוך הוא כן שלא יחסר העולם אומנות.**קורא** - רך הגדל בדקל, תלה אותו לחזיר והוא יגלגלנו באשפה שזו היא אומנתו. |
| (4) ואמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב: אבוקה כשנים [=כמו שני בני אדם, ולמרות שאין לצאת יחידי בלילה, אפשר לצאת לבד עם אבוקה], וירח כשלשה. איבעיא להו: אבוקה כשנים בהדי דידיה, או דילמא אבוקה כשנים לבר מדידיה? תא שמע: וירח כשלשה. אי אמרת בשלמא בהדי דידיה - שפיר, אלא אי אמרת לבר מדידיה - ארבעה למה לי? והאמר מר: לאחד - נראה ומזיק, לשנים - נראה ואינו מזיק, לשלשה - אינו נראה כל עיקר! אלא לאו שמע מינה אבוקה כשנים בהדי דידיה, שמע מינה.  | אבוקה כשני בני אדם - לענין היוצא בלילה, דאמר מר: אל יצא אדם יחידי בלילה.וירח כשלשה - ויש חלוק בין שנים לשלשה, כדלקמן.לאחד נראה - השד ומזיקו. |
| (5) ואמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב, ואמרי לה אמר רב חנא בר ביזנא אמר רבי שמעון חסידא, ואמרי לה אמר רבי יוחנן משום רבי שמעון בן יוחי: נוח לו לאדם שיפיל עצמו לתוך כבשן האש ואל ילבין פני חברו ברבים. מנלן? מתמר, שנאמר: +בראשית ל"ח+ היא מוצאת וגו' [=והיא שלחה אל חמיה וגו', ולא אמרה במפורש שיהודה הוא הבועל]. | **היא מוצאת והיא שלחה וגו'** - ואילו בהדיא לא אמרה: אלו הסימנים של יהודה הם, ולו אני הרה, אלא: לאיש אשר אלה לו אנכי הרה, אם יודה - יודה, ואם לאו - אשרף, ולא אלבין פניו |

### שמן והדס מה קודם לברכה

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: הביאו לפניו [=בסוף הסעודה] שמן [=לסוך ידיו ולהעביר זוהמת האוכלים] והדס [=להריח], בית שמאי אומרים: מברך על השמן ואחר כך מברך על ההדס.ובית הלל אומרים: מברך על ההדס ואחר כך מברך על השמן. אמר רבן גמליאל: אני אכריע [=לצד בית שמאי], שמן - זכינו לריחו וזכינו לסיכתו, הדס - לריחו זכינו, לסיכתו לא זכינו.  | **שמן והדס** - בסוף הסעודה, שמן - לסוך ידיו להעביר זוהמת האוכלים, והדס - להריח, כמו שאמרנו.**אני אכריע** - לצד בית שמאי.זכינו לריחו ולסיכתו - כגון משחא כבישא, הלכך שמן עדיף. |
| אמר רבי יוחנן: הלכה כדברי המכריע. רב פפא איקלע לבי רב הונא בריה דרב איקא, אייתו לקמייהו שמן והדס, שקל רב פפא בריך אהדס ברישא והדר בריך אשמן. אמר ליה: לא סבר לה מר הלכה כדברי המכריע? אמר ליה, הכי אמר רבא: הלכה כבית הלל. ולא היא [=לא אמר רב פפא הלכה כבית הלל], לאשתמוטי נפשיה הוא דעבד.  | ולא היא - לא אמר רבא הלכתא כבית הלל, אלא רב פפא אכסיף לפי שטעה, והשמיט עצמו בכך. |

### שמן ויין מה קודם לברכה

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: הביאו לפניהם שמן ויין, בית שמאי אומרים: אוחז השמן בימינו [=לפי שעליו מברך תחילה] ואת היין בשמאלו, מברך על השמן [=בורא שמן ערב] וחוזר ומברך על היין.בית הלל אומרים: אוחז את היין בימינו ואת השמן בשמאלו, מברך על היין וחוזר ומברך על השמן. וטחו בראש [=לשמן המבושם] השמש [=כדי שלא יצא בידיים מבושמות לשוק], ואם שמש תלמיד חכם הוא - טחו בכותל, מפני שגנאי לתלמיד חכם לצאת לשוק כשהוא מבושם.  | שמן ויין - זהו יין שלאחר המזון, ואין זה כוס של ברכה.חוזר ומברך על היין - כגון בחול, שאין היין קבע, ואין היין שלפני המזון פוטרו.שמן בימינו - לפי שעליו מברך תחלה.מברך על השמן - בורא שמן ערב.וטחו בראש השמש - כדי שלא יצא בידיו מבושמות בשוק, שגנאי הוא לתלמיד חכם. |

### ששה דברים גנאי לתלמיד חכם

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: ששה דברים גנאי לו לתלמיד חכם: אל יצא כשהוא מבושם לשוק, ואל יצא יחידי בלילה, ואל יצא במנעלים המטולאים, ואל יספר עם אשה בשוק, ואל יסב בחבורה של עמי הארץ, ואל יכנס באחרונה לבית המדרש. ויש אומרים: אף לא יפסיע פסיעה גסה, ואל יהלך בקומה זקופה.  |  |
| אל יצא כשהוא מבושם לשוק - אמר רבי אבא בריה דרבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: במקום שחשודים על משכב זכור. אמר רב ששת: לא אמרן אלא בבגדו, אבל בגופו - זיעה מעברא ליה. אמר רב פפא: ושערו כבגדו דמי; ואמרי לה, כגופו דמי.  | **שחשודים על משכב זכור** - מבשמין עצמם כדי שיתאוו להם.ושערו כבגדו דמי - דלא שכיח ביה זיעה.ואמרי לה כגופו - דשכיח ביה זיעה. |
| ואל יצא יחידי בלילה - משום חשדא [=של זנות].ולא אמרן אלא דלא קביע ליה עידנא, אבל קביע ליה עידנא [=ללמוד אצל רבו] - מידע ידיע דלעידניה קא אזיל.  | משום חשדא - של זנות.דלא קביע ליה עידנא - שלא קבעו לו רבו קביעות ללמדו בלילה. |
| ואל יצא במנעלים המטולאים - מסייע ליה לרבי חייא בר אבא, דאמר רבי חייא בר אבא: גנאי הוא לתלמיד חכם שיצא במנעלים המטולאים. איני? והא רבי חייא בר אבא נפיק! אמר מר זוטרא בריה דרב נחמן: בטלאי על גבי טלאי. ולא אמרן אלא בפנתא [=החלק העליון שבנעל], אבל בגילדא [=עקב] - לית לן בה.ובפנתא לא אמרן אלא באורחא, אבל בביתא - לית לן בה.ולא אמרן אלא בימות החמה, אבל בימות הגשמים - לית לן בה [=משום שהטיט מכסה את הטלאי].  | בפנתא - אנפוני"א +החלק העליון בנעל+ בלעז, שעל גבי הרגל.גילדא - עקב, שקורין שול"א +עקב+.בימות הגשמים - הטיט מכסהו. |
| ואל יספר עם אשה בשוק - אמר רב חסדא: ואפילו היא אשתו. תניא נמי הכי: אפילו היא אשתו, ואפילו היא בתו, ואפילו היא אחותו - לפי שאין הכל בקיאין בקרובותיו.  | **אפילו היא אשתו** - שאין הכל מכירין בה וחושדין אותו. |
| ואל יסב בחבורה של עמי הארץ - מאי טעמא? דילמא אתי לאמשוכי בתרייהו.  |  |
| ואל יכנס אחרונה לבית המדרש - משום דקרו ליה פושע.  | דקרו ליה פושע - מתעצל. |
| ויש אומרים: אף לא יפסיע פסיעה גסה - דאמר מר: פסיעה גסה נוטלת אחד מחמש מאות ממאור עיניו של אדם. מאי תקנתיה? להדריה בקדושא דבי שמשי.  | בקדושא דבי שמשי - ששותה כוס של קידוש בשבת בלילה. |
| ואל יהלך בקומה זקופה - דאמר מר: המהלך בקומה זקופה אפילו ארבע אמות, כאילו דוחק רגלי שכינה, דכתיב: +ישעיהו ו'+ מלא כל הארץ כבודו. |  |

## תוספות מסכת ברכות דף מג עמוד ב

שמן והדס - האי שמן להריח הוא דאי להעביר הזוהמא הא אמרינן בפרק אלו דברים (לקמן דף נג.) דאין מברכין עליו.

הכי אמר רבא הלכתא כבית הלל ולא היא לאשתמוטי נפשיה הוא דקא עביד - כך כתוב בספרים שלנו ובפירוש רש"י אבל רב אלפס פסק כרבא משמע שלא היה גורס בספרו ולא היא וכו'.

האי מאן דמורח באתרוגא וחבוש' מברך וכו' - ודוקא כשמריח בהם אבל אם בא לאכול מהם אין לברך ברכת ריח כי אם ברכת אכילה.

# דף מד עמוד א

### משנה: הביאו לפניו מליח

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. הביאו לפניו מליח [=דבר מלוח] תחלה ופת עמו - מברך על המליח ופוטר את הפת, שהפת טפלה לו. זה הכלל: כל שהוא עיקר ועמו טפלה - מברך על העיקר ופוטר את הטפלה.  | משנה.מליח - כל דבר מלוח. |

### פת טפלה לפירות גינוסר

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. ומי איכא מידי דהוי מליח עיקר ופת טפלה? אמר רב אחא בריה דרב עוירא אמר רב אשי: באוכלי פירות גנוסר שנו. [=ופירות ים כנרת אכן חשובים מהפת]. | גמרא.פירות גנוסר - פירות ארץ ים כנרת חשובים מן הפת. |

### מעשים המראים שבח פירות גינוסר

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבה בר בר חנה: כי הוה אזלינן בתריה דרבי יוחנן למיכל פירות גנוסר, כי הוינן בי מאה - מנקטינן ליה לכל חד וחד עשרה עשרה, וכי הוינן בי עשרה - מנקטינן ליה כל חד וחד מאה מאה, וכל מאה מינייהו הוה מחזיק להו צנא בר תלתא סאוי ואכיל להו ומשתבע [=נשבע] דלא טעים זיונא [=דבר אכילה]. זיונא סלקא דעתך? [=והרי אכלו!] אלא אימא: מזונא [=דבר המשביע, שהיו חפצים לאכול עוד].  | זיונא - משמע מידי דבר אכילה.מזונא - דבר הסועד. |
| רבי אבהו אכיל [=מפירות גינוסר] עד דהוה שריק [=מחליק] ליה דודבא [=זבוב] מאפותיה [=ממצחו, שנעשה בשרו של רבי אבהו חלק]. ורב אמי ורב אסי הוו אכלי עד דנתור [=נשרו] מזייהו [=שערותיהם]. רבי שמעון בן לקיש הוה אכיל עד דמריד [=דעתו מיטרפת, והולך לאיבוד], ואמר להו רבי יוחנן לדבי נשיאה, והוה משדר ליה רבי יהודה נשיאה באלושי אבתריה ומייתי ליה לביתיה.  | דשריק דודבא מאפותיה - שהזבוב מחליק ממצחו, מתוך צהלת פנים בשרו מחליק.עד דמריד - דעתו מטרפת.באלושי - אוכלוסי בני אדם. |
| כי אתא רב דימי, אמר: עיר אחת היתה לו לינאי המלך בהר המלך, שהיו מוציאים ממנה ששים רבוא ספלי טרית [=דג טונה חתוך] לקוצצי תאנים [=למאכלם] מערב שבת לערב שבת. [=וסיפור זה מראה עד כמה היו תאנים מרובות בארץ ישראל, שהיה צריך כל כך הרבה מאכל לפועלים].  | ספלי טרית - ספלים מלאים חתיכות דג חתוך, שקורים טונינ"א +דג הטונה+.לקוצצי תאנים - למאכל פועלים שקוצצים תאנים, והיו מרובים עד שכל אלו צריכין להם למאכל. |
| כי אתא רבין, אמר: אילן אחד היה לו לינאי המלך בהר המלך [=שהיו מקננות בו הרבה ציפורים], שהיו מורידים ממנו ארבעים סאה גוזלות משלוש בריכות [=מחזור של הטלת ביצים] בחדש [=בכל חדש היו מורידים מהאילן שלש פעמים כמות כזו].  | בריכות - קובייא"ש +מחזור של הטלת ביצים וכו'+ בלע"ז.משלש בריכות בחדש - שלש פעמים בחדש מורידים ממנו כך. |
| כי אתא רבי יצחק, אמר: עיר אחת היתה בארץ ישראל וגופנית שמה, שהיו בה שמנים זוגות אחים כהנים נשואים לשמנים זוגות אחיות כהנות. ובדקו רבנן מסורא ועד נהרדעא, ולא אשכחו [=תופעה כזו בבבל] בר מבנתיה דרב חסדא דהוו נסיבן לרמי בר חמא ולמר עוקבא בר חמא [=שהם אחים], ואף על גב דאינהי הוו כהנתא - אינהו לא הוו כהני.  | שמנים זוגות אחים - שנים שנים אחים היו כולם, וכן נשותיהם. |

### מאכלים נחוצים לסעודה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב: כל סעודה שאין בה מלח אינה סעודה. אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: כל סעודה שאין בה שריף [=תבשיל שיש בו רוטב] אינה סעודה.  | שריף - תבשיל לח שיש בו מרק, כמו: שורפה חיה. |

### משנה: אכל ענבים ותאנים ורמונים

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. אכל ענבים ותאנים ורמונים - מברך אחריהם שלש ברכות [=של ברכת המזון], דברי רבן גמליאל.וחכמים אומרים: ברכה אחת (מעין שלש). רבי עקיבא אומר: אפילו אכל שלק [=ירק מבושל] והוא מזונו - מברך עליו שלש ברכות. השותה מים לצמאו - מברך 'שהכל נהיה בדברו'. רבי טרפון אומר: 'בורא נפשות רבות וחסרונן'.  | משנה.מברך אחריהם שלש ברכות - רבן גמליאל לטעמיה, דאמר לעיל בפירקין (/ברכות/ דף ל"ז א'): כל שהוא משבעת המינים מברך אחריו שלש ברכות.אפילו אכל שלק - של ירק.והוא מזונו - שסמך עליו למזון.וחסרונן - צרכי ספוקן. |

### הסבר מחלוקת רבן גמליאל וחכמים

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. מאי טעמא דרבן גמליאל? דכתיב +דברים ח'+: ארץ חטה ושעורה וגו' [=וגפן ותאנה... ושאר שבעת המינים], וכתיב: ארץ אשר לא במסכנת תאכל בה לחם וגו', וכתיב: +דברים ח'+ ואכלת ושבעת וברכת את ה' אלהיך. [=משמע שעל כל האמור לעיל - כולל שבעת המינים, יש מצווה לברך אחרי האכילה].ורבנן? "ארץ" הפסיק הענין. [=והציווי וברכת מתייחס רק ללחם].ורבן גמליאל נמי, ארץ הפסיק הענין?ההוא [=הפסקה] מבעי ליה למעוטי הכוסס את החטה [=אוכל כמות שהיא].  | גמרא.וברכת - אכולהו קאי, ובההוא קרא שלש ברכות רמיזי, כדאמרינן בפרק שלשה שאכלו (/ברכות/ דף מ"ח ב').ארץ הפסיק הענין - ולא קאי וברכת אלא אלחם, דסמיך ליה.ורבן גמליאל ההוא - הפסקה לפרושי חטה דכתיב בקרא קמא אתא; ולמעוטי שאם כססה כמות שהיא - אין זו בכלל ברכה, אלא אם כן עשאה לחם. |

### מאכלים שמברכים אחריהם ברכה מעין שלש

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי יעקב בר אידי אמר רבי חנינא: כל [=מאכל מבושל] שהוא [=נעשה] מחמשת המינין [=של דגן] - בתחלה מברך עליו "בורא מיני מזונות", ולבסוף ברכה אחת מעין שלש. אמר רבה בר מרי אמר רבי יהושע בן לוי: כל שהוא משבעת המינין [=ואינו מין דגן] - בתחלה מברך "בורא פרי העץ", ולבסוף ברכה אחת מעין שלש.  | חמשת המינים - כולם מין דגן: חטין ושעורין וכוסמין ושבולת שועל ושיפון, כוסמין - מין חטה, שבולת שועל ושיפון - מין שעורה.מברך עליו בורא מיני מזונות - אם עשאו תבשיל.כל שהוא משבעת המינים - משאר שבעת המינים האמורים בפסוק, ואינו מין דגן. |

### נוסח ברכת מעין שלש

|  |  |
| --- | --- |
| אמר ליה אביי לרב דימי: מאי ניהו [=מהו נוסח] ברכה אחת מעין שלש? אמר ליה: אפירי דעץ – "על העץ ועל פרי העץ ועל תנובת השדה ועל ארץ חמדה טובה ורחבה שהנחלת לאבותינו לאכול מפריה ולשבוע מטובה, רחם ה' אלהינו על ישראל עמך ועל ירושלים עירך ועל מקדשך ועל מזבחך ותבנה ירושלים עיר קדשך במהרה בימינו והעלנו לתוכה ושמחנו בה כי אתה טוב ומטיב לכל". דחמשת המינין – "על המחיה ועל הכלכלה ועל תנובת השדה כו'", וחותם: "על הארץ ועל המחיה".  | אפרי דעץ על העץ ועל פרי העץ ועל ארץ חמדה טובה ורחבה - אתרוייהו קאי, כולה עד סופה. |
| מיחתם במאי חתים? [=ומסבירה הגמרא את הספק:] כי אתא רב דימי אמר: רב חתים בראש חדש [=בתפילת העמידה] ברוך מקדש ישראל וראשי חדשים. [=ולא החשיב זאת כשתי חתימות].הכא מאי? [=האם אמירת "על הארץ" מאפשרת להוסיף גם "על פירותיה", או שזה נחשב כשתי חתימות?]רב חסדא אמר: על הארץ ועל פירותיה; ורבי יוחנן אמר: על הארץ ועל הפירות. אמר רב עמרם: ולא פליגי, הא - לן, והא - להו. [=רב חסדא מבבל, ושם אמרו "על פירותיה", ורבי יוחנן מארץ ישראל ושם אמרו "על הפירות"]מתקיף לה רב נחמן בר יצחק: אינהו אכלי ואנן מברכין [="על פירותיה"? שהרי משמע מנוסח זה שהברכה על פירותיה של ארץ ישראל, והרי בבבל אוכלים פירות של בבל!] אלא איפוך: רב חסדא אמר: על הארץ ועל הפירות; רבי יוחנן אמר: על הארץ ועל פירותיה. | רב חתים בראש חדש כו' - אף על גב דדמיא לתרתי.הכא מאי - מי מחתמינן בתרתי כהאי גוונא, כגון על הארץ ועל הפירות ולא הויא חתימה בשתים ממש, כדמפרש לה בפרק שלשה שאכלו (/ברכות/ דף מ"ט א').הא לן והא להו - רב חסדא מבבל, ובבבל חתמי על הארץ ועל פירותיה; ורבי יוחנן מארץ ישראל, והתם חתמי על הפירות.ואנן מברכינן - על פירותיה, אארץ ישראל לחודה קאי, ואנן לא אכלינן מינייהו ומברכים עלייהו. |

## תוספות מסכת ברכות דף מד עמוד א

באוכלי פירות גנוסר שנו - שהמליח עיקר שהוא בא להשיב הלב שנחלש מפני מתיקות הפירות והפת שלאחריו טפל ואינו בא אלא בשביל המליח וא"ת פירות הוי עיקר ומליח טפל ולבריך על הפירות ולפטר כולהו וי"ל דמיירי שלא אכל הפירות באותו מעמד א"נ בשעה שאכל פירות גנוסר לא היה שם עדיין מליח ופת דלא היה יודע שיחלש לבו מחמת המתיקות.

מברך על המליח - ואף על גב דאשמעינן דפת פוטר את הפרפרת איצטריך לאשמעינן דפעמים דפת טפל.

רבי עקיבא אומר אפי' אכל שלק והוא מזונו כו' - ולא דמי לההיא דלעיל (דף לז.) דר"ג נתן רשות לר"ע לברך וכו' דשאני הכא דאיקבע מזוניה עליה.

על העץ ועל פרי העץ - אבל על היין מברכים על הגפן ועל פרי הגפן דכיון דיין קובע ברכה לעצמו משום חביבותיה הוא הדין לאחריו ובחתימה יש שחותמין על הארץ ועל הפירות ויש שחותמין על הגפן ועל פרי הגפן מיהו לכאורה משמע דא"צ לשנות החתימה שהרי אין אנו משנין רק לומר פרי הגפן במקום פרי העץ אבל בעלמא היכא דלא מברכינן על העץ אלא בסתמא על הארץ ועל הפירות ביין נמי אין לשנות ובס' המיימוני מצריך להזכיר בה מעין המאורע בשבת ובי"ט וכן משמע בירו' ומיהו לא נהגו העולם כן ויכול להיות מה שמזכירים מעין המאורע היינו דוקא בימיהם שהיו רגילין לקבוע איין ואמיני פירות אבל האידנא לא קבעי ופר"ח היכא דאכיל מיני מזונות כגון דייסא ותאנים ושתי חמרא מברך ברוך אתה ה' אמ"ה על המחיה ועל הכלכלה על הגפן ועל פרי הגפן ועל העץ ועל פרי העץ ועל תנובת השדה וכו' וחותם בא"י אמ"ה על הארץ ועל המחיה ועל הפירות ולא הוי חתימה בשתים דהארץ היא המוציאה המחיה והפירות.

אינהו מיכל אכלי ואנן מברכין - משמע שאין נראה למקשן שידברו האמוראים דבבל בשביל בני ארץ ישראל כי כך פר"ת גבי (קדושין דף כט:) לעולם ישא אשה ואחר כך ילמוד תורה ותנא אחריתי ילמוד תורה ואחר כך ישא אשה ומסיק הא לן והא להו ופירש ר"ת דר' יוחנן היה מדבר בשביל תלמידיו שהיו מבבל דשמא הכא קים ליה למקשן דבאותה שעה שאמר רב חסדא הא מילתא לא היה לפניו שום תלמיד מא"י וכן לא שום תלמיד מבבל לפני רבי יוחנן וא"כ לא היה מזכיר רב חסדא שהיה מבבל כי אם לבני בבל ולהכי פריך היאך יברכו בני בבל על הארץ ועל פירותיה משמע דקאי דוקא על פירות של ארץ ישראל והם אינם אוכלים אותן.

# דף מד עמוד ב

### על מה מברכים בורא נפשות רבות

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יצחק בר אבדימי משום רבינו: על הביעא [=ביצה] ועל מיני קופרא [=בשר] בתחלה מברך "שהכל" ולבסוף "בורא נפשות רבות וכו'". אבל ירקא – לא [=מברך כלום לבסוף]. ורבי יצחק אמר: אפילו ירקא, אבל מיא – לא.ורב פפא אמר: אפילו מיא.  | קופרא - כל מיני בשר.אבל ירקא לא - צריך לברוכי אחריה. |
| מר זוטרא עביד כרב יצחק בר אבדימי, ורב שימי בר אשי עביד כרבי יצחק.וסימנך: חד [=מר זוטרא ששמו יחיד, בלא שם אביו, פסק] כתרי [=רב יצחק בר אבדימי, שהוזכר בשמו ובשם אביו], ותרי [=רב שימי בר אשי פסק] כחד [=כרבי יצחק]. אמר רב אשי: אנא זמנא דכי מדכרנא עבידנא ככולהו. [=אפילו כרב פפא, לברך בורא נפשות אפילו על מים]. | חד כתרי - מר זוטרא שהוזכר כאן יחיד, בלא שם אביו - עביד כרב יצחק בר אבדימי, שהוזכר בשמו ובשם אביו.ותרי כחד - מר בר רב אשי שהוזכר בשמו ובשם אביו, עביד כרבי יצחק שהוזכר יחיד.ככולהו - אף כרב פפא. |
| תנן [=משנה נדה דף נא,ב]: כל שטעון ברכה לאחריו טעון ברכה לפניו, ויש שטעון ברכה לפניו ואין טעון ברכה לאחריו. בשלמא לרב יצחק בר אבדימי - לאפוקי ירקא, לרבי יצחק - לאפוקי מיא, אלא לרב פפא לאפוקי מאי? [=מה טעון ברכה לפניו ולא לאחריו?]לאפוקי מצות [=שאין מברכים לאחר קיום המצווה]. ולבני מערבא דבתר דמסלקי תפילייהו מברכי "אשר קדשנו במצותיו וצונו לשמור חקיו", לאפוקי מאי? לאפוקי ריחני.  | כל שטעון ברכה - משנה היא במסכת נדה.למעוטי ירקא - וכל שכן מיא.למעוטי מצות - אין מברכין כשמסלקין תפילין וציצית ואחר תקיעת שופר ולולב. |
| אמר רבי ינאי אמר רבי: כל [=מאכל] שהוא [=בשיעור] כביצה - ביצה טובה [=לבריאות הגוף] ממנו. כי אתא רבין אמר: טבא ביעתא מגולגלתא משיתא קייסי [=מידת לוג] סולתא. כי אתא רב דימי אמר: טבא ביעתא מגולגלתא משיתא [=קייסי של סולת], [=וביצה] מטויתא [=צלויה קשה, טובה] מארבע [=קייסי סולת], [=וביצה] מבושלתא [=במים] - כל שהוא כביצה ביצה טובה הימנו, לבר מבשרא [=שטובה לגוף יותר מהביצה].  | כל שהוא כביצה - אין לך מין מאכל שיעור כביצה שלא תהא ביצה טובה לגוף ממנו.מגולגלתא - צלויה לחה ורכה, ששורפין אותה.קייסי - מדות מחזיקות לוג.מגולגלתא משיתא - טובה משיתא קייסי.מטויתא - צלויה קשה, טובה מארבע קייסי.מבושלתא - במים, עלה אמר רבי ינאי: כל שהוא כביצה ביצה טובה ממנו. |

### דוגמה לירק שמזין

|  |  |
| --- | --- |
| רבי עקיבא אומר: אפילו אכל שלק כו'. ומי איכא מידי דהוה שלק מזוני? [=האם תתכן מציאות כזו שמציג ר"ע שירק מבושל הוא מזונו של האדם].אמר רב אשי: בקלח של כרוב שנו [=שלמרות שהוא ירק, הוא מאכל מזין].  | בקלח של כרוב שנו - שהוא מזון, דתניא לקמן כרוב למזון. |

### מאכלים שונים ותועלתם לבריאות

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: טחול - יפה לשינים וקשה לבני מעים, כרישין - קשין לשינים ויפין לבני מעים. כל ירק חי מוריק [=את פניו של האדם האוכל], וכל קטן [=שלא גדל כל צרכו] מקטין, וכל נפש [=דבר חי שלם] משיב את הנפש, וכל קרוב לנפש משיב את הנפש. כרוב למזון ותרדין לרפואה, אוי לו לבית שהלפת עוברת בתוכו.  | כרישין - כרתי.כל ירק חי מוריק - נוטל תואר הפנים.כל קטן - שלא גדל כל צרכו, ולקמן מפרש כמה כל צרכו.כל נפש - דבר חי הנאכל שלם, כגון דגים קטנים שגדלו כל צרכן.הקרוב לנפש - האוכל מן הבהמה במקום חיות שלה, ולקמן מפרש לה.אוי לבית - לכרס, האוכל לפת. |
| אמר מר: טחול - יפה לשינים וקשה לבני מעים. מאי תקנתיה? [=כיצד בכל זאת ניתן לאכלם?]נלעסיה [=ובכך יועילו לשינים] ונשדייה [=ולא יזיקו למעים].  | נלעסיה - כוססו ומשליכו. |
| כרישין - קשין לשינים ויפין לבני מעים. מאי תקנתיה? לשלקינהו [=כך שיהיו רכים] ונבלעינהו.  | לשלקינהו - בקדרה הרבה, שלא יצטרך לכוססו בשיניו. |
| כל ירק חי מוריק. אמר רבי יצחק: בסעודה ראשונה של אחר הקזה.  |  |

### אכילת ירק בבוקר

|  |  |
| --- | --- |
| ואמר רבי יצחק: כל האוכל ירק קודם ארבע שעות - אסור לספר הימנו. מאי טעמא? משום ריחא. ואמר רבי יצחק: אסור לאדם שיאכל ירק חי קודם ארבע שעות. אמימר ומר זוטרא ורב אשי הוו יתבי, אייתו קמייהו ירק חי קודם ארבע שעות, אמימר ורב אשי אכול, ומר זוטרא לא אכל. אמרו ליה: מאי דעתיך - דאמר רבי יצחק: כל האוכל ירק קודם ארבע שעות אסור לספר הימנו, משום ריחא - והא אנן דקא אכלינן וקא משתעית בהדן! אמר להו: אנא כאידך דרבי יצחק סבירא לי, דאמר רבי יצחק: אסור לאדם שיאכל ירק חי קודם ארבע שעות.  | קודם ארבע שעות - שאינו זמן סעודה; והריח קשה לבני אדם המספרים עמו קודם אכילה, שהגוף ריקן.כאידך דרבי יצחק סבירא לי - אבל אסור לספר - לא סבירא לי. |
| [=נאמר בבריתא:] כל קטן מקטין. אמר רב חסדא: אפילו גדיא [=גדי] בר זוזא [=שמן וטוב ששוה זוז, בכל זאת אינו בריא]. ולא אמרן אלא דלית ביה רבעא [=שלא גדל עד רביעית שלו], אבל אית ביה רבעא - לית לן בה.  | בר זוזא - כלומר: שמן וטוב ששוה זוז.דלית ביה רבעא - שלא גדל עד רביעית שלו, כגון: טלה רביעית של איל, גדי כדי רביעית של שעיר גדול, וכן כל דבר. |
| כל נפש משיב נפש. אמר רב פפא: אפילו גילדני [=דגים קטנים] דבי גילי [=שבין קני האגם].  | גילדני דבי גילי - דגים קטנים מאד ומצויין בין הקנים באגם, ואין דרכן לגדל יותר, אבל דג קטן ממין דג גדול, ולא גדל רובע - זה הוא קטן מקטין. |
| כל הקרוב לנפש משיב את הנפש. אמר רב אחא בר יעקב: עונקא [=צואר]. אמר ליה רבא לשמעיה: כי מייתית לי אומצא דבישרא, טרח ואייתי לי [=חלק של בשר] מהיכא דמקרב לבי ברוך [=שקרוב למקום השחיטה שעליו מברכים].  | עונקא - צואר, מקום בית השחיטה, וסמוך ללב ולמעים.לבי ברוך - למקום שברכו שם על השחיטה. |
| כרוב למזון ותרדין לרפואה. כרוב, למזון אין ולרפואה לא? והא תניא: ששה דברים מרפאין את החולה מחליו ורפואתן רפואה, ואלו הן: כרוב, ותרדין, ומי סיסין דבש, וקיבה, והרת, ויותרת הכבד! אלא אימא: כרוב אף למזון.  | ומי סיסין - תבשיל של פוליאו"ל +הוא מין נענע+.והרת - ולדיר"א, שהולד נוצר בו.יותרת הכבד - טרפשא דכבדא, שקורין אייבר"ש +סרעפת+. |

### מתי אכילת לפת מזיקה

|  |  |
| --- | --- |
| אוי לו לבית שהלפת עוברת בתוכו. איני? והא אמר ליה רבא לשמעיה: כי חזית לפתא בשוקא - לא תימא לי: במאי כרכת ריפתא! אמר אביי: מבלי בשר [=היא קשה, אבל כשמבשל את הלפת עם בשר המאכל בריא]; ורבא אמר: מבלי יין. [=שאינו שותה יין אחר אכילת הלפת] | מבלי בשר - היא קשה אבל כשמבשלה עם בשר שמן מתיש כחה.מבלי יין - כשאין שותה אחריה יין. |
| איתמר, רב אמר: מבלי בשר; ושמואל אמר: מבלי עצים [=שאינו מבשל הרבה]; ורבי יוחנן אמר: מבלי יין. אמר ליה רבא לרב פפא: סודני [=בעל שכר תמרים], אנן תברינן לה [=לחוזקו של הלפת] בבשרא וחמרא, אתון דלא נפיש לכו חמרא - במאי תבריתו לה? אמר ליה: בציבי. כי הא דביתהו דרב פפא בתר דמבשלא לה - תברא לה [=לחוזקו של הלפת] בתמנן אופי פרסייתא [=בקעות עצים גדולות, שהיתה שורפת תחת קדרת הלפת].  | מבלי עצים - שאינו שולקה הרבה.סודני - בעל שכר תמרים, ור' פפא מוכר שכר היה, כדאמר באיזהו נשך (דף ס"ה א) טרשא דרב פפא שכראי לא פסיד, ואמר רב פפא: אי לאו דרמאי שכרא לא איעתרי (פסחים קי"ג א) והוא נקרא סודני, כדאמרינן: תמרי בחלוזך לבי סודנא רהוט (פסחים קי"ג א').דלא נפיש לכו חמרא - ששותי שכר אתם.במאי תבריתו לה - לכחו של לפת.אופי פרסייתא - בקעיות של עצים גדולות היתה שורפת תחת קדרת הלפת. |

### מתי דג מליח מזיק

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: דג קטן מליח פעמים שהוא ממית – בשבעה [=ימים למליחתו, או] בשבעה עשר, ובעשרים ושבעה; ואמרי לה: בעשרים ושלשה. ולא אמרן אלא במטוי ולא מטוי, אבל מטוי שפיר - לית לן בה. ודלא מטוי שפיר לא אמרן אלא דלא שתה בתריה שכרא, אבל שתה בתריה שכרא לית לן בה.  | פעמים שהוא ממית - ואלו הן: ביום שבעה ימים למליחתו, או ביום שבעה עשר, או ביום שבעה ועשרים. |

### השותה מים לצמאו

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] והשותה מים לצמאו וכו'. לאפוקי מאי? אמר רב אידי בר אבין: לאפוקי למאן |  |

## תוספות מסכת ברכות דף מד עמוד ב

עבידנא ככולהו - וכן אנו נוהגין כרב אשי דמברכינן בתר מיא ובתר ירקא בורא נפשות רבות.

ולבני מערבא דמברכין הכי בתר וכו' - ואנן לא עבדינן כבני מערבא דדוקא לדידהו שהיה דרכם לסלקם בלילה שייכא ברכה דלשמור חקיו כדכתיב ושמרת את החקה הזאת למועדה מימים וגו' אבל אנו שמסלקין אותן בחצי היום או אפי' נסלקן בלילה לא שייך חקה ודוקא לדידהו דקסברי לילה לאו זמן תפילין הוא ומימים ימימה אתא למעוטי לילות שייכא ברכה דחקה אבל אנן דקי"ל דלילה זמן תפילין הוא ואנן משימין הפסוק ושמרת החקה וגו' בפסח ומה שאין אנו מניחים אותן בלילה מפני שמא יפיח בהן אפי' נמתין לסלקן עד הלילה לא מברכינן אף על גב דאנן קיימא לן דשבת וי"ט לאו זמן תפילין אפ"ה לא מברכינן דדוקא לדידהו דסבירא להו חקה קאי אתפילין מברכי' ותדע שהרי אינהו נמי לא היו מברכין אלא אתפילין לחודייהו משום דכתיב בהו חקה אבל אשאר מצות כגון ציצית ולולב וסוכה לא היו מברכין (וה"ה הכא) וקשה דהוי מצי לשנויי הכי לאפוקי שאר מצות אפי' לבני מערבא.

# דף מה עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| דחנקתיה אומצא. [=שאינו מברך על שתיית המים, שאינה מחמת צמא] |  |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה: השותה מים לצמאו - מברך שהכל נהיה בדברו.] רבי טרפון אומר: בורא נפשות רבות וחסרונן. אמר ליה רבא בר רב חנן לאביי, ואמרי לה לרב יוסף: הלכתא מאי? אמר ליה: פוק חזי מאי עמא דבר. [=ונהגו לברך בתחלה שהכל ולבסוף בורא נפשות].הדרן עלך כיצד מברכין.  | מאי עמא דבר - היאך נוהגים, וכבר נהגו לברך בתחלה שהכל ולבסוף בורא נפשות רבות וחסרונן על כל מה שברא.הדרן עלך כיצד מברכין. |

## תוספות מסכת ברכות דף מה עמוד א

דחנקתיה אומצא - ודוקא מים שאין לו הנאה כי אם לשתות מים לצמאו והנאה דחנקתיה אומצא אין זה נחשב הנאה אבל שאר משקים שלעולם הגוף נהנה מהן בכל ענין מברך ואפילו חנקתיה אומצא כדאמרינן לעיל (דף לו.) ואף על גב דלרפואה אתי בעי ברוכי ורב עמרם פירש דדוקא לפניו לא בעי ברוכי אבל לאחריו חייב ורבינו משה פירש דלא היא דהואיל ואינו נהנה אפילו לאחריו לא בעי ברכה.

רבי טרפון אומר בורא נפשות רבות וכו' - פירוש לפניו ופוק חזי מאי עמא דבר והנה נהגו העולם לברך לאחריו אבל לא מצינו לפרש דפליגי בלאחריו דתנא קמא סבר דמברך לפניו ולא לאחריו ורבי טרפון סבר אף לאחריו יברך בורא נפשות רבות דאם כן כי פריך לעיל מרב פפא דמברך (ליקשי) [לסייעיה] ממלתיה דרבי טרפון שהוא תנא.

שלשה שאכלו כאחת - בירושלמי פריך הכא את אמרת אין רשאין ליחלק והכא את אמרת חייבים לזמן ועתה לכאורה אין זה קשה וכן לקמן (דף נ.) פריך תנינא חדא זימנא שאין רשאין ליחלק היינו משום דחייבים לזמן ול"נ דהכי פריך הכא את אמרת דאין רשאין ליחלק דמשמע אם גמרו אכילתן יחד אינן רשאין ליחלק אבל האחד רשאי לגמור סעודתו ולברך קודם חברו וחייבין לזמן משמע דחובת זימון עליהם ואינן רשאין לגמור סעודתן זה בלא זה ומשני שמואל כאן בתחלה כאן בסוף איזהו בתחלה ואיזהו בסוף פליגי בה תרי אמוראי חד אמר נתנו דעתם לאכול זהו בתחלה אכלו כזית זהו בסוף וחד אמר אכלו כזית זהו בתחלה נתנו דעתם לאכול זהו בסוף ורב אלפס תופס דרך ראשון עיקר וה"פ נתנו דעתם לאכול כלומר שהתחילו מתחלה לאכול ביחד זהו בתחלה אז ודאי חובת זימון עליהם אכלו כזית זהו בסוף כלומר אם האחד התחיל קודם חברו בכזית אז ודאי אם גמרו סעודתם יחד חייבים לזמן אבל רשאין לגמור זה בלא זה ולברך.

אכל טבל אין מזמנין עליו - תימה דאמר בערכין (דף ד.) הכל מצטרפין לזמון כהנים לוים וישראלים ופריך פשיטא ומשני לא צריכא אף על גב דכהן אוכל תרומה וישראל חולין אלמא אף על גב דתרומה אסורה לישראל אחרי שהכהן יכול לצרף עם ישראל לאכול בחולין מצטרפין לזמון והכא נמי נהי דחד מנייהו אכל טבל דאין ראוי לאחרים אמאי אינן מזמנין ויש לומר דאכילת טבל לאו שמה אכילה דלא חזיא אף לכהן אבל תרומה לכל הפחות ראויה לכהן האוכלה והוא הדין אם אכלו שלשתן טבל דאין חייבים לזמן כדאמרינן (בב"ק פ"ט ד' צ"ד) הרי שגזל סאה חטין וטחנה ואפאה ואכלה ומברך עליהן אינו מברך אלא מנאץ מכאן היה אומר רבינו יהודה דשלשה שאכלו והאחד היה מודר הנאה מן השנים והוא אוכל משלו יכול להצטרף עמהם לזימון דנהי דאינו ראוי לאכול עמהם הם ראוים לאכול עמו וכן לענין הנזהר מפת של נכרי אבל אם שלשתן מודרין הנאה זה מזה אין מצטרפין אף על פי שיכולים לשאול על נדרם דהשתא מיהא לא אתשילו.

בקולו של משה - וא"ת היכי מייתי ראיה ממשה והא צריך לאתויי דמשה היה מתרגם ולא היה מרים קולו יותר מהקב"ה שהיה קורא והוא מביא שהקב"ה היה קורא ומשה היה מתרגם ופירש רב אלפס בקולו של משה מסתמא משה בכל כחו היה עונה כדי להשמיע קולו לכל העם אבל הקדוש ברוך הוא לא היה צריך להרים קולו שהרי לא היה מדבר אלא למשה לבד ואפילו הכי היה מגביה קולו כדי שלא יהא קולו של משה המתרגם רם יותר מקולו של הקדוש ברוך הוא שהיה קורא.

אם רצו לזמן אין מזמנין - פירש"י וכן לענין המוציא ושאר ברכות אין האחד מברך להוציא חברו לגבי הא דאמר אביי נקטינן שנים שאכלו כאחת מצוה ליחלק ולברך כל אחד לעצמו בין ברכת המוציא בין ברכת המזון לשון רש"י לקמן ולא נהירא דלעיל פרק כיצד מברכין (דף לט.) בעובדא דבר קפרא נתן בר קפרא רשות לאחד לברך ושנים הוו התם ועוד אי הוו שלשה התם לא היו שם אלא פירות וכן נמי אמרינן לקמן (דף נג.) דעל המאור אחד מברך לכולן ע"כ נ"ל דבברכה ראשונה מוציאין זה את זה שנים לכ"ע והטעם הואיל ויושבין לאכול יחד דעתן לצרף ואחד מברך להוציא חברו אבל בברכה של סוף סעודה שמסתלקין זה מזה צריך לברך כל אחד לעצמו ויש מתרצים דיש חלוק בין ברכת המוציא דלא הויא כי אם דרבנן ע"כ מוציאין זה את זה אבל בבהמ"ז שהיא מדאורייתא לשם החמירו.

שלשה שאכלו כאחד אין רשאין ליחלק - מפרש"י אמאי אין רשאין ליחלק האחד מפני השנים כיון דב' נמי מזמנין ליזיל הוא והא לא מיפק' ברכת זמון תימה דילמא טעמא דאין רשאין ליחלק משום דיפטרו לשלישי מברכת הזמון וגם הוא אין לו להפקיע ממנו ברכת הזמון וי"ל דעיקר פרכתו סמיך אסיפא דקתני ד' אין רשאין ליחלק אף על גב דאיכא שנים מכאן וב' מכאן והוי כמו וכו' וכה"ג תמצא בהרבה מקומות ותימה א"כ אמאי לא מקשי מן הסיפא בהדיא ע"כ פירש רבינו יהודה דודאי פריך מרישא וה"ק דליכא למימר דמשום היחיד קאמר דא"כ ה"ל למימר אין היחיד רשאי ליחלק א"נ אין אחד מהם רשאי ליחלק אבל מדקתני אין רשאין ליחלק משמע מכלהו פקע זמון אם נסתלק אחד מהם.