# דף כט עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| נכרי שחקק [=ביום טוב] קב בבקעת, ישראל מסיקה ביום טוב. ואמאי? נולד הוא!  [=מה שפירש רב אדא לעיל את מחלוקת התנאים במשנה] לדבריהם דרבי אליעזר ורבי עקיבא קאמר ליה [=ששניהם סוברים כדעת רבי יהודה], וליה לא סבירא ליה [=אלא פוסק כרבי שמעון במוקצה]. | שחקק קב - ביום טוב, דהוה ליה נולד.  לדבריהם דר' אליעזר ור' עקיבא קאמר - האי דאוקים להו רב אדא אליבא דר' יהודה - דחזא פלוגתייהו דלא מיתוקמא אלא אליבא דר' יהודה, ומיהו, איהו לא סבירא ליה אלא כר' שמעון. |

### (2) רבא: רבי אליעזר אוסר משום שאינו דולק יפה

|  |  |
| --- | --- |
| רבא אמר: היינו טעמא דרבי אליעזר - לפי שאין מדליקין בפתילה שאינה מחורכת, ולא בסמרטוטין שאינן מחורכין. [=ואין זה משום איסור מוקצה, אלא בכל שבתות השנה אסור, משום שהפתילה אינה דולקת יפה.] | **טעמא דר' אליעזר** - בהדלקה משום דאין מדליקין בו, שאין דולקין יפה, ובכל שבתות השנה אסור, ולאו משום נולד. |
| אלא הא דתני רב יוסף שלש על שלש מצומצמות למאי הלכתא?  לענין טומאה, דתנן: שלש על שלש שאמרו - חוץ מן המלל [=אימרה שכופלים בשולי הבגד], דברי רבי שמעון.  וחכמים אומרים: שלש על שלש מכוונות. | **חוץ מן המלל** - דרך תופרי בגדים למלול מן הבגדים לכופלן מעט סביב התפירה, ואחר כך תופר, ושלש על שלש סופו לתפור לטלאי בבגד עני, לכן אחשבוה להיות כלי, הלכך צריך להיות בו יותר משיעור המלל, כדי שיהא הטלאי שלש על שלש.  **מכוונות** - מצומצמות, ובהכי אחשבוה, ואף על גב דכשיתפור לא הוה שלש, והיינו הך דרב יוסף, ולאו משום דאי הוה טפי לא מיטמא, (דכל שכן), אלא לאפוקי מדתנא קמא. |

### שלש דוגמאות של נולד

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה אמר רב:  מסיקין בכלים ואין מסיקין בשברי כלים, דברי רבי יהודה, ורבי שמעון מתיר.  מסיקין בתמרין, אכלן - אין מסיקין בגרעיניהן, דברי רבי יהודה, ורבי שמעון מתיר.  מסיקין באגוזים, אכלן - אין מסיקין בקליפותיהן, דברי רבי יהודה, ורבי שמעון מתיר. | מסיקין בתמרים - דאגב דמטלטל להו לאכילה חזו נמי להסקה.  אכלן - ביום טוב אין מסיקין בגרעינין ביום טוב, דהוה להו נולד. |
| וצריכא,  דאי אשמעינן קמייתא - בההיא קאמר רבי יהודה - משום דמעיקרא כלי והשתא שבר כלי, והוה ליה נולד - ואסור. אבל תמרים, דמעיקרא גרעינין והשתא גרעינין - אימא שפיר דמי.  ואי אשמעינן גרעינין - הוה אמינא: דמעיקרא מכסיין, והשתא מיגליין. אבל קליפי אגוזין, דמעיקרא מיגלו והשתא מיגלו - אימא שפיר דמי, צריכא. | והשתא מגליין - הלכך נולד הוה. |

### האם לרב הגרעינים נחשבים נולד

|  |  |
| --- | --- |
| והא דרב [=שלפי רבי יהודה לא מסיקים בגרעיני תמרים] - לאו בפירוש איתמר, אלא מכללא איתמר, דרב אכל תמרי [=בחול] ושדא קשייתא [=גרעינים] לבוכיא [=כירה של רעפים], אמר ליה רבי חייא: בר פחתי [=בן גדולים], כנגדו ביום טוב - אסור. | והא דרב - דאמר - לר' יהודה אין מסיקין בגרעינין לאו בפירוש איתמר.  אכל תמרי - בחול.  לבוכיא - כירה של רעפים, שקורין טיול"ש +ופירושו רעפים+ והיא חלולה, וספרים שכתוב בהן לבי תפי - היינו נמי כירה, והוא תרגום של בית שפיתת שתי קדרות.  קשייתא - גרעינין.  בר פחתי - בן גדולים. |
| קיבלה מיניה או לא קיבלה מיניה?  תא שמע, דכי אתא רב לבבל אכל תמרי [=ביום טוב] ושדא קשייתא לחיותא [=לבעלי חיים]. מאי לאו בפרסייאתא [=תמרים טובים] ולא קיבלה!  לא, בארמיאתא [=שדבוק בהם קצת מבשר הפרי] - הואיל וחזי אגב אימייהו. | **אכל תמרי** - ביום טוב.  **פרסייתא** - תמרים טובים ומתבשלים יפה, וכל אוכל שלהם נפרש מעל גרעיניהן, ואין הגרעינין ראוין לטלטל - ואפילו הכי שרי לטלטלן למישדינהו לחיותא, אלמא, לא קיבלה מיניה.  **בארמיתא** - דאין מתבשלות יפה, ואין האוכל נפרש מהן ומשתייר בגרעיניהן, וחזו לאדם.  **אגב אימייהו** - שיש עוד מאמן עליהן. |
| אמר ליה רב שמואל בר בר חנה לרב יוסף: לרבי יהודה דאמר מסיקין בכלים ואין מסיקין בשברי כלים, כיון דאדליק בהו פורתא - הוה ליה שברי כלים, וכי קא מהפך - באיסורא קא מהפך!  דעבד כדרב מתנה, דאמר רב מתנה אמר רב: עצים שנשרו מן הדקל לתנור ביום טוב מרבה עצים מוכנין [=ובכך מבטל את המוקצה ברוב], ומסיקן. | מרבה - עליהן, ומבטלן ברוב. |

### (3) רב המנונא: המחלוקת לגבי קולי מטלניות

|  |  |
| --- | --- |
| רב המנונא אמר: הכא [=במשנתנו שנחלקו התנאים אם פתילת הבגד טמאה] בפחות משלשה [=טפחים] על שלשה עסקינן [=והמחלוקת לגבי טומאה היא אפילו בפתילת הבגד שלא קיפלה], ומקולי מטלניות שנו כאן [=המשנה עוסקת במטליות המיועדות לשימושים קלים ובזויים].  ואזדא רבי אליעזר לטעמיה ורבי עקיבא לטעמיה, דתנן: פחות משלשה על שלשה שהתקינו לפקק בו את המרחץ, ולנער בו את הקדירה, ולקנח בו את הרחיים - בין מן המוכן ובין שאין מן המוכן - טמא, דברי רבי אליעזר.  ורבי יהושע אומר: בין מן המוכן ובין שלא מן המוכן - טהור.  רבי עקיבא אומר: מן המוכן - טמא, ושלא מן המוכן - טהור.  ואמר עולא, ואיתימא רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן, הכל מודים: זרקו באשפה - דברי הכל טהור [=שאין לו חשיבות בגד], | רב המנונא אמר - מתניתין בפחות משלשה טפחים על שלשה טפחים פליגי לענין טומאה.  ומקולי מטלניות - מטלניות הקלות בעיניו, דומיא דמתוקנות לפקוק מרחץ, דמידי דלא חשיב הוא. וקיפול דנקט במתניתין - משום הבהוב דנקט דוקא, ולפלוגתא דהדלקה תנא קיפול.  פחות משלשה כו' - דאילו שלשה על שלשה חשיבי, ולא בטלי, ואף על גב דקילי, כגון סמרטוטין.  שהתקינו לכך - שהקצו לכך.  לפקוק המרחץ - נקבים שהמים באים דרך שם למרחץ.  ולנער בו את הקדרה - לאחוז בהן שולי הקדרה, ולנערה לתוך התמחוי.  בין מן המוכן - לקמיה מפרש. |

## תוספות מסכת שבת דף כט עמוד א

רבא אמר היינו טעמא דר' אליעזר - משמע דרבא לענין טומאה אית ליה שינויא דרב אדא בר אהבה ולקמן משמע דאית ליה שינויא דרב המנונא דאמר מקולי מטלניות שנו כאן דקאמר והדר ביה ר' עקיבא לגבי ר' יהושע על כן נראה דהכא גרס רבה ולקמן רבא ונ"ל דבחנם נהגו אנשים להדליק הפתילה ולכבותה כדי שתהא מהובהבת דהא אין הלכה כרבי אליעזר דשמותי הוא ועוד אמרינן לקמן הכא בפתילה שצריך להבהבה עסקינן משמע דיכול להדליק אף על פי שאינה מהובהבת.

ולא בסמרטוטין שאינן מחורכין - קשה כיון דתנא דאפילו בפתילה שאינה מחורכת אין מדליקין כ"ש בסמרטוטין שאינם מחורכין ומיהו בתוספתא גרס ולא בסמרטוטין אפי' מחורכין.

אכלן אין מסיקין בגרעיניהן - תימה לר"י דבפרק נוטל (לקמן דף קמב:) אמר למימרא דרבא כרבי יהודה סבירא ליה פירוש דאסר נבלה שנתנבלה בשבת והא"ל לשמעי' טווי לי בר אווזא ושדי מיעיה לשונרא ומשני התם כיון דמסרח דעתיה עילויה מאתמול אלמא כיון דדעתו מאתמול לתת לשונרא כשיסריח למחר שרי אף על גב דכל זמן שלא הסריח חזי לאדם משום דחשיב כאילו הכינו מבעוד יום לשונרא ה"נ מאתמול דעתיה עילויה להסיר הגרעינין כשיאכל התמרים למחר ואמאי חשיב ליה טפי נולד ממיעיה דבר אווזא וי"ל דהתם בר אווזא נשחט מעי"ט ואין המעיים צריכים לאווז וכיון דמבעוד יום דעתיה למיתביה לשונרא אם יסריחו חשיבה הכנה מעלייתא אבל הכא הגרעינין צריכין לאוכל וחשיבי כאוכל עצמו עד שיאכל התמרים לכך חשיב להו נולד ולא מהני מה שדעתו עליהם מאתמול.

והא דרב לאו בפירוש איתמר כו' - הא פשיטא דרב אסר נולד כרבי יהודה מכרכי דזוזי (לעיל דף יט:) אלא מייתי ראיה דאף בגרעינין דאיכא למימר מעיקרא גרעינין והשתא גרעינין אסר רבי יהודה וא"ת ובאגוזים דמעיקרא מגלו והשתא מגלו מנלן דאסר וי"ל דאע"ג דמטעם זה עושה צריכותא מ"מ מטעם זה לפי האמת אין נראה לו לחלק ביניהם.

בין מן המוכן כו' - פירש בקונטרס מוכן דרבי אליעזר קופסא שאינו מוכן תלאו במגוד והניחו אחורי הדלת ומוכן דר' יהושע תלאו במגוד והניחו אחורי הדלת ושאינו מוכן זרקו לאשפה ורבי עקיבא מוכן תלאו במגוד ושאינו מוכן הניחו אחורי הדלת וקשה לר"י דהשתא מוכן ושאינו מוכן דהאי תנא לא הוי כאידך ועוד מה להם להזכיר בדבריהם קופסא ואשפה דלא פליגי בה ועוד דבפרק כירה (לקמן דף לט: ושם) קרי לרבי עקיבא מכריע ואמאי והלא לא גילו בדבריהם רבי אליעזר ורבי יהושע שיש לחלק בין תלאו במגוד להניחו אחורי הדלת ונראה לר"י דמוכן דכולהו היינו תלאו במגוד ושאינו מוכן היינו הניחו אחורי הדלת והאי דקאמר אמאי קרי ליה שלא מן המוכן פירש רבי אליעזר אמאי קרי להניחו אחורי הדלת שלא מן המוכן הואיל והוא טמא ומשני משום דלגבי קופסא לאו מוכן הוא ולא בעי למימר משום דלגבי מגוד לאו מוכן הוא דלא חשיב כולי האי תלאו במגוד מאחורי הדלת דהוה קרי ליה לגביה שלא מן המוכן וכן לר' יהושע קא בעי אמאי חשיב לתלאו במגוד מן המוכן הואיל והוא טהור ומשני דלגבי אשפה מוכן הוא והא דלא קאמר דלגבי אחורי הדלת מוכן הוא משום דלא גריע כולי האי טפי ממגוד דליהוי אינו מוכן לגביה.

# דף כט עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| הניחו בקופסא [=והחשיבו] - דברי הכל טמא, לא נחלקו אלא שתלאו במגוד [=יתד] או שהניחו לאחורי הדלת.  רבי אליעזר סבר: מדלא זרקו באשפה - דעתיה עילויה, ומאי קרי ליה שלא מן המוכן? דלגבי קופסא לאו מוכן הוא.  ורבי יהושע סבר: מדלא הניחו בקופסא - בטולי בטליה, ומאי קרי ליה מוכן? דלגבי אשפה מוכן הוא.  ורבי עקיבא, בתלאו במגוד - סבר כרבי אליעזר, בהניחו אחורי הדלת - סבר לה כרבי יהושע. | הניחו בקופסא - גלי דעתיה דחשיב ליה.  במגוד - קביל"א +יתד, קולב+ דגרע מקופסא ועדיף מאחורי הדלת, ואחורי הדלת עדיף מזרקו לאשפה, ומוכן דר' אליעזר היינו קופסא, ושלא מן המוכן - מגוד ואחורי הדלת.  ומאי קרי ליה שלא מן המוכן - הואיל ולר' אליעזר חשיב לקבולי טומאה, דלגבי קופסא לאו מוכן הוא.  ור' יהושע סבר כו' - ומוכן דר' יהושע - מגוד ואחורי הדלת, ושלא מן המוכן זרקו לאשפה.  ומאי קרי ליה למגוד מוכן - הואיל ולר' יהושע בטל, דלגבי אשפה דאיירי בה ר' יהושע - מוכן הוא, ור' עקיבא תלאו במגוד - קרי מוכן, ואחורי הדלת - שלא מן המוכן. |
| והדר ביה רבי עקיבא לגביה דרבי יהושע [=ומטהר גם במוכן].  ממאי? אמר רבא: מדקתני "פתילת הבגד", מאי איריא דתני פתילת הבגד, ליתני פתילה של בגד! מאי פתילת הבגד - דעדיין בגד הוא. | והדר ביה ר' עקיבא לגבי ר' יהושע - ומטהר אף במוכן.  מדקתני - במתניתין פתילת הבגד דמשמע שעדיין בגד הוא קצת, וחשוב בעיניו, ואפילו הכי קאמר ר' עקיבא במתניתין טהורה היא אלמא: הדר ביה.  של בגד - משמע שקפלה מבגד, הבגד - משמע שקפל הבגד עצמו שלם, ולענין הדלקה כדאוקימנא לעיל, טעמא דר' אליעזר דבעי פתילה מחורכת שתדלק יפה. |

### משנה: לא יקוב אדם שפופרת של ביצה

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  לא יקוב אדם שפופרת של ביצה וימלאנה שמן ויתננה על פי הנר בשביל שתהא מנטפת [=שמן בשבת לתוך הנר, ועל ידי כך יאריך את זמן התאורה של הנר, מחשש שמא יסתפק מהשמן ויתחייב משום מכבה], ואפילו היא [=השפופרת] של חרס [=ולא של ביצה].  ורבי יהודה מתיר.  אבל אם חברה היוצר מתחילה [=לשפופרת מעל הנר] מותר, מפני שהוא כלי אחד. | משנה.  שתהא מנטפת - ויתקיים הנר, שתהא השמן מטפטף כל שעה לתוך הנר, וטעמא משום גזרה, שמא יסתפק הימנו, וכיון שהקצהו לנר - חייב משום מכבה, ואפילו אותה שפופרת של חרס דמאיסא ליה גזרינן.  אבל אם חיברה - ליכא למיחש, דמשום איסור שבת בדיל מיניה.  ויתן ראש הפתילה - השני שהוא יוצא דרך הנקב האחר שבנר לשאוב, ושמן נמשך דרך הפתילה לראש הדולק.  ורבי יהודה מתיר - דלא גזר. |
| לא ימלא אדם קערה של שמן ויתננה בצד הנר ויתן ראש הפתילה בתוכה בשביל שתהא שואבת,  ורבי יהודה מתיר. |  |

### צריכותא בין המקרים השונים במשנה

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  וצריכא,  דאי אשמעינן שפופרת של ביצה - בהא קאמרי רבנן [=שלא להדליק], דכיון דלא מאיסא - אתי לאסתפוקי מינה, אבל של חרס דמאיסא - אימא מודו ליה לרבי יהודה,  ואי אשמעינן של חרס - בהא קאמר רבי יהודה, אבל בההיא - אימא מודי להו לרבנן,  ואי אשמעינן הנך תרתי - בהני קאמר רבי יהודה משום דלא מיפסק, אבל קערה דמיפסקא - אימא מודי להו לרבנן,  ואי אשמעינן בההיא - בההיא קאמרי רבנן, אבל בהני תרתי - אימא מודו לרבי יהודה, צריכא. | גמרא.  דלא מיפסק - מידי, שהוא מונח בתוך חלל הנר למעלה מכיסוי.  דמפסקא - שהרי אצל הנר מונחת, ויש כאן הפסק, וליכא למימר גופיה הוא, אימא מודה דנגזור.  תנא אם חיברה - בעל הבית עצמו מבעוד יום, בסיד או בחרסית - מותר. |

### מתי נחשב מחובר

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] ואם חברה היוצר מתחלה מותר וכו'.  תנא: אם חברה בסיד ובחרסית – מותר.  והאנן יוצר תנן?  מאי יוצר - כעין יוצר [=שמחוברת היטב]. | כעין יוצר - שחברה שפיר. |
| תניא, אמר רבי יהודה: פעם אחת שבתינו בעליית בית נתזה בלוד, והביאו לנו שפופרת של ביצה ומלאנוה שמן ונקבנוה והנחנוה על פי הנר, והיה שם רבי טרפון וזקנים ולא אמרו לנו דבר.  אמרו לו: משם ראיה? שאני בית נתזה דזריזין הן. |  |

### גרירת ספסל ברצפת שיש

|  |  |
| --- | --- |
| אבין ציפוראה גרר ספסלא בעיליתא דשישא [=שרצפתה שיש, שאין חשש לעשיית חריץ] לעילא מרבי יצחק בן אלעזר, אמר ליה: אי שתוקי לך כדשתיקו ליה חבריא [=רבי טרפון וזקנים] לרבי יהודה [=שלא אמרו לו דבר כשהניח שפופרת של ביצה] נפיק מיניה חורבא: גזירה עליתא דשישא אטו עליתא דעלמא. [=ובעלייה סתם אסור, כי רבי יצחק בן אלעזר פוסק כרבי יהודה האוסר גרירת ספסל]. | דשישא - רצפה של שיש, דלא עביד בה חריץ.  לעילא מר' יצחק - לפניו.  כדשתיקו ליה חבריא - ר' טרפון וזקנים, שמפני שלא אמרו לו דבר דימה, והעיד דמותר.  נפק מיניה חורבה - וינהגו היתר בדבר, ור' יצחק סבירא ליה כר' יהודה דדבר שאין מתכוין אסור, ואף על גב דבשייש לא עביד חריץ - גזר אטו עיליתא דעלמא. |

### גרירת ספסלים קטנים

|  |  |
| --- | --- |
| ריש כנישתא דבצרה גרר ספסלא לעילא מרבי ירמיה רבה.  אמר ליה: כמאן [=אתה נוהג להתיר זאת] - כרבי שמעון? אימר דאמר רבי שמעון [=להתיר גרירת ספסל] בגדולים, דלא אפשר [=כי הספסל גדול וכבד], בקטנים מי אמר? | ריש כנישתא - מפטיר כנסיות, המכניס ומוציא ומיישב תלמידים ותינוקות.  דבצרה - שם מקום כי זבח לה' בבצרה (ישעיה לד).  כר' שמעון - דאמר גורר אדם.  דלא אפשר - אלא בגרירה, שאין יכול ליטלן בידו. |
| ופליגא דעולא, דאמר עולא: מחלוקת [=שבין ר' יהודה ורבי שמעון לגבי גרירת ספסל] - בקטנים, אבל בגדולים [=שקשה להרים] - דברי הכל מותר. | מחלוקת בקטנים - ואף על גב דאפשר בטלטול - שרי ר' שמעון, הואיל ואין מתכוין לחריץ, ור' יהודה סבר: כיון דאפשר - אסור. |
| מתיב רב יוסף, רבי שמעון אומר: גורר אדם מטה כסא וספסל, ובלבד שלא יתכוין לעשות חריץ. קתני גדולים וקתני קטנים, קשיא לתרוייהו!  עולא מתרץ לטעמיה, ורבי ירמיה רבה מתרץ לטעמיה. עולא מתרץ לטעמיה: מטה דומיא דכסא. ורבי ירמיה רבה מתרץ לטעמיה: כסא דומיא דמטה. | קתני גדולים - מטה.  וקתני קטנים - כסא, ור' יהודה פליג עליה, דתנן במסכת ביצה, ר' יהודה אומר: כל הכלים אין נגררים, דאי לאו משום פלוגתייהו - למה לי למיתני גדולים, השתא קטנים שרי רבי שמעון, גדולים מיבעיא, אלא תנא קטנים משום ר' שמעון, ותנא גדולים משום ר' יהודה.  דומיא דכסא - קטנים, ובהא הוא דאסר ר' יהודה אבל בגדולים - שרי.  כסא דומיא דמטה - גדולים, ובהא הוא דשרי ר' שמעון, אבל בקטנים - אסר. |
| מתיב רבה: מוכרי כסות מוכרין כדרכן, ובלבד שלא יתכוין בחמה מפני החמה ובגשמים מפני הגשמים. והצנועין מפשילין במקל לאחוריהן. והא הכא, דאפשר למיעבד כצנועין, דכי קטנים דמי, וכי לא מתכוין שרי רבי שמעון לכתחלה!  תיובתא דרבי ירמיה רבה, תיובתא. | מוכרין כדרכן - כסות של כלאים לובשו בשוק כדי להראותו למוכרו, דלא אסרה תורה אלא לבישה שהיא להתחמם, כדרך כל הלובשים, והעלאה דומיא דלבישה נמי דמיתהני בה.  ובלבד שלא יתכוין כו' - ור' שמעון הוא דאזיל בתר כוונה.  והצנועים - כשרים, שמרחיקין עצמן מכל לזות שפתים.  והא הכא דאפשר - לכל אדם למעבד שלא על ידי איסור, ואפילו הכי שרי. |

### משנה: המכבה את הנר

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  המכבה את הנר מפני שהוא מתירא מפני נכרים, ומפני ליסטים, מפני רוח רעה, מפני החולה שיישן - פטור.  כחס על הנר, כחס על השמן, כחס על הפתילה - חייב.  רבי יוסי פוטר בכולן, חוץ מן הפתילה, מפני שהוא עושה פחם. | משנה.  מפני נכרים - כגון פרסיים שהיה להם יום חג שאין מניחין אור אלא בבית עבודת אלילים שלהם.  ומפני הלסטין - שלא יראו שיש שם אדם ויבאו עליו.  ומפני רוח רעה - הבאה עליו, וכשאינו רואה נוח לו.  פטור - ובגמרא מפרש לכולה.  כחס על הנר - שראוהו שמתקלקל, וחס עליו וכבה את הפתילה.  הנר - קרוייזי"ל +ומשמעו פמוט, מנורה+.  חייב - ובגמרא מפרש לה.  פוטר בכולן - מפרש בגמרא /שבת/ (לא, ב).  שהוא עושה פחם - בכיבוי זה, והוי מלאכה הצריכה לגופה כדאמר בגמרא. |

## תוספות

גזירה עיליתא דשישא אטו עיליתא דעלמא - והא דקאמר בסוף המצניע (לקמן דף צה. ושם) אמימר שרא זילחא במחוזא, ומפרש דטעמא מאי אמור רבנן דילמא אתי לאשוויי גומות הכא ליכא גומות, ומפרש בקונטרס דכולה מחוזא רצפה היתה?

התם אין לגזור מחוזא אטו שאר עיירות, אבל בעיר אחת גזרינן עלייה זו אטו עלייה אחרת.

ה"ג: מחלוקת בקטנים, אבל בגדולים ד"ה מותר - ול"ג ד"ה אסור, דבפרק כל שעה (פסחים דף כה: ושם) משמע דטפי שרי היכא דלא אפשר מהיכא דאפשר.

ובלבד שלא יתכוין בחמה מפני החמה וכו' - ובענין דלא הוי פסיק רישיה, כגון שהוא לבוש מלבושים אחרים להגין עליו מפני החמה ומפני הצינה.

# דף ל עמוד א

### האם משנתנו סוברת משאצל"ג פטור

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  מדקתני סיפא [= שאם חס על הנר] חייב - שמע מינה רבי יהודה היא [=שמחייב על משאצל"ג].  רישא [=שאם כיבה לצורך החולה שיישן פטור] במאי עסיקנא?  אי בחולה שיש בו סכנה - מותר מיבעי ליה!  ואי בחולה שאין בו סכנה - חייב חטאת מיבעי ליה!  לעולם בחולה שיש בו סכנה [=וגם שאר המקרים ברישא עוסקים במצב של פיקוח נפש], ובדין הוא דליתני מותר, ואיידי דבעי למתני סיפא חייב - תנא נמי רישא פטור. | גמרא.  מדקתני סיפא - כחס על הנר כו' חייב חטאת אם שגג בשבת, ששכח שהוא שבת, או סבר שכיבוי מותר בשבת.  שמע מינה ר' יהודה היא - דאמר: מלאכה שאינה צריכה לגופה חייב עליה, דכיבוי זה אין צריך לגופו, אלא לצורך דבר אחר, שלא תדלק הפתילה, או שלא יפקע הנר, ואין לך כיבוי הצריך לגופו אלא כיבוי של פחמין כשעושין אותו, וכיבוי של הבהוב פתילה, שהכיבוי נעשה להאחיז בו האור מהר כשירצה להדליקו, וכיון דר' יהודה היא, רישא דפטר - משום חולה, והוא הדין לשאר פטורי דמתניתין.  אי - דאית בהו סכנת נפשות, ומשום פקוח נפש שרי להו - ליתני מותר לכתחלה.  חייב מיבעי ליה - הואיל ור' יהודה היא, דלא פטר ליה משום דאינה צריכה לגופה. |
| והדתני רבי אושעיא: אם בשביל החולה שיישן - לא יכבה, ואם כבה - פטור אבל אסור - ההיא בחולה שאין בו סכנה, ורבי שמעון היא [=שפוטר על מלאכה שאינה צריכה לגופה]. | והא דתני ר' אושעיא - בהדיא אבל אסור.  ור' שמעון היא - דפטר ליה משום אינה צריכה לגופה. |

### כיבוי הנר עבור חולה

|  |  |
| --- | --- |
| שאול שאילה זו לעילא מרבי תנחום דמן נוי: מהו לכבות בוצינא דנורא מקמי באישא [=חולה] בשבתא? | שאול שאילתא - שאלו שאלה.  לעילא מר' תנחום - לפניו, וכן לשון התלמוד והמקרא: שרפים עומדים ממעל לו (ישעיה ו') ועל שם שיראים להתקרב לפניו - עומדין מרחוק.  דמן נוי - מקום.  באישא - חולה, תרגום של רעה - בישתא. |

### יתרונות של החיים ושל המתים

|  |  |
| --- | --- |
| פתח ואמר: אנת שלמה, אן חכמתך אן סוכלתנותך! לא דייך שדבריך סותרין דברי דוד אביך, אלא שדבריך סותרין זה את זה! דוד אביך אמר +תהלים קטו+ "לא המתים יהללו יה", ואת אמרת +קהלת ד+ "ושבח אני את המתים שכבר מתו", וחזרת ואמרת +קהלת ט+ "כי לכלב חי הוא טוב מן האריה המת"! | פתח ואמר - כך היו רגילין לפתוח באגדה תחילה, והוא דומה לשאלה ודרש.  כי לכלב חי - כלומר: גדולים החיים ופקוח נפש.  אן היא - אנה הלכה?  וחזרת ואמרת - לסתור דברי עצמך. |
| לא קשיא, הא דקאמר דוד "לא המתים יהללו יה" הכי קאמר: לעולם יעסוק אדם בתורה ובמצות קודם שימות, שכיון שמת - בטל מן התורה ומן המצות, ואין להקדוש ברוך הוא שבח בו,  והיינו דאמר רבי יוחנן, מאי דכתיב +תהלים פח+ "במתים חפשי"? כיון שמת אדם נעשה חפשי מן התורה ומן המצות. | לא קשיא - איהו גופיה הוה מפרש להו.  דאמר ר' יוחנן - קרא קא דריש במתים חפשי. |
| ודקאמר שלמה "ושבח אני את המתים שכבר מתו" - שכשחטאו ישראל במדבר עמד משה לפני הקדוש ברוך הוא, ואמר כמה תפלות ותחנונים לפניו ולא נענה, וכשאמר +שמות לב+ "זכור לאברהם ליצחק ולישראל עבדיך" - מיד נענה, ולא יפה אמר שלמה "ושבח אני את המתים שכבר מתו"? | ושבח אני את המתים - שעסקו בחייהם בתורה ומצות ומתו, ראויים לשבחם אפילו מצדיקים חיים, שגדולים הן במיתתן מבחייהן.  עמד משה - ואין לך צדיק ממנו, ולא נענה בזכותו. |
| דבר אחר: מנהגו של עולם, שר בשר ודם גוזר גזרה ספק מקיימין אותה ספק אין מקיימין אותה, ואם תמצי לומר מקיימין אותה - בחייו מקיימין אותה, במותו - אין מקיימין אותה. ואילו משה רבינו, גזר כמה גזירות ותיקן כמה תקנות, וקיימות הם לעולם ולעולמי עולמים. ולא יפה אמר שלמה ושבח אני את המתים וגו'? | דבר אחר ושבח אני את המתים - הראשונים, מן החיים של עכשיו, שהראשונים טובים מאלה, תדע: שמתקיימות גזרותיו של משה, ואין מתקיימות גזירות שרים של עכשיו.  ותקן כמה תקנות - כי ההיא דתני במגילה (ד, א; לב, א): משה תיקן להם לישראל שיהו שואלין ודורשין בעניינו של יום. |
| דבר אחר: ושבח אני וגו' - כדרב יהודה אמר רב, דאמר רב יהודה אמר רב: מאי דכתיב +תהלים פו+ עשה עמי אות לטובה ויראו שנאי ויבושו - אמר דוד לפני הקדוש ברוך הוא: רבונו של עולם, מחול לי על אותו עון [=של בת שבע]!  אמר לו: מחול לך.  אמר לו: עשה עמי אות בחיי!  אמר לו: בחייך איני מודיע, בחיי שלמה בנך אני מודיע.  כשבנה שלמה את בית המקדש ביקש להכניס ארון לבית קדשי הקדשים, דבקו שערים זה בזה. אמר שלמה עשרים וארבעה רננות ולא נענה.  פתח ואמר: +תהלים כד+ שאו שערים ראשיכם והנשאו פתחי עולם ויבא מלך הכבוד, רהטו בתריה למיבלעיה, אמרו: +תהלים כד+ מי הוא זה מלך הכבוד? אמר להו: ה' עזוז וגבור.  חזר ואמר: שאו שערים ראשיכם ושאו פתחי עולם ויבא מלך הכבוד. מי הוא זה מלך הכבוד ה' צבאות הוא מלך הכבוד סלה ולא נענה.  כיון שאמר +דברי הימים ב' ו+ ה' אלהים אל תשב פני משיחך זכרה לחסדי דוד עבדך - מיד נענה.  באותה שעה נהפכו פני כל שונאי דוד כשולי קדירה, וידעו כל העם וכל ישראל שמחל לו הקדוש ברוך הוא על אותו עון. ולא יפה אמר שלמה "ושבח אני את המתים שכבר מתו"? | על אותו עון - דבת שבע.  דבקו שערים - של בית קדשי הקדשים.  עשרים וארבע רננות - רנה תפילה תחינה כתובים בתפילת שלמה עד עשרים וארבע, ויש אומרים: עשרים וארבע ברכות דתענית, ולא נהירא.  רהטו שערים בתריה למבלעיה - סברי דעל עצמו אמר מלך הכבוד, אמרו לו שערים: מי הוא זה מלך הכבוד, אמר איהו: ה' עזוז וגבור (תהלים כד).  שונאי דוד - משפחת שאול, שמעי, וכיוצא בו. |
| והיינו דכתיב +מלכים א' ח+ ביום השמיני שלח את העם ויברכו את המלך וילכו לאהליהם שמחים וטובי לב על כל הטובה אשר עשה ה' לדוד עבדו ולישראל עמו.  "וילכו לאהליהם" - שמצאו נשותיהן בטהרה.  שמחים - שנהנו מזיו השכינה.  "וטובי לב" - שנתעברו נשותיהן של כל אחד ואחד וילדה זכר.  "על כל הטובה אשר עשה ה' לדוד עבדו" (ולישראל עמו, לדוד עבדו) - שמחל לו על אותו עון,  "ולישראל עמו" - דאחיל להו עון דיום הכפורים. [=שאכלו ושתו בחנוכת הבית] | דיום הכפורים - שאכלו ושתו בחנוכת הבית, כדכתיב את החג שבעת ימים ושבעת ימים כדאמרינן במועד קטן (ט, א). |
| ודקאמר שלמה "כי לכלב חי הוא טוב מן האריה המת" - כדרב יהודה אמר רב,  דאמר רב יהודה אמר רב: מאי דכתיב +תהלים לט+ הודיעני ה' קצי ומדת ימי מה היא אדעה מה חדל אני, אמר דוד לפני הקדוש ברוך הוא: רבונו של עולם, הודיעני ה' קצי! [=העתידות לבוא עלי]  אמר לו: גזרה היא מלפני שאין מודיעין קצו של בשר ודם.  ומדת ימי מה היא?  גזרה היא מלפני שאין מודיעין מדת ימיו של אדם.  ואדעה מה חדל אני - אמר לו: בשבת תמות.  אמות באחד בשבת!  אמר לו: כבר הגיע מלכות שלמה בנך, ואין מלכות נוגעת בחברתה אפילו כמלא נימא.  אמות בערב שבת!  אמר לו: +תהלים פד+ כי טוב יום בחצריך מאלף. טוב לי יום אחד שאתה יושב ועוסק בתורה מאלף עולות שעתיד שלמה בנך להקריב לפני על גבי המזבח. | ודקאמר שלמה כי לכלב חי הוא טוב מאריה המת - לאו לענין חשיבותא אמרו, אלא לענין הלכות שבת ויום טוב.  קיצי - העתידות לבוא עלי.  מדת ימי - כמה ימי חיי.  מה חדל אני - באיזה יום אני חדל ובטל מן העולם.  אמות באחד בשבת - שיוכלו להתעסק בי ובהספדי.  כי טוב יום בחצריך - כלומר: כבר אמרת לפני: טוב יום שאתה עומד בחצרי ועוסק בתורה, מאלף עולות שעתיד בנך שלמה להעלות, כדכתיב (מלכים א' ג) אלף עולות יעלה שלמה וגו'. |

# דף ל עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| כל יומא דשבתא הוה יתיב וגריס כולי יומא, ההוא יומא דבעי למינח נפשיה קם מלאך המות קמיה ולא יכיל ליה, דלא הוה פסק פומיה מגירסא.  אמר: מאי אעביד ליה?  הוה ליה בוסתנא אחורי ביתיה, אתא מלאך המות סליק ובחיש באילני, נפק למיחזי.  הוה סליק בדרגא, איפחית דרגא מתותיה, אישתיק ונח נפשיה.  שלח שלמה לבי מדרשא: אבא מת ומוטל בחמה, [=ושאלה הלכתית נוספת:] וכלבים של בית אבא רעבים, מה אעשה?  שלחו ליה: חתוך נבלה והנח לפני הכלבים, ואביך - הנח עליו ככר או תינוק וטלטלו.  ולא יפה אמר שלמה +קהלת ט+ כי לכלב חי הוא טוב מן האריה המת? | כל יומא דשבתא - של כל שבתות השנים.  הוה יתיב וגריס - שלא יקרב מלאך המות אליו, שהתורה מגינה ממות כדאמרינן בסוטה (כא, א).  סליק ובחיש באילני - מנענע המלאך באילנות להשמיע קול תימה.  וכלבים של בית אבא רעבים - לשתי שאלות הללו הוצרך.  **ולא יפה אמר** כו' - שלתקנת הכלבים לא הצריכוהו לשנות טלטול נבילה, ואת האריה המת אסרו לטלטל אלא על ידי ככר או תינוק.  לשון אחר: שהקדימוהו תשובת הכלב לתשובת האריה - לשון רבותי. |
| ולענין שאילה דשאילנא קדמיכון [=האם מותר לכבות את הנר בפני החולה]: נר קרויה נר, ונשמתו של אדם קרויה נר, מוטב תכבה נר של בשר ודם מפני נרו של הקדוש ברוך הוא. | ולענין שאילתא - דמהו לכבות.  דשאילנא קדמיכון - דרך ענוה אמר, דהוה ליה למימר: דשאילתון קדמי.  קרויה נר - נר אלהים נשמת אדם (משלי כ).  מוטב תכבה נרו כו' - לאו מהכא יליף חלול שבת, דפיקוח נפש נפקא לן מ"וחי בהם" - ולא שימות בהם, אלא להטעימן הדבר באגדה המושכת את הלב, לפי שהיו באים לשמוע הדרשה נשים ועמי הארץ, והיו צריכין הדרשנין למשוך את לבבם. |

### ספר קהלת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה בריה דרב שמואל בר שילת משמיה דרב: בקשו חכמים לגנוז ספר קהלת, מפני שדבריו סותרין זה את זה. ומפני מה לא גנזוהו? מפני שתחילתו דברי תורה וסופו דברי תורה, | תחלתו וסופו - וכל שכן שיש עוד בינתיים. |
| תחילתו דברי תורה - דכתיב +קהלת א+ מה יתרון לאדם בכל עמלו שיעמול תחת השמש, ואמרי דבי רבי ינאי: תחת השמש הוא דאין לו, קודם שמש - יש לו.  סופו דברי תורה - דכתיב +קהלת יב+ סוף דבר הכל נשמע את האלהים ירא ואת מצותיו שמור כי זה כל האדם. מאי כי זה כל האדם? אמר רבי (אליעזר) +מסורת הש"ס: [אלעזר]+ כל העולם כולו לא נברא אלא בשביל זה.  רבי אבא בר כהנא אמר: שקול זה כנגד כל העולם כולו.  שמעון בן עזאי אומר, ואמרי לה שמעון בן זומא אומר: לא נברא כל העולם כולו אלא לצוות לזה. | קודם השמש - אם יעמול בתורה שקדמה לשמש - יש יתרון.  לצוות - צוותא שולא"ש +ומשמעו - חברה, צוותא+. |

### סתירות בספר קהלת ויישובן

|  |  |
| --- | --- |
| ומאי דבריו סותרין זה את זה?  כתיב +קהלת ז+ טוב כעס משחוק, וכתיב +קהלת ב+ לשחוק אמרתי מהולל.  כתיב +קהלת ח+ ושבחתי אני את השמחה, וכתיב +קהלת ב+ ולשמחה מה זה עשה. | מהולל - משובח. |
| לא קשיא, "טוב כעס משחוק" - טוב כעס שכועס הקדוש ברוך הוא על הצדיקים בעולם הזה, משחוק שמשחק הקדוש ברוך הוא על הרשעים בעולם הזה.  "ולשחוק אמרתי מהולל" - זה שחוק שמשחק הקדוש ברוך הוא עם הצדיקים בעולם הבא.  "ושבחתי אני את השמחה" - שמחה של מצוה,  "ולשמחה מה זה עשה" - זו שמחה שאינה של מצוה.  ללמדך שאין שכינה שורה לא מתוך עצבות ולא מתוך עצלות ולא מתוך שחוק ולא מתוך קלות ראש ולא מתוך שיחה ולא מתוך דברים בטלים, אלא מתוך דבר שמחה של מצוה, שנאמר +מלכים ב' ג+ ועתה קחו לי מנגן והיה כנגן המנגן ותהי עליו יד ה'. | משחוק שמשחק עם הרשעים שנותן להם שעה משחקת - כדי להאכילן חלקן, ולטורדן מן העולם הבא.  שמחה של מצוה - כגון הכנסת כלה.  שחוק - שחוק ממש, שאין דעת שוחק מיושבת עליו, ואפילו אינו של לצון - מכל מקום אין בו יישוב.  קלות ראש - לצון.  קחו לי מנגן - מצוה היא להשרות עליו שכינה. |

### פתיחה בשחוק

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה: וכן לדבר הלכה [=צריך לפתוח במילי דבדיחותא].  אמר רבא: וכן לחלום טוב [=צריך לישון מתוך שמחה]. | לדבר הלכה - צריך לפתוח במילי דבדיחותא ברישא.  לחלום טוב - אם בא לישן מתוך שמחה - מראין לו חלום טוב. |
| איני? והאמר רב גידל אמר רב: כל תלמיד חכם שיושב לפני רבו ואין שפתותיו נוטפות מר - תכוינה, שנאמר +שיר השירים ה+ שפתותיו שושנים נטפות מור עבר, אל תקרי מור עבר אלא מר עובר, אל תקרי שושנים אלא ששונים!  לא קשיא, הא - ברבה, והא - בתלמיד.  ואיבעית אימא: הא והא ברבה, ולא קשיא, הא - מקמי דלפתח, הא - לבתר דפתח.  כי הא דרבה, מקמי דפתח להו לרבנן אמר מילתא דבדיחותא, ובדחי רבנן. לסוף יתיב באימתא ופתח בשמעתא. | נוטפות מר - מרירות, מחמת אימה.  ובדחי רבנן - נפתח לבם מחמת השמחה. |

### סתירות בספר משלי

|  |  |
| --- | --- |
| ואף ספר משלי בקשו לגנוז, שהיו דבריו סותרין זה את זה.  ומפני מה לא גנזוהו? אמרי: ספר קהלת לאו עיינינן ואשכחינן טעמא? הכא נמי ליעיינן.  ומאי דבריו סותרים זה את זה? כתיב: +משלי כו+ "אל תען כסיל כאולתו", וכתיב +משלי כו+ "ענה כסיל כאולתו"!  לא קשיא, הא - בדברי תורה, הא - במילי דעלמא.  כי הא דההוא דאתא לקמיה דרבי, אמר ליה: אשתך אשתי ובניך בני.  אמר ליה: רצונך שתשתה כוס של יין?  שתה ופקע. |  |
| ההוא דאתא לקמיה דרבי חייא, אמר ליה: אמך אשתי ואתה בני.  אמר ליה: רצונך שתשתה כוס של יין?  שתה ופקע.  אמר רבי חייא: אהניא ליה צלותיה לרבי דלא לשווייה בני ממזירי.  דרבי כי הוה מצלי, אמר: יהי רצון מלפניך ה' אלהינו שתצילני היום מעזי פנים ומעזות פנים. | מעזי פנים - שלא יזיקוני.  ומעזות פנים - שלא יצא עלי שם ממזרות, דהוא עז פנים. |

### עניית כסיל כאולתו בדברי תורה

|  |  |
| --- | --- |
| בדברי תורה מאי היא?  כי הא דיתיב רבן גמליאל וקא דריש: עתידה אשה שתלד בכל יום, שנאמר +ירמיהו לא+ הרה ויולדת יחדיו. ליגלג עליו אותו תלמיד, אמר: אין כל חדש תחת השמש! אמר לו: בא ואראך דוגמתן בעולם הזה, נפק אחוי ליה תרנגולת.  ותו יתיב רבן גמליאל וקא דריש: עתידים אילנות שמוציאין פירות בכל יום, שנאמר +יחזקאל יז+ ונשא ענף ועשה פרי, מה ענף בכל יום - אף פרי בכל יום. ליגלג עליו אותו תלמיד, אמר: והכתיב אין כל חדש תחת השמש! אמר לו: בא ואראך דוגמתם בעולם הזה, נפק אחוי ליה צלף.  ותו יתיב רבן גמליאל וקא דריש: עתידה ארץ ישראל שתוציא גלוסקאות וכלי מילת, שנאמר +תהלים עב+ יהי פסת בר בארץ. ליגלג עליו אותו תלמיד, ואמר: אין כל חדש תחת השמש! אמר ליה: בא ואראך דוגמתן בעולם הזה, נפק אחוי ליה כמיהין ופטריות, ואכלי מילת - נברא בר קורא [=סיב של הדקל]. | בדברי תורה - מותר לענות כאולתו.  הרה ויולדת יחדיו - ביום שהרה זה - יולדת ולד אחר, כמו תרנגולת, וכיון שמשמשת בכל יום - נמצאת יולדת בכל יום, דהכי משמע קרא: בכל עת שהיא מתעברת - יולדת, שממהרת לגמור צורת הולד לזמן מועט.  בא ואראך - טרח לענותו כאולתו, כדי להעמיד דברי תורה על מכונו.  ליגלג - זו אוולת.  צלף - מין אילן הטוען שלשה מיני פירות: אביונות, וקפריסין, ולולבין, וכי איתיה להאי ליתיה להאי, כדאמר בריש חזקת הבתים.  פיסת בר - משמע גלוסקאות שרחבות כמין פס יד, ומשמע כלי מילת כמו כתונת פסים.  בר - כמו לשבור בר (בראשית מב), ולענין כלי מילת - בר - נקי, כמו ברה כחמה (שיר /השירים/ ו).  כמהין ופטריות - שיוצאין כמות שהן בלילה אחד, ורחבין ועגולין כגלוסקאות.  נברא בר קורא - סיב כמין לבוש מצוייר גדל סביבות הקור של דקל כשהוא רך, קור - ענף האילן כשהוא רך יוצא בכל שנה, קודם שיתקשה קרוי קור. |

### מעשה המדגים את ענוותנותו של הלל

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: לעולם יהא אדם ענוותן כהלל ואל יהא קפדן כשמאי. מעשה בשני בני אדם |  |

# דף לא עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| שהמרו זה את זה, אמרו: כל מי שילך ויקניט את הלל - יטול ארבע מאות זוז. אמר אחד מהם: אני אקניטנו. אותו היום ערב שבת היה, והלל חפף את ראשו. הלך ועבר על פתח ביתו, אמר: מי כאן הלל? מי כאן הלל? נתעטף ויצא לקראתו. אמר לו: בני, מה אתה מבקש? אמר לו: שאלה יש לי לשאול. אמר לו: שאל בני, שאל!  מפני מה ראשיהן של בבליים סגלגלות? - אמר לו: בני, שאלה גדולה שאלת - מפני שאין להם חיות פקחות.  הלך והמתין שעה אחת, חזר ואמר: מי כאן הלל? מי כאן הלל? נתעטף ויצא לקראתו. אמר לו: בני, מה אתה מבקש?  אמר לו: שאלה יש לי לשאול.  אמר לו: שאל בני, שאל!  מפני מה עיניהן של תרמודיין תרוטות?  אמר לו: בני, שאלה גדולה שאלת - מפני שדרין בין החולות.  הלך והמתין שעה אחת, חזר ואמר: מי כאן הלל? מי כאן הלל? נתעטף ויצא לקראתו.  אמר לו: בני, מה אתה מבקש?  אמר לו: שאלה יש לי לשאול.  אמר לו: שאל בני, שאל!  מפני מה רגליהם של אפרקיים רחבות?  אמר לו: בני, שאלה גדולה שאלת - מפני שדרין בין בצעי המים.  אמר לו: שאלות הרבה יש לי לשאול, ומתירא אני שמא תכעוס. נתעטף וישב לפניו, - אמר לו: כל שאלות שיש לך לשאול - שאל.  אמר לו: אתה הוא הלל שקורין אותך נשיא ישראל?  אמר לו: הן.  אמר לו: אם אתה הוא - לא ירבו כמותך בישראל.  אמר לו: בני, מפני מה?  אמר לו: מפני שאבדתי על ידך ארבע מאות זוז.  אמר לו: הוי זהיר ברוחך, כדי הוא הלל שתאבד על ידו ארבע מאות זוז וארבע מאות זוז - והלל לא יקפיד. | שהמרו - נתערבו, כמו שממרין את היונים דסנהדרין (כה, ב).  מי כאן הלל - כלום כאן הלל, ולשון גנאי לנשיא ישראל.  מפני מה ראשן של בבליים סגלגלות - בילונ"ה בלעז +מארך, בלתי עגול+ שאינו עגול, לישנא אחרינא: ראשן של בבליים סגלגל - עגול.  תרוטות - רכות.  שדרים בין החולות - והרוח נושבת ונכנס בתוך עיניהם, ובמקום אחר מפרש תרוטות לשון: עגולות בית מושב שלהן, ואף כאן אני אומר כן, ומפני שדרים בין החולות שינה אותם המקום, שלא יהא סדק של עיניהם ארוך כשלנו ויכנס בו החול, וכן רגליהם של אפרקיים רחבות - שלא יטבעו בבצעי המים, ורבותינו מפרשים: שדרים בין בצעי המים והולכין יחפין, ומתפשטין רגליהן, לפי שמנעל דוחק הרגל ומעמידו על דפוס שלו.  כדי הוא הלל - ראוי לכך. |

### שלושה מעשים בגרים שגייר הלל

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: מעשה בנכרי אחד שבא לפני שמאי, אמר לו: כמה תורות יש לכם? אמר לו: שתים, תורה שבכתב ותורה שבעל פה.  אמר לו: שבכתב - אני מאמינך, ושבעל פה - איני מאמינך. גיירני על מנת שתלמדני תורה שבכתב. גער בו והוציאו בנזיפה.  בא לפני הלל - גייריה, יומא קמא אמר ליה: א"ב ג"ד, למחר אפיך ליה.  אמר ליה: והא אתמול לא אמרת לי הכי?  אמר לו: לאו עלי דידי קא סמכת? דעל פה נמי סמוך עלי! | הוציאו בנזיפה - דתניא: הבא לקבל דברי חברות חוץ מדבר אחד, וכן גר הבא להתגייר וקבל עליו דברי תורה חוץ מדבר אחד - אין מקבלין אותו, במסכת בכורות (ל, ב).  גייריה - וסמך על חכמתו שסופו שירגילנו לקבל עליו, דלא דמיא הא לחוץ מדבר אחד - שלא היה כופר בתורה שבעל פה, אלא שלא היה מאמין שהיא מפי הגבורה, והלל הובטח שאחר שילמדנו יסמוך עליו.  אפיך ליה - כגון תשר"ק.  לאו עלי קא סמכת - מנין אתה יודע שזו אלף וזו בית - אלא שלמדתיך וסמכת עלי, דעל פה נמי סמוך על דברי. |
| שוב מעשה בנכרי אחד שבא לפני שמאי, אמר לו: גיירני על מנת שתלמדני כל התורה כולה כשאני עומד על רגל אחת.  דחפו באמת הבנין שבידו. בא לפני הלל, גייריה. אמר לו: דעלך סני לחברך לא תעביד - זו היא כל התורה כולה, ואידך - פירושה הוא, זיל גמור. | אמת הבנין - מקל שהוא אמת אורך, ומודדים בו אורך הבנין, שהיו קוצצין עם האומנין כך וכך אמות בכך וכך דמים.  דעלך סני לחברך לא תעביד - ריעך וריע אביך אל תעזוב (משלי כז) - זה הקדוש ברוך הוא, אל תעבור על דבריו שהרי עליך שנאוי שיעבור חבירך על דבריך, לשון אחר: חבירך ממש, כגון גזלה גנבה ניאוף ורוב המצות.  אידך - שאר דברי תורה.  פירושה - דהא מילתא הוא, לדעת איזה דבר שנאוי זיל גמור ותדע. |
| שוב מעשה בנכרי אחד שהיה עובר אחורי בית המדרש, ושמע קול סופר שהיה אומר +שמות כח+ ואלה הבגדים אשר יעשו חשן ואפוד.  אמר: הללו למי?  אמרו לו: לכהן גדול,  אמר אותו נכרי בעצמו, אלך ואתגייר, בשביל שישימוני כהן גדול.  בא לפני שמאי, אמר ליה: גיירני על מנת שתשימני כהן גדול. דחפו באמת הבנין שבידו.  בא לפני הלל - גייריה.  אמר לו: כלום מעמידין מלך אלא מי שיודע טכסיסי מלכות? לך למוד טכסיסי מלכות.  הלך וקרא, כיון שהגיע +במדבר א+ והזר הקרב יומת אמר ליה: מקרא זה על מי נאמר?  אמר לו: אפילו על דוד מלך ישראל.  נשא אותו גר קל וחומר בעצמו: ומה ישראל שנקראו בנים למקום, ומתוך אהבה שאהבם קרא להם +שמות ד+ בני בכרי ישראל - כתיב עליהם "והזר הקרב יומת", גר הקל שבא במקלו ובתרמילו - על אחת כמה וכמה!  בא לפני שמאי, אמר לו: כלום ראוי אני להיות כהן גדול? והלא כתיב בתורה והזר הקרב יומת!  בא לפני הלל, אמר לו: ענוותן הלל, ינוחו לך ברכות על ראשך שהקרבתני תחת כנפי השכינה.  לימים נזדווגו שלשתן למקום אחד, אמרו: קפדנותו של שמאי בקשה לטורדנו מן העולם, ענוותנותו של הלל קרבנו תחת כנפי השכינה. | סופר - מלמד תינוקות.  טכסיסי - תיקוני צרכי המלך לפי הכבוד.  שלשתן - הגרים הללו. |

### דרשות על הפסוק "והיה אמונת עתיך"

|  |  |
| --- | --- |
| אמר ריש לקיש: מאי דכתיב +ישעיהו לג+ והיה אמונת עתיך חסן ישועות חכמת ודעת וגו'? "אמונת" - זה סדר זרעים, "עתיך" - זה סדר מועד, "חסן" - זה סדר נשים, "ישועות" - זה סדר נזיקין, "חכמת" - זה סדר קדשים, "ודעת" - זה סדר טהרות. ואפילו הכי [=שיודע ששה סדרים] +ישעיהו לג+ יראת ה' היא אוצרו. | סדר זרעים - שעל אמונת האדם סומך להפריש מעשרותיו כראוי.  חוסן - לשון יורשין, ועל ידי אשה נולדו יורשין.  סדר נזיקין - מושיען, מזהיר לפרוש מהיזק ומהתחייב ממון.  דעת - עדיף מחכמה.  היא אוצרו - הוא עיקר החשוב בעיניו לאצור ולעשות סגולה לזכרון. |

### יראת ה' היא האוצר ששומר על התורה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבא [=דרשה אחרת על אותו פסוק שדרש ריש לקיש לעיל:] בשעה שמכניסין אדם לדין אומרים לו: נשאת ונתת באמונה [=וזה נדרש מהמלים "והיה אמונת"], קבעת עתים לתורה [=עתיך]? עסקת בפריה ורביה [=חסן]? צפית לישועה [=ישועות], פלפלת בחכמה [=חכמת], הבנת דבר מתוך דבר [=דעת]? ואפילו הכי: אי יראת ה' היא אוצרו - אין, אי לא - לא.  משל לאדם שאמר לשלוחו: העלה לי כור חיטין לעלייה. הלך והעלה לו. אמר לו: עירבת לי בהן קב חומטון? אמר לו: לאו. אמר לו: מוטב אם לא העליתה! [=כך גם יראת ה' היא האוצר שבו נשמרת התורה]. | קבעת עתים - לפי שאדם צריך להתעסק בדרך ארץ, שאם אין דרך ארץ אין תורה הוצרך לקבוע עתים לתורה דבר קצוב, שלא ימשך כל היום לדרך ארץ.  בפריה ורביה - היינו חוסן.  צפית לישועה - לדברי הנביאים.  הבנת דבר מתוך דבר - היינו דעת.  קב חומטון - ארץ מלחה, ומשמרת את הפירות מהתליע. |
| תנא דבי רבי ישמעאל: מערב אדם קב חומטון בכור של תבואה, ואינו חושש [=לאונאה, שכך דרך שמירת התבואה]. | ואינו חושש - למוכרה בדמי חטין, דלאו אונאה היא - שהרי שמירתן בכך. |
| אמר רבה בר רב הונא: כל אדם שיש בו תורה ואין בו |  |

## תוספות מסכת שבת דף לא עמוד א

שהמרו זה את זה - דיני אסמכתא מפורש במקום אחר (בבא מציעא דף עד. ושם).

אמונת זה סדר זרעים - מפרש בירושלמי שמאמין בחי העולמים וזורע.

# דף לא עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| יראת שמים, דומה לגזבר שמסרו לו מפתחות הפנימיות ומפתחות החיצונות לא מסרו לו. בהי עייל? | יראת שמים דומה - לפתחים חיצונים, שדרך להם נכנסים לפנימיים, כך, אם ירא שמים הוא - נעשה חרד לשמור ולעשות, ואם לאו - אינו חש לתורתו.  בהי עייל - באיזה פתח נכנס, לפתוח את הפנימיים. |
| מכריז רבי ינאי: חבל על דלית ליה דרתא, ותרעא לדרתא עביד.  אמר רב יהודה: לא ברא הקדוש ברוך הוא את עולמו אלא כדי שייראו מלפניו, שנאמר +קהלת ג+ והאלהים עשה שיראו מלפניו. |  |
| רבי סימון ורבי אלעזר הוו יתבי, חליף ואזיל רבי יעקב בר אחא.  אמר ליה חד לחבריה: ניקו מקמיה, דגבר דחיל חטאין הוא,  אמר לו אידך: ניקו מקמיה; דגבר בר אוריין הוא.  אמר ליה: אמינא לך אנא דגבר דחיל חטאין הוא - ואמרת לי את בר אוריין הוא?  תסתיים דרבי אלעזר הוא דאמר דגבר דחיל חטאין הוא, דאמר רבי יוחנן משום רבי אלעזר: אין לו להקדוש ברוך הוא בעולמו אלא יראת שמים בלבד, שנאמר +דברים י+ ועתה ישראל מה ה' אלהיך שואל מעמך כי אם ליראה וגו' וכתיב +איוב כח+ ויאמר לאדם הן יראת ה' היא חכמה וגו', שכן בלשון יוני קורין לאחת הן,  תסתיים. | (ואנא) +מסורת הש"ס: אנא+ אמינא לך - כלומר: אתה מיעטת בשבחו.  הן יראת ה' - יחידה היא היראה בעולם. |
| דרש רב עולא: מאי דכתיב +קהלת ז+ אל תרשע הרבה וגו', הרבה הוא דלא לירשע, הא מעט לירשע? אלא [=הכוונה שלא תוסיף על רשעך]: מי שאכל שום וריחו נודף, יחזור ויאכל שום אחר ויהא ריחו נודף? | מי שאכל שום וריחו נודף כו' - פירוקא הוא, כלומר, הכי קאמר קרא: אם רשעת מעט - אל תוסף על רשעך, דמי שאכל שום וריחו נודף כבר לחבריו, כלום יחזור ויאכל עוד אחר, ויהיה נודף יותר לזמן ארוך? |
| דרש רבא בר רב עולא: מאי דכתיב [=תהלים פרק עג פסוקים ג-ד: כִּי קִנֵּאתִי בַּהוֹלְלִים שְׁלוֹם רְשָׁעִים אֶרְאֶה.] "כִּי אֵין חַרְצֻבּוֹת לְמוֹתָם [=למוות שלהם] וּבָרִיא אוּלָם". - אמר הקדוש ברוך הוא: לא דיין לרשעים שאינן חרדין ועצבין מיום המיתה, אלא שלבם בריא להן כאולם.  והיינו דאמר רבה: מאי דכתיב +תהלים מט+ זה דרכם כסל למו - יודעין רשעים שדרכם למיתה, ויש להם חלב על כסלם.  שמא תאמר: שכחה היא מהן? תלמוד לומר "ואחריהם בפיהם ירצו סלה". | חרדין ועצבין - נוטריקון דחרצובות.  כאולם - שפתחו פתוח ורחב.  זה דרכם - לעיל מיניה כתיב קרבם בתימו לעולם דהיינו קבורה והדר כתיב זה דרכם כסל למו כלומר: יודעין הם שזו דרכם - אבל כסל למו, כליותיהם מחופין בחלבם מהשיב כליותיהם מחשבת סופם, ושמא תאמר מחמת החלב שכחו והרי הם שוגגין - תלמוד לומר: ואחריהם - את העתיד לבא לנפשם אחרי אובדם בפיהם ירצו ויספרו תמיד, ואף על פי כן - אינן חוזרין. |

### הסבר שיטת רבי יוסי

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] כחס על הנר כו'. [= כחס על השמן, כחס על הפתילה - חייב. רבי יוסי פוטר בכולן, חוץ מן הפתילה, מפני שהוא עושה פחם.]  רבי יוסי כמאן סבירא ליה?  אי כרבי יהודה סבירא ליה [=שמחייב על מלאכה שאינה צריכה לגופה] - אפילו בהנך נמי [=חס על הנר וכו'] ליחייב!  ואי כרבי שמעון סבירא ליה - פתילה נמי ליפטר! | אפילו בפתילה נמי ליפטר - דחס על הפתילה נמי אינה צריכה המלאכה לגופה, דמלאכה היינו כיבוי, וכיבוי עצמו אינו צריך לו, דאם לא הובערה מעולם הוה ניחא ליה אם מתחלה הובהבה, הואיל וחס עליה, כי אית בה טפי הוה ניחא ליה בה. |
| אמר עולא: לעולם כרבי יהודה סבירא ליה [=שמחייב על משאצל"ג], וקסבר רבי יוסי: סותר על מנת לבנות במקומו - הוי סותר, על מנת לבנות שלא במקומו - לא הוי סותר. [=ולכן כשמכבה את הנר בשביל השמן או הנר פטור, כי לא ידליק מחדש באותה הפתילה, וזה כמו סותר על מנת לבנות במקום אחר]. | לעולם כר' יהודה סבירא ליה - דמשום אין צריכה לגופה לא מיפטר, הואיל וצריכה לדבר אחר - מלאכת מחשבת הוא. וכי מכבה לה משום חייסא דשמן ונר היינו טעמא דפטור - קסבר: דסותר על מנת לבנות במקומו - הוי סותר.  כל מקלקל דשבת הוי פטור, דלאו היינו מלאכת מחשבת, וסותר דתנן באבות מלאכות דמיחייב - סותר על מנת לבנות הוא, ואינו יכול לבנות אלא אם כן סותרו, והשתא לאו קלקול הוא.  ורבי יהודה סבר: דאם במקומו חוזר ובונה, הוא דמחייב אסתירה, ואי לא – לא. ומכבה דומיא דסותר הוא, וכן קורע דומיא דסותר, ולהכי תנן: "הקורע על מנת לתפור", וכן מוחק תנן: "על מנת לכתוב", דכולם סותר נינהו, הלכך, על הפתילה חייסא דידיה אינה אלא להדליק, הלכך: מכבה על מנת להדליק - היינו במקומו, אבל כי חס על הנר או על השמן, ועל הפתילה אינו חס ואינו חושש אם משליכה, אפילו צריך לשמן להדליק בו פתילה אחרת לאחר זמן בתוך נר זה - אין זה סותר על מנת לבנות במקומו, שאין הכיבוי וההבערה לא בשמן ולא בנר אלא בפתילה, הלכך, לא שייכא סתירה ובנין אלא בפתילה, וכיון דאין מחשבת סופו לחזור ולהדליק פתילה זו - אין כאן עוד בנין במקום סתירה. ודקתני "שהוא עושה פחם" - כלומר: מפני שהם עושין פחם מתחלתה, ועומדת לחזור ולהאחיז בה אור, ואיכא בנין במקום סתירה.  ורבותינו מפרשין: נר ושמן - איכא למימר מיבעי ליה למידי אחריני ולא להדליק. ולי נראה שאין צריכין אנו לדוחק זה, דמשום "דאיכא למימר" לית לן למיפטריה - שהרי הוא יודע למה חס עליהן, וסתם נר אינו אלא להדליק בו פתילה. |
| אמר ליה רבה: מכדי, כל מלאכות ילפינן להו ממשכן, והתם סותר על מנת לבנות שלא במקומו הוא!  אמר ליה: שאני התם, כיון דכתיב +במדבר ט+ על פי ה' יחנו - כסותר על מנת לבנות במקומו דמי. | ומשכן סותר על מנת לבנות שלא במקומו הוא - שהיו סותרין אותו בחנייה זו, ונוסעים למקום אחר, וחונים, וחוזרים ומקימין אותו. |
| ורבי יוחנן אמר: לעולם [=רבי יוסי] כרבי שמעון סבירא ליה [=שפוטר משאצל"ג], ומאי שנא פתילה [=שאם מכבה בשבילה חייב]?  כדאמר רב המנונא ואיתימא רב אדא בר אהבה: הכא בפתילה שצריך להבהבה עסקינן [=כדי שהלהבה תדלק בקלות כשיבוא להדליקה], דבההיא אפילו רבי שמעון מודי, דקא מתקן מנא.  אמר רבא: דיקא נמי, דקתני: שהוא עושה פחם [=עכשיו], ולא קתני: מפני שנעשית פחם.  שמע מינה. | כר' שמעון - דפטר ליה משום דאין צריכין לגופה, וכחס על הפתילה היינו טעמא דמחייב - כגון שצריך להבהבה, שלא הובהבה מבעוד יום, דכיבוי זה צריך לגופו, שיהא הלהב נוח לאחוז בה כשיבא להדליקה.  שהוא עושה פחם - שהוא מתכוין ממש לעשותה כמין פחם - עכשיו, אלמא: בכבוי הצריך לגופו מיירי, ולא קתני שנעשית פחם מתחלתה שהובהבה, דנמצי למימר טעמא משום דבת בנין היא דאיכא בנין במקום סתירה, מה שאין כן בשמן ונר דלא שייך בהו בנין וסתירה. |

### משנה: על שלש עבירות

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  על שלש עבירות נשים מתות בשעת לידתן: על שאינן זהירות בנדה, בחלה, ובהדלקת הנר. | משנה.  בשעת לידתן - בגמרא מפרש מאי שנא שעת לידתן. |

### למה שלש עבירות אלו

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  נדה מאי טעמא?  אמר רבי יצחק: היא קלקלה בחדרי בטנה - לפיכך תלקה בחדרי בטנה.  תינח נדה, חלה והדלקת הנר מאי איכא למימר?  כדדרש ההוא גלילאה עליה דרב חסדא: אמר הקדוש ברוך הוא: רביעית דם נתתי בכם - על עסקי דם [=נדה] הזהרתי אתכם, | גמרא.  הכי גרסינן - בנדה מאי טעמא.  בחדרי בטנה - מקור דמה.  קלקלה - מרדה.  רביעית דם - חיי אדם תלויין בה. |

## תוספות מסכת שבת דף לא עמוד ב

וסותר על מנת לבנות במקומו - ור"ש פוטר אפי' בסותר על מנת לבנות במקומו אלא במקום שע"י סתירה יש תיקון (בבנין אחרון) יותר משלא היה בנין ראשון מעולם שם כגון בפתילה שצריך להבהבה דמחייב ר' שמעון כדאמר בסמוך ואם תאמר לר' שמעון הא דתנן בפרק כלל גדול (לקמן דף עג.) המכבה והסותר בשלמא מכבה משכחת לה דמתקן כדפירש כגון לעשות פחמין אלא סותר לא משכחת שיהא מתקן בסתירה זו יותר משלא היה בנוי שם מעולם ואמאי חייב לר' שמעון וי"ל דכולהו ממשכן ילפינן לה ולא היה כיבוי במשכן כ"א לעשות פחמין ולהכי לא מחייב ר"ש אלא בכה"ג אבל סותר אשכחן במשכן שאין מתקן בסתירה זו יותר משלא היה בנוי שם מעולם ולהכי מחייב שם אפי' ר"ש וא"ת כיון דסותר ומכבה בעינן ע"מ לבנות ולהבעיר א"כ בפרק כלל גדול (שם) דתנן המכבה והסותר הוי ליה למיתני המכבה ע"מ להבעיר והסותר ע"מ לבנות כי היכי דקתני המוחק ע"מ לכתוב שתי אותיות והקורע ע"מ לתפור שתי תפירות וי"ל דהתם נמי לא קתני ליה אלא משום דבעי למיתני שיעורא דשתי אותיות ושתי תפירות אבל במכבה וסותר על מנת להבעיר ולבנות כל שהוא מיחייב לא איצטריך למיתנייה.

# דף לב עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| ראשית קראתי אתכם - על עסקי ראשית [=חלה] הזהרתי אתכם,  נשמה שנתתי בכם קרויה נר - על עסקי נר [=של שבת] הזהרתי אתכם.  אם אתם מקיימים אותם - מוטב, ואם לאו - הריני נוטל נשמתכם. | ראשית קראתי אתכם - ראשית תבואתה (ירמיהו ב).  עסקי ראשית - ראשית עריסותיכם (במדבר טו).  הריני נוטל נשמתכם - ותאבד רביעית דמכם, ויכבה נרכם, ויבטל שם ראשיתכם, ונשים נצטוו על כך, כדאמרינן בבראשית רבה: היא איבדה חלתו של עולם - שעל ידה נטרד אדם הראשון שנתרם כחלה, וכבתה נרו של עולם, ושפכה דמו, ועוד, שצרכי הבית תלוין בה. |

### מדוע בשעת לידתן

|  |  |
| --- | --- |
| ומאי שנא בשעת לידתן?  אמר רבא: נפל תורא - חדד לסכינא. | נפל תורא - לארץ, שהוא עומד לשחיטה הכל אומרים: חדדו לסכינא עד שלא יקום, ויהא טורח להשליכו, כך, הואיל ואיתרע מזלה - מזומנת פורענותה לבא. |
| אביי אמר: תפיש [=תרבה] תירוס [=פשע והתרסה] אמתא [=השפחה] - בחד מחטרא [=הכאה] ליהוי. | תפיש תירוס אמתא - תרבה פשעים השפחה, וכולן תלקה בחבטה אחת.  תפיש - תרבה.  תירוס - פשע והתרסה.  מחטרא - בטדו"ר בלעז, +הכאה, הקשה+ כלומר: אשה עומדת ליסורי לידה על עונשה של חוה, ומצרפין לה עונשין הרבה לאותו מלקות. |
| רב חסדא אמר: שבקיה לרויא [=לשיכור], דמנפשיה נפיל [=כך האשה שנתעברה צריכה לבקש מה' שיפתח רחמה ולא תמות]. | שבקיה לרויא - לשיכור, אינך צריך להפילו שהוא יפול מאליו, כך האשה עומדת לילד משנתעברה, והיא צריכה לבקש להקדוש ברוך הוא לפתוח רחמה, והוא נמנע - והיא מתה מאליה, כל הני משל הדיוט נינהו. |
| מר עוקבא אמר: רעיא [=הרועה] חגרא [=צולע] ועיזי [=והעזים] ריהטן [=קלות לרוץ], אבב חוטרא - מילי, ואבי דרי - חושבנא, | רעיא חגרא ועיזי רהיטין - קלים לרוץ, ואינו יכול להגיען ולהלקותן על סרחונן.  אבב חוטרא מילי - כשהיא באה לפני גדרות צאן - שם הוא מדבר עמה להלקותה על פשעה, ואבי דרי - לבית הדיר של צאן באין לחשבון, גדרות צאן מתרגמינן חוטרין דען (במדבר לב) כלומר: האשה כשהיא בבריאות, פעמים שזכויותיה תולין, ואין כח במקטרג להזכיר עונה, אבל משהגיעה לפתח הסכנה וצריכה לנסים - שם מזכירין עונותיה ומעשיה, אם ראויה היא לנס אם לאו. |
| רב פפא אמר: אבב [=בפתח] חנואתא [=החנות] נפישי אחי ומרחמי [=ואוהבים], אבב [=בפתח] בזיוני [=הפסד ועוני] - לא אחי ולא מרחמי. [=כך בשעת הסכנה הורע ומזלה וחשיבותה]. | אבב חנואתא נפישי אחי ומרחמי - לפתח החנות, שמחלקים בו מזונות ויש שם עושר, הרבה אחים והרבה אוהבים יש, הכל נעשים אוהבים.  מרחמי - אוהבים.  אבב בזיוני - במקום שיש הפסד ועוני - לא אחי ולא מרחמי, כך, בשעת הסכנה הורע מזלה וחשיבותה, וחדלו פרקליטין שלה. |

### שעת הסכנה לגברים

|  |  |
| --- | --- |
| וגברי היכא מיבדקי [=על מעשיהם]?  אמר ריש לקיש: בשעה שעוברים על הגשר.  גשר ותו לא?  אימא: כעין גשר. [=כל מקום סכנה] | וגברי היאך מיבדקי - מעשים שלהם, להזכיר עונם וזכותם.  כעין גשר - כל מקום סכנה, כגון קיר נטוי, ויוצא לדרך. |
| רב לא עבר במברא [=במעבורת] דיתיב ביה גוי, אמר: דילמא מיפקיד ליה דינא עליה, ומתפיסנא בהדיה.  שמואל לא עבר אלא במברא דאית ביה גוי, אמר: שטנא בתרי אומי לא שליט.  רבי ינאי בדיק [=את הספינה שאין בה נקב] ועבר. | דילמא מיפקיד - נכרי דינא על חטאיו, ומתפיסנא בהדיה.  מברא - ספינה שעוברין בה את הנהר.  בדיק - הספינה, שלא יהא בה נקב. |

### לא לעמוד במקום סכנה

|  |  |
| --- | --- |
| רבי ינאי לטעמיה, דאמר: לעולם אל יעמוד אדם במקום סכנה לומר שעושין לו נס - שמא אין עושין לו נס. ואם עושין לו נס - מנכין לו מזכיותיו.  אמר רבי חנין: מאי קראה? +בראשית לב+ קטנתי מכל החסדים ומכל האמת.  רבי זירא ביומא דשותא [=רוח חזקה] לא נפיק לביני דיקלא. | מנכין - פוחתין.  קטנתי מכל החסדים - הוקטנו ונתמעטו זכיותי בשביל החסדים אשר עשית וגו'.  יומא דשותא - שמנשבת בו הרוח דרומית חזקה, המפלת חומות ועוקרת אילנות.  לביני דקלי - שלא יפיל הרוח דקל עליו. |
| אמר רב יצחק בריה דרב יהודה: לעולם יבקש אדם רחמים שלא יחלה, שאם יחלה - אומרים לו: הבא זכות והפטר.  אמר מר עוקבא: מאי קראה? +דברים כב+ כי יפל הנפל ממנו - ממנו [=ממעשיו] להביא ראיה [=כדי לזכות]. | ממנו להביא ראיה - מאחר שהוא נופל - צריך למצוא ממנו וממעשיו ראיה לזכות. |
| תנא דבי רבי ישמעאל: כי יפל הנפל ממנו (ממנו) - ראוי זה ליפול מששת ימי בראשית, שהרי לא נפל והכתוב קראו נופל. אלא שמגלגלין זכות על ידי זכאי וחובה על ידי חייב. | מששת ימי בראשית - דכתיב קורא הדורות מראש (ישעיה מא) - שנגלו לפניו הדורות, ומעשיהם, וקנס פורענותם.  שהרי - כשניתנה תורה עדיין לא נפל זה, והכתיב קראו נופל.  על ידי חייב - בעל הבית זה, שלא קיים מצות מעקה. |
| תנו רבנן: מי שחלה ונטה למות אומרים לו: התודה, שכן כל המומתין מתודין.  אדם יוצא לשוק - יהי דומה בעיניו כמי שנמסר לסרדיוט, חש בראשו - יהי דומה בעיניו כמי שנתנוהו בקולר, עלה למטה ונפל - יהי דומה בעיניו כמו שהעלוהו לגרדום לידון; שכל העולה לגרדום לידון, אם יש לו פרקליטין גדולים - ניצול, ואם לאו - אינו ניצול.  ואלו הן פרקליטין של אדם - תשובה ומעשים טובים.  ואפילו תשע מאות ותשעים ותשעה מלמדים עליו חובה, ואחד מלמד עליו זכות - ניצול, שנאמר +איוב לג+ אם יש עליו מלאך מליץ אחד מני אלף להגיד לאדם ישרו ויחננו ויאמר פדעהו מרדת שחת וגו'.  רבי אליעזר בנו של רבי יוסי הגלילי אומר: אפילו תשע מאות ותשעים ותשעה באותו מלאך לחובה ואחד לזכות - ניצול, שנאמר מליץ אחד מני אלף. | אומרים - העומדין שם.  שכן דרך כל המומתים מתודין - כדתנן בסנהדרין שכל המתודה יש לו חלק כו' שכן מצינו בעכן שאמר לו יהושע כו', בפרק נגמר הדין (סנהדרין מד, ב).  לשוק - מצויים שם מריבות ובעלי דינים נכרים וישראלים.  דומה כמו שנמסר לסרדיוט - להוליכו לפני השופט.  חש בראשו - חששא בעלמא, מיחוש קל.  נתנוהו בקולר - הוי טפי משנמסר לסרדיוט, וגרוע מעולה לגרדום שאין דנין שם אלא להריגה, ועל סרחון חמור, וצריך פרקליטין גדולים.  עלה למטה - שחלה הרבה, שצריך לעלות וליפול למשכב.  ואלו הן פרקליטין - שעושה למטה רצוי לבית דין של מעלה - תשובה ומעשים טובים.  באותו מלאך - שמליץ עליו זכות, והוא אחד מני אלף, ואפילו הוא עצמו מעיד עליו חובה - ניצול באחת של זכות שנאמר מליץ אחד מני אלף במליצתו של מלאך אין אלא אחת מאלף להגיד ישרו, ומשמע נמי שהמלאך המליץ הוי אחד מני אלף, דהא, מלאך כתיב, מכלל דהשאר מגידים עליו חובה, אלא מדלא כתיב אם יש עליו מליץ מלאך אחד מני אלף איכא למידרשיה אמלאך ואמליצה. |
| תנו רבנן: על שלש עבירות [=המנויות במשנתנו] נשים מתות יולדות [=בשעת לידתן],  רבי אלעזר אומר: נשים מתות ילדות [=בגיל צעיר].  רבי אחא אומר: בעון שמכבסות צואת בניהם בשבת,  ויש אומרים: על שקורין לארון הקודש ארנא. | יולדות - בשעת לידתן.  שלש עבירות - הנך דמתניתין.  ילדות - בחורות, ואפילו שלא בשעת לידה.  רבי אחא אומר - הילדות מתות על עון שמכבסות.  ארנא - כך היו קורין מגדלות שלהם - פריט"י +ומשמעו ארון,+ ובלשונינו משטי"ר +משמעו ארון+. |
| תניא, רבי ישמעאל בן אלעזר אומר: בעון שני דברים עמי הארצות מתים - על שקורין לארון הקודש ארנא, ועל שקורין לבית הכנסת בית עם. | בית עם - לשון ביזוי, שמתקבצין בו הכל.  ולארון הקדש ארנא - ואין קורין אותו ארון הקדש. |
| תניא, רבי יוסי אומר: שלשה בדקי מיתה נבראו באשה, ואמרי לה: שלשה דבקי מיתה, נדה וחלה והדלקת הנר.  [=גרסה] חדא [=שגורסים בדקי] כרבי אלעזר [=לעיל, שמתות בשעת לידה], וחדא [=הגרסה דבקי] כרבנן [=שמתות ילדות]. | בדקי - עונות שבודקין אותן בהן בשעת סכנה, כרבנן דאמרי יולדות.  דבקי - שמדבקין ומקרבין מיתה לפני זמנה, כר' אלעזר דתני ילדות. |
| תניא, רבן שמעון בן גמליאל אומר: הלכות הקדש תרומות ומעשרות הן הן גופי תורה, |  |

## תוספות מסכת שבת דף לב עמוד א

על שקורין לארון הקדש ארנא - לא ארון שעשה בצלאל קאמר דמסתמא לא היו מזכירים ארון שהיה לפני כמה שנים שנגנז בבית הראשון אלא לארון שבבית הכנסת אף על גב דבכל דוכתי קרי ליה תיבה כדתנן העובר לפני התיבה היורד לפני התיבה (ברכות פ"ה דף לד.) אור"י אשכחן נמי דקרי ליה ארון כדאמר תשעה וארון מצטרפין (שם פ"ז דף מז:).

# דף לב עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| ונמסרו לעמי הארץ [=להאמין להם שהפירות מעושרים ואינם הקדש]. | ונמסרו לעמי הארץ - שלא מסרו לבית דין למנות שומרין לדבר, והאמינה תורה את כל אדם עליהן, והן הן גופי תורה, שחברים אוכלין פתן וסומכין שניטל ממנו חלה ותרומה ומעשרות, והקדש נמי מסור לכל אדם להקדיש וחל הקדש על פי כל אדם, והן גופי תורה, שהיינו צריכים לחוש במטלטלין שמא הקדישו וחזר בו. ואף על גב דתקון רבנן דמאי - מכל מקום תורה האמינתו.  ורבותי מפרשים: הלכות הקדש - כגון יין לנסכים, כדמפרש בחומר בקדש (חגיגה כז, ב) שעמי הארץ נאמנים עליו. וקשיא לי: אי מדרבנן קאמר, דחשיב מאי דהימנוהו רבנן - לא הוה ליה למיתני תרומות ומעשרות, דרבנן לא הימנוהו. |

### עונש על עון נדרים

|  |  |
| --- | --- |
| תניא, רבי נתן אומר: בעון נדרים מתה אשה של אדם, שנאמר +משלי כב+ אם אין לך לשלם למה יקח משכבך מתחתיך.  רבי אומר: בעון נדרים בנים מתים כשהן קטנים, שנאמר +קהלת ה+ אל תתן את פיך לחטיא את בשרך [=לחייב את בניך], ואל תאמר לפני המלאך כי שגגה היא [=מה שנדרתי, ולא אשלם], למה יקצף האלהים על קולך [=קול נדריך] וחבל את מעשה ידיך. איזה הן מעשה ידיו של אדם - הוי אומר: בניו ובנותיו של אדם. | אם אין לך לשלם - עולות והקדשות שתדור.  משכבך - אשתך.  אל תתן את פיך - בנדר, לחטיא את בשרך - לחייב את בניך.  לפני המלאך - גזבר של הקדש.  כי שגגה - בשוגג קפצתי לנדור, ולא אשלם.  על קולך - בשביל קול נדריך. |

### עוונות שבגללם בנים מתים

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן, בעון נדרים בנים מתים - דברי רבי אלעזר ברבי שמעון.  רבי יהודה הנשיא אומר: בעון ביטול תורה.  בשלמא למאן דאמר בעון נדרים - כדאמרן, אלא למאן דאמר בעון ביטול תורה - מאי קראה?  דכתיב +ירמיהו ב+ לשוא הכיתי את בניכם מוסר [=תורה] לא לקחו.  רב נחמן בר יצחק אמר: למאן דאמר בעון נדרים נמי מהכא - לשוא הכיתי את בניכם - על עסקי שוא.  מכדי, רבי יהודה הנשיא היינו רבי, ורבי בעון נדרים קאמר [=בבריתא הקודמת]!  בתר דשמעה מרבי אלעזר ברבי שמעון. | לשוא הכיתי - בתמיה: וכי בחנם הכיתים, אינו אלא בשביל המוסר, דהיינו תורה, לא לקחו - לא למדו, לשון לקח.  על עסקי שוא - ששקרו בנדריהם, דדמי לשבועה.  והא בעון נדרים אמר - בברייתא קמייתא, ומשני: ההיא קמייתא בתר הך איתמר, דמעיקרא אמר בעון ביטול תורה, ובתר דשמע מר' אלעזר דשמע מר' שמעון אבוה דהוה רביה דרבי, בעון נדרים - אמר איהו נמי הכי. |
| פליגי בה רבי חייא בר אבא ורבי יוסי, חד אמר: בעון מזוזה, וחד אמר: בעון ביטול תורה.  למאן דאמר בעון מזוזה - מקרא [=למען ירבו ימיכם וימי בניכם] נדרש לפניו [=וכתבתם על מזוזת ביתך] ולא לפני פניו [=ולמדתם אותם את בניכם], ולמאן דאמר בעון ביטול תורה - מקרא נדרש לפניו ולפני פניו. | מקרא נדרש - למען ירבו ימיכם וימי בניכם נדרש לפניו, קאי אקרא דלקמיה דמשתעי במזוזה, ולא לפני פניו ולמדתם אותם את בניכם.  ולפני פניו - ואף בעון בטול תורה קאמר. |
| פליגי בה רבי מאיר ורבי יהודה; חד אמר: בעון מזוזה, וחד אמר: בעון ציצית.  בשלמא למאן דאמר בעון מזוזה - דכתיב +דברים יא+ וכתבתם על מזוזות ביתך, וכתיב בתריה: למען ירבו ימיכם וימי בניכם. אלא למאן דאמר בעון ציצית, מאי טעמא?  אמר רב כהנא ואיתימא שילא מרי: דכתיב +ירמיהו ב+ גם בכנפיך נמצאו דם נפשות אביונים נקיים.  רב נחמן בר יצחק אמר: למאן דאמר בעון מזוזה נמי מהכא, דכתיב [=באותו פרק בירמיה] +ירמיהו ב+ לא במחתרת מצאתים - שעשו פתחים כמחתרת. | גם בכנפיך - בשביל כנפיך שבטלת מצותם - נמצאו עליך חובת דם נפשות אביונים נקיים - בנים קטנים שלא חטאו.  כמחתרת - שאין לה פצימין, הכי אמר קרא: לא במחתרת פתחיהן מצאתים שלמים במצותי, כי על כל אלה הכיתי, דהאי קרא בתר לשוא הכיתי את בניכם כתיב. |
| אמר ריש לקיש: כל הזהיר בציצית זוכה ומשמשין לו שני אלפים ושמונה מאות עבדים, שנאמר +זכריה ח+ כה אמר ה' [צבאות] בימים ההמה אשר יחזיקו עשרה אנשים מכל לשנות הגוים [=10 כפול 70 אומות=700] [והחזיקו] בכנף איש יהודי לאמר נלכה עמכם וגו'. [=700 כפול 4 כנפות = 2800] | בכנף איש יהודי - בשכר הכנף יחזיקו בכנף עשרה אנשים מכל לשון, הרי שבע מאות לשבעים לשון, וארבע כנפות יש לו - הרי אלפים ושמנה מאות. |

### עוונות שונים ועונשם

|  |  |
| --- | --- |
| סימן: שנא חלה תרומה נגזלת דינא שבועה שיפוכתא גילויא ונבלותא.  תניא, רבי נחמיה אומר: בעון שנאת חנם - מריבה רבה בתוך ביתו של אדם, ואשתו מפלת נפלים, ובניו ובנותיו של אדם מתים כשהן קטנים. | שנאת חנם - שלא ראה בו דבר עבירה שיהא מותר לשנאותו - ושונאו.  מריבה רבה - מדה כנגד מדה.  ובניו קטנים מתים - אהבתו ניטלת ממנו, היינו נמי במדה. |
| רבי אלעזר ברבי יהודה אומר: בעון חלה אין ברכה במכונס [=באוצרות יין ושמן], ומארה משתלחת בשערים, וזורעין זרעים ואחרים אוכלין, שנאמר +ויקרא כו+ "אף אני אעשה זאת לכם והפקדתי עליכם בהלה את השחפת ואת הקדחת מכלות עינים ומדיבת נפש וזרעתם לריק זרעכם ואכלהו אויביכם", אל תקרי בהלה אלא בחלה.  ואם נותנין - מתברכין, שנאמר +יחזקאל מד+ (ראשית) [וראשית] עריסותיכם תתנו לכהן להניח ברכה אל ביתך. | במכונס - באוצרות יין ושמן, ומתוך כך באה מארה בשערים - שמוכרים ביוקר.  בחלה - בעון חלה.  והפקדתי - כמו לא נפקד ממנו איש (במדבר לא) - אמעט את מה שעליכם, שכנסתם כבר. |
| בעון ביטול תרומות ומעשרות שמים נעצרין מלהוריד טל ומטר, והיוקר הוה, והשכר אבד, ובני אדם רצין אחר פרנסתן ואין מגיעין, שנאמר [=איוב פרק כד פסוק יט]: צִיָּה גַם חֹם יִגְזְלוּ מֵימֵי שֶׁלֶג שְׁאוֹל חָטָאוּ.  מאי משמע?  תנא דבי רבי ישמעאל: בשביל דברים שצויתי אתכם [="ציה"] בימות החמה [="גם חם", דהיינו תרומות ומעשרות] ולא עשיתם - יגזלו מכם מימי שלג בימות הגשמים.  ואם נותנין - מתברכין, שנאמר +מלאכי ג+ הביאו את כל המעשר אל בית האוצר ויהי טרף בביתי ובחנוני נא בזאת אמר ה' צבאות אם לא אפתח לכם את ארובות השמים והריקתי לכם ברכה עד בלי די.  מאי עד בלי די? אמר רמי בר (רב) +מסורת הש"ס: [חמא]+ אמר רב: עד שיבלו שפתותיכם מלומר די. | השמים נעצרים - ומתוך שאין גשמים - היוקר הוה.  ושכר אבד - שכר ריוח.  ציה גם חום - ציה כמו צווי, דברים שצויתי אתכם בשעת החום, היינו תרומות ומעשרות. |
| בעון גזל הגובאי עולה, והרעב הווה, ובני אדם אוכלים בשר בניהן ובנותיהן, שנאמר +עמוס ד+ שמעו הדבר הזה פרות הבשן אשר בהר שמרון העשקות דלים הרצצות אביונים.  אמר רבא: כגון הני נשי דמחוזא, |  |

## תוספות מסכת שבת דף לב עמוד ב

מקרא נדרש לפניו ולפני פניו - תימה לר"י דבפ"ק דקדושין (דף לד. ושם) דאמר כל מצות עשה כו' ופריך ונקיש מזוזה לתלמוד תורה פי' וליפטרי נשים ממזוזה כי היכי דפטירי מתלמוד תורה ומשני לא ס"ד דכתיב למען ירבו ימיכם וגו' אטו גברי בעו חיי נשי לא בעו חיי והשתא הא קאי נמי אתלמוד תורה כדמשמע הכא אף על פי שאין הנשים חייבות וי"ל דבת"ת הוה מחייבינן נמי מהאי טעמא אי לא מיעט קרא בהדיא דכתיב ולמדתם אותם את בניכם ולא את בנותיכם אבל במזוזה דליכא מיעוט אלא היקשא מהאי טעמא אית לן למימר דאין להקיש.

רבי יהודה הנשיא היינו רבי ורבי בעון נדרים קאמר - והכא לא משני דאף בעון ביטול תורה קאמר כדמשני לקמן (דף לג:) גבי אף על לשון הרע דהתם שייך למימר דאף קאמר דבברייתא שניה שמביא אחריה קאי נמי אתנא קמא דקאמר על לשון הרע וקאמר איהו אף שאוכלים דברים שאינם מתוקנים אבל הכא אי אף קאמר א"כ ברייתא דלעיל דלא קאי את"ק הוה ליה למינקט נמי בעון ביטול תורה.

בעון ציצית כו' - דוקא בימיהם שהיו מלבושיהם כך בארבע כנפות היו נענשים מי שלא היה להם ציצית כדמוכח (מנחות מא.) גבי א"ל מלאכא לרב קטינא כו' אבל השתא שאין העולם רגילים במלבושים כאלו אין צריך לקנות אך טוב לקנות טלית ולברך עליו בכל יום כדאמר בסוף פרק קמא דסוטה (דף יד.) וכי לאכול מפריה היה רוצה משה אלא אמר משה מצוה שאוכל לקיים יתקיים על ידי [ת"י].

# דף לג עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| דאכלן ולא עבדן. וכתיב +עמוס ד+ הכיתי אתכם בשדפון ובירקון הרבות גנותיכם וכרמיכם ותאניכם וזיתיכם יאכל הגזם, וכתיב +יואל א+ יתר הגזם אכל הארבה ויתר הארבה אכל הילק ויתר הילק אכל החסיל, וכתיב [=ישעיהו פרק ט פסוק יט:] וַיִּגְזֹר עַל יָמִין וְרָעֵב וַיֹּאכַל עַל שְׂמֹאול וְלֹא שָׂבֵעוּ אִישׁ בְּשַׂר זְרֹעוֹ יֹאכֵלוּ, אל תקרי בשר זרעו אלא בשר זרעו. | דאכלן ולא עבדן - ונמצא שגוזלות את בעליהן, ועוד, מתוך שמלומדות במאכל ובמשתה גורמות לבעלים לגזול.  וכתיב - בההיא פרשה בנבואת עמוס: הכיתי אתכם בשדפון וסיפיה דקרא כרמיכם וזיתיכם יאכל הגזם, וכתיב ביואל יתר הגזם דמשמע שהגזם אינו אלא תחלת מכה ואחריה באים ארבה וחסיל, אלמא: גובאי עולה בעון גזל, וכיון דמיני גובאי עולין - רעב הוה, וכיון דהרעב הוה - כתיב בישעיה ויגזור על ימין ורעב וגו' וסיפיה דקרא איש בשר זרועו יאכלו. |
| בעון עינוי [=איחור] הדין ועיוות הדין [=שמעוותים אותו במזיד] וקלקול הדין [=פסיקה מוטעית מתוך רשלנות] וביטול תורה - חרב וביזה רבה, ודבר ובצורת בא, ובני אדם אוכלין ואינן שבעין, ואוכלין לחמם במשקל,  דכתיב +ויקרא כו+ והבאתי עליכם חרב נקמת נקם ברית וגו'. ואין ברית אלא תורה, שנאמר +ירמיהו לג+ אם לא בריתי יומם ולילה וגו', וכתיב +ויקרא כו+ בשברי לכם מטה לחם ואפו עשר נשים וגו', וכתיב +ויקרא כו+ יען וביען במשפטי מאסו. | עינוי הדין - שמאחרין הדיינין לדונו, ולא לשם שמים, אלא לאחר שהוברר להן הדין משהין אותו.  עוות הדין - שמעוותין אותו מזידין.  קלקול הדין - שלא היו מתונין בו לעיין כל צרכן, ונתקלקל מאליו.  חרב וביזה רבה כו' - דכתיב נקם ברית ואין ברית אלא תורה, דכתיב אם לא בריתי יומם ולילה, והגית בו יומם ולילה, וכתיב חרב, ועל ידי חרב - דהיינו משלחת גירוי מלחמה, הביזה באה, וכתיב ושלחתי דבר - הרי דבר, וכתיב בשברי לכם מטה לחם - הרי בצורת, וכתיב בסוף כל הקללות יען וביען במשפטי מאסו - הרי עינוי ועיוות וקלקול בכלל. |
| בעון שבועת שוא ושבועת שקר וחילול השם וחילול שבת - חיה רעה רבה, ובהמה כלה, ובני אדם מתמעטין, והדרכים משתוממין.  שנאמר +ויקרא כו+: "ואם באלה לא תוסרו לי" - אל תקרי באלה אלא באלה, וכתיב +ויקרא כו+: והשלחתי בכם את חית השדה וגו'. וכתיב בשבועת שקר +ויקרא יט+: "ולא תשבעו בשמי לשקר וחללת את שם אלהיך", ובחלול השם כתיב +ויקרא כב+ "ולא תחללו את שם קדשי", ובחלול שבת כתיב +שמות לא+ "מחלליה מות יומת", ויליף חילול חילול משבועת שקר. | שבועות שוא - כל המשנה את הידוע, כגון: על האיש שהוא אשה,  שבועת שקר - שאין בדאותו ניכרת, ומאמין שקר לבריות.  והדרכים משתוממין - מאין עובר.  אלא באלה - ויש במשמע בין שוא בין שקר, וכתיב בשבועת שקר וחללת, ובשבת ובחילול השם כתיב חילול, וגמרינן משבועה.  חילול השם - אדם גדול שבני אדם למדים הימנו ואינו נזהר במעשיו, נמצאו הקטנים מזלזלין בתורה על ידו, ואומרים: זהו מבין שאין ממש בתורה ובמצות, ונמצא השם מתחלל, נעשה דבריו חולין. |
| בעון שפיכות דמים בית המקדש חרב, ושכינה מסתלקת מישראל, שנאמר +במדבר לה+ ולא תחניפו וגו' ולא תטמא את הארץ אשר אתם ישבים בה אשר אני שכן בתוכה, הא אתם מטמאים אותה - אינכם יושבים בה, ואיני שוכן בתוכה. [=כלומר: בית המקדש חרב] | אין אני שוכן - חורבן הבית במשמע, שאין משכני בתוכם. |
| בעון גלוי עריות ועבודת כוכבים והשמטת שמיטין ויובלות - גלות בא לעולם, ומגלין אותן, ובאין אחרים ויושבין במקומן,  שנאמר [=בפרשת עריות] +ויקרא יח+ "כי את כל התועבות האל עשו אנשי הארץ וגו'", וכתיב "ותטמא הארץ ואפקד עונה עליה וגו'", וכתיב +ויקרא יח+ "ולא תקיא הארץ אתכם בטמאכם אותה", ובעבודת כוכבים כתיב +ויקרא כו+ ונתתי את פגריכם וגו' וכתיב +ויקרא כו+ והשמותי את מקדשיכם וגו'... ואתכם אזרה בגוים. בשמיטין וביובלות כתיב +ויקרא לד+: אז תרצה הארץ את שבתתיה כל ימי השמה ואתם בארץ אויביכם וגו' וכתיב כל ימי השמה תשבת. | כי את כל התועבות - בפרשת עריות כתיב.  ונתתי את פגריכם על פגרי גלוליכם - דהיינו עבודה זרה, וכתיב בתריה ואתכם אזרה בגוים וכתיב ושממו עליה אויביכם היושבים בה, הרי שהם גולין, ואויביהם יושבין במקומן.  שבתותיה - שמיטין.  ואתם בארץ אויביכם - ולעיל מיניה כתיב ושממו עליה אויביכם. |

### עון נבלות פה

|  |  |
| --- | --- |
| בעון נבלות פה צרות רבות, וגזירות קשות מתחדשות, ובחורי שונאי ישראל מתים, יתומים ואלמנות צועקין ואינן נענין, שנאמר +ישעיהו ט+ על כן על בחוריו לא ישמח ה' ואת יתמיו (ואלמנתיו) [ואת אלמנותיו] לא ירחם כי כלו חנף ומרע וכל פה דבר נבלה בכל זאת לא שב אפו ועוד ידו נטויה.  מאי ועוד ידו נטויה? אמר רבי חנן בר רבא: הכל יודעין כלה למה נכנסה לחופה, אלא כל המנבל פיו אפילו חותמין עליו גזר דין של שבעים שנה לטובה - הופכין עליו לרעה.  אמר רבה בר שילא אמר רב חסדא: כל המנבל את פיו - מעמיקין לו גיהנם, שנאמר [=משלי פרק כב,יד]:שׁוּחָה עֲמֻקָּה פִּי זָרוֹת [=זְעוּם יְקֹוָק יִפָּל שָׁם].  רב נחמן בר יצחק אמר: אף שומע ושותק, שנאמר +משלי כב+ זעום ה' יפל שם. | לא ישמח - הרי צרות וגזירות.  ואת יתומיו ואת אלמנותיו לא ירחם - הרי צועקין ואינם נענין, בעון מה - כי כלו חנף ומרע וכל פה דובר נבלה ועוד ידו נטויה, לשון ועד - כל שנותיו של אדם שהן שבעים שנה - יד הדין נטויה עליו לבטל זכיותיו בעון זה.  הכל יודעין כו' - ולא הוצרך לאדם לפרש למה נכנסה, והמנבל פיו בכך - אפילו כו'.  שוחה עמוקה - מוכנת לפי זרות, למי שפיו זרה.  זעום ה' יפול שם - זעם של הקדוש ברוך הוא הוא שורה שם אצל פי זרות, היושב אצלו ושומע קרוי זעומו של הקדוש ברוך הוא. |
| אמר רב אושעיא: כל הממרק עצמו [=מפנה לבו משאר עסקים] לעבירה - חבורות ופצעין יוצאין בו, שנאמר [=משלי פרק כ,ל]: חַבֻּרוֹת פֶּצַע תַּמְרוּק בְּרָע [=וּמַכּוֹת חַדְרֵי בָטֶן]. ולא עוד אלא שנדון בהדרוקן, שנאמר: ומכות חדרי בטן. |  |

### מחלת הדרוקן

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב נחמן בר יצחק: סימן לעבירה הדרוקן.  תנו רבנן, שלשה מיני הדרוקן הן: של עבירה - עבה, ושל רעב - תפוח, ושל כשפים - דק.  שמואל הקטן חש ביה אמר: רבונו של עולם, מי מפיס?  איתסי.  אביי חש ביה, אמר רבא: ידענא ביה בנחמני דמכפין נפשיה.  רבא חש ביה.  והא רבא הוא דאמר: נפישי קטילי קדר מנפיחי כפן!  שאני רבא, דאנסי ליה רבנן בעידניה בעל כורחיה. | הממרק עצמו - מפנה לבו לכך, ממרק עצמו משאר עסקים להתעסק בעבירות.  תמרוק ברע - הממרק ברע.  הדרוקן - חולי הוא.  של עבירה עבה - הבאה בשביל עבירה - עבה, בשרו מתקשה ועב ונפוח בעובי.  תפוח - שייני"ס נפוח עורו על בשרו ומים בינתיים, ונראה כזכוכית, ורך מתוכו.  דק - בשרו דק וכחוש.  מי מפיס - מי מטיל גורל להבחין ולהודיע שאינו של עבירה, עכשיו יאמרו עלי שעברתי על דת ואין הכל יודעין בשלשה סימנים שאמרנו, ופעמים שמשתנין.  ידענא ביה - שמחמת רעב בא לו, ואין צריך לחשדו.  והא רבא דאמר - כלומר: למה חש בו, והא לא הרעיב את עצמו, מדקאמר ידענא ביה בנחמני - מכלל דהמרעיב עצמו רע בעיניו, ואי משום שהיה משהה נקביו, ואמרינן בבכורות (מד, ב): צואה רבה - הדרוקן רבה, שעל שהיית נקבים הוא בא.  הא איהו אמר נפישי קטילי קדר - רבים הרוגי נקבים ממותי הדרוקן של רעב, קדר - לשון קדרה, על שם ששופך כקדרה.  דאנסי ליה רבנן בעידניה - התלמידים הקבועים להם עת לפניו אונסין אותו להשהות נקביו. |

### אסכרה

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן, ארבעה סימנין הן: סימן לעבירה - הדרוקן, סימן לשנאת חנם - ירקון, סימן לגסות הרוח - עניות, סימן ללשון הרע - אסכרה. | סימן לגסות הרוח עניות - בפרק האיש מקדש (קדושין מט, ב) מפרש: מאי עניות - עניות דתורה. |
| תנו רבנן: אסכרה באה לעולם | אסכרה - חולי המתחיל במעיים וגומר בגרון, הנקרא בונמלא"ן +אסכרה+. |

# דף לג עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| על המעשר,  רבי אלעזר ברבי יוסי אומר: על לשון הרע.  אמר רבא, ואיתימא רבי יהושע בן לוי: מאי קראה? [=תהלים פרק סג פסוק יב] וְהַמֶּלֶךְ יִשְׂמַח בֵּאלֹהִים יִתְהַלֵּל כָּל הַנִּשְׁבָּע בּוֹ כִּי יִסָּכֵר [=אסכרה] פִּי דוֹבְרֵי שָׁקֶר. | על המעשר - האוכל פירותיו טבלים, והוא במיתה בידי שמים, וזוהי מיתתו מדה במדה, דדרך גרונו נכנס במעיו.  יסכר - אסכרה. |
| איבעיא להו: רבי אלעזר ברבי יוסי על לשון הרע קאמר, או דילמא **אף** על לשון הרע נמי קאמר?  תא שמע, כשנכנסו רבותינו לכרם ביבנה היה שם רבי יהודה, ורבי אלעזר ברבי יוסי, ורבי שמעון. נשאלה שאלה זו בפניהם: מכה זו [=אסכרה] מפני מה מתחלת בבני מעיים וגומרת בפה?  נענה רבי יהודה ברבי אלעאי ראש המדברים בכל מקום ואמר: אף על פי שכליות יועצות, ולב מבין, ולשון מחתך - פה גומר. [=לדבר לשון הרע]  נענה רבי אלעזר ברבי יוסי ואמר: מפני שאוכלין בה דברים טמאין.  דברים טמאים סלקא דעתך? אלא: שאוכלין בה דברים שאינן מתוקנים.  נענה רבי שמעון ואמר: בעון ביטול תורה.  אמרו לו: נשים יוכיחו!  שמבטלות את בעליהן.  נכרים יוכיחו!  שמבטלין את ישראל.  תינוקות יוכיחו!  שמבטלין את אביהן.  תינוקות של בית רבן יוכיחו!  התם כדרבי גוריון, דאמר רבי גוריון, ואיתימא רב יוסף ברבי שמעיה: בזמן שהצדיקים בדור - צדיקים נתפסים על הדור, אין צדיקים בדור - תינוקות של בית רבן נתפסים על הדור.  אמר רבי יצחק בר זעירי ואמרי לה אמר רבי שמעון בן נזירא: מאי קראה? +שיר השירים א+ - אם לא תדעי לך היפה בנשים צאי לך בעקבי הצאן וגו' ואמרינן: גדיים הממושכנין על הרועים.  שמע מינה: אף על לשון הרע נמי קאמר [=שהרי בבריתא השניה אמר על אכילת דברים אסורים], שמע מינה. | לכרם - זה בית המדרש שיושבין שורות שורות ככרם, כך מפורש בירושלמי בברכות.  מכה זו - אסכרה.  ראש המדברים - במצות המלך, שצוה עליו לדבר תחלה בכל מקום, כדלקמן.  פה גומר - לשון הרע, והוא בא על כך, לפיכך מתחיל במעיים ומסיים בפה, שהלב מבין לספר לשון הרע, ובודה הדברים מלבו.  פה גומר - הכל יוצא מן הגרון.  דברים טמאים סלקא דעתך - וכי עונשה מיתה, דבשלמא לשון הרע עונשה מיתה, דכתיב (תהלים קא) מלשני בסתר רעהו אותו אצמית.  מתוקנין - מעושרים, שהטבל במיתה בידי שמים, כדיליף באלו הן הנשרפים (סנהדרין פג, א).  בעון בטול תורה - דענוש נמי מיתה, כדאמרן מקרא נדרש לפני פניו למען ירבו ימיכם, הא אם לא תלמדו - יתמעטו.  נשים יוכיחו - שאינן מצוות על דברי תורה, דכתיב ולמדתם אותם את בניכם ולא בנותיכם, ומתות באסכרה, אמר להן: אף הן מבטלות את בעליהן.  תינוקות יוכיחו - שאינן בני לימוד, אמר להן: אף הן בעון שמבטלים את אביהם להוליכן לחמה ולצונן, ולפייסן באגוזים.  של בית רבן - לא בטלין ולא מבטלין.  אם לא תדעי לך - לשמור מצותי - צאי לך ובקשי רחמים בזכות עקבי הצאן - אבות הראשונים שהיו רגלי הצאן וחזוקם, ורעי בזכותן את גדיותיך - תינוקות שלך, שלא יתפשו על משכנות הרועים - רועי הדור ופרנסיו.  שמע מינה אף על לשון הרע - ולא פליג אמעשר, דהא קאמר הכא שהם אוכלין דברים שאינן מתוקנין. |

### מעשה רשב"י והמערה

|  |  |
| --- | --- |
| ואמאי קרו ליה [=לרבי יהודה ברבי אלעאי] ראש המדברים בכל מקום?  דיתבי רבי יהודה ורבי יוסי ורבי שמעון, ויתיב יהודה בן גרים גבייהו. פתח רבי יהודה ואמר: כמה נאים מעשיהן של אומה זו: תקנו שווקים, תקנו גשרים, תקנו מרחצאות. רבי יוסי שתק. נענה רבי שמעון בן יוחאי ואמר: כל מה שתקנו - לא תקנו אלא לצורך עצמן, תקנו שווקין - להושיב בהן זונות, מרחצאות - לעדן בהן עצמן, גשרים - ליטול מהן מכס. הלך יהודה בן גרים וסיפר דבריהם, ונשמעו למלכות. אמרו: יהודה שעילה – יתעלה [=להיות ראש המדברים], יוסי ששתק - יגלה לציפורי, שמעון שגינה - יהרג. | בן גרים - בן גר וגיורת היה.  של אומה זו - רומיים.  שווקין - סדר מושב שווקי עיירות וחוצותיהן.  וסיפר דבריהם - לתלמידים או לאביו ואמו, ולא להשמיען למלכות, ונשמעו על ידו למלכות.  יתעלה - להיות ראש המדברים. |
| אזל [=רבי שמעון בן יוחאי] הוא ובריה טשו [=התחבאו] בי מדרשא.  כל יומא הוה מייתי להו דביתהו ריפתא וכוזא דמיא וכרכי.  כי תקיף גזירתא, אמר ליה לבריה: נשים דעתן קלה עליהן, דילמא מצערי לה ומגליא לן.  אזלו טשו במערתא.  איתרחיש ניסא איברי להו חרובא ועינא דמיא. והוו משלחי מנייהו, והוו יתבי עד צוארייהו בחלא [=בחול], כולי יומא גרסי, בעידן צלויי לבשו מיכסו ומצלו, והדר משלחי מנייהו כי היכי דלא ליבלו.  איתבו תריסר שני במערתא.  אתא אליהו וקם אפיתחא דמערתא, אמר: מאן לודעיה לבר יוחי דמית קיסר ובטיל גזרתיה? נפקו. | איברי להו חרובא - לאכול פירותיו, ועינא דמיא לשתות.  בחלא - בחול, שהיו פושטין בגדיהם שלא יבלו, ומכסין ערותן בחול. |
| חזו אינשי דקא כרבי [=חורשים] וזרעי, אמר: מניחין חיי עולם ועוסקין בחיי שעה!  כל מקום שנותנין עיניהן - מיד נשרף. יצתה בת קול ואמרה להם: להחריב עולמי יצאתם? חיזרו למערתכם!  הדור אזול. איתיבו תריסר ירחי שתא. אמרי: משפט רשעים בגיהנם - שנים עשר חדש.  יצתה בת קול ואמרה: צאו ממערתכם!  נפקו, כל היכא דהוה מחי רבי אלעזר - הוה מסי רבי שמעון.  אמר לו: בני, די לעולם אני ואתה. | כרבי - חורשים.  ועוסקין בחיי שעה - דאפשר על ידי נכרים, והקדוש ברוך הוא מחלק מזון וריוח לעושי רצונו.  משפט רשעים בגיהנם שנים עשר חודש - שנאמר (ישעיה סו) ואשם לא תכבה והיה מדי חדש בחדשו ומדי שבת בשבתו יבא כל בשר, אף הנדונים בו במשמע, מה שבתות למינוי שלהם, אף חדשים למינוי שלהן, והאי ודאי בפושעי גיהנם משתעי, דכתיב לעיל מיניה ויצאו וראו בפגרי האנשים הפושעים בי - הכי תני לה בסדר עולם (פ"ג).  די לעולם - בעוסקי תורה אני ואתה. |
| בהדי פניא דמעלי שבתא חזו ההוא סבא דהוה נקיט תרי מדאני אסא, ורהיט בין השמשות. אמרו ליה: הני למה לך?  אמר להו: לכבוד שבת.  ותיסגי לך בחד?  חד כנגד זכור, וחד כנגד שמור.  אמר ליה לבריה: חזי כמה חביבין מצות על ישראל! יתיב דעתייהו. | תרי מדאני - חבילות של הדס להריח בשבת.  מדאני - כמו מעדנות כימה (איוב לח). |
| שמע רבי פנחס בן יאיר חתניה ונפק לאפיה, עייליה לבי בניה הוה קא אריך ליה לבישריה, חזי דהוה ביה פילי [=סדקים] בגופיה [=מחמת הישיבה בחול], הוה קא בכי, וקא נתרו דמעת עיניה וקמצוחא ליה.  אמר לו: אוי לי שראיתיך בכך!  אמר לו: אשריך שראיתני בכך, שאילמלא לא ראיתני בכך - לא מצאת בי כך. דמעיקרא כי הוה מקשי רבי שמעון בן יוחי קושיא - הוה מפרק ליה רבי פנחס בן יאיר תריסר פירוקי, לסוף כי הוה מקשי רבי פנחס בן יאיר קושיא - הוה מפרק ליה רבי שמעון בן יוחי עשרין וארבעה פירוקי. | אריך - מתקן ומחליק.  פילי - בקעים סדקים, מחמת החול.  וקמצווחו ליה - לר' שמעון, שהדמעות מלוחין ומכאיבין את המכה בתחלתן. |
| אמר: הואיל ואיתרחיש ניסא - איזיל אתקין מילתא, דכתיב +בראשית לג+ ויבא יעקב שלם, ואמר רב: שלם בגופו, שלם בממונו, שלם בתורתו.  +בראשית לג+ ויחן את פני העיר אמר רב: מטבע תיקן להם, ושמואל אמר: שווקים תיקן להם, ורבי יוחנן אמר: מרחצאות תיקן להם.  אמר: איכא מילתא דבעי לתקוני?  אמרו ליה: איכא דוכתא דאית ביה ספק טומאה, | אתקין מילתא - כדרך שעשה יעקב כשניצול מיד עשו.  שלם בגופו - שנתרפא מצלעתו.  שלם בתורתו - שלא שכח תלמודו מפני טורח הדרך.  תיקן להם - דברי חן וחנייה, ולי נראה: מויקן את חלקת השדה - לשון תיקון. |

## תוספות מסכת שבת דף לג עמוד ב

ה"ג ר"ת הלך רבי יהודה בן גרים וסיפר דברים ונשמעו למלכות - ויש ספרים שכתב בהן יהודה ואין נראה לרבינו תם דאמרינן בפרק קמא דמועד קטן (דף ט.) כי הוו מיפטרי ר' יהודה בן גרים ור"ש בן חלפתא מר' שמעון בן יוחי אמר ליה לבריה אנשים הללו אנשי צורה הם זיל גבייהו דליברכוך מכלל דגברא רבה היה ובסוף שמעתא ל"ג גל של עצמות בלשון גנאי אלא נח נפשיה.

# דף לד - א

|  |  |
| --- | --- |
| ואית להו צערא לכהנים לאקופי.  אמר איכא איניש דידע דאיתחזק הכא טהרה?  א''ל ההוא סבא: כאן קיצץ בן זכאי תורמסי תרומה. [=זו הוכחה שהיה אותו מקום טהור]  עבד איהו נמי הכי [=קצץ תורמוסים]. כל היכא דהוה קשי טהריה וכל היכא דהוה רפי צייניה.  אמר ההוא סבא: טיהר בן יוחי בית הקברות! [=לשון ביקורת על טהרת המקום]  א''ל: אילמלי (לא) היית עמנו ואפי' היית עמנו ולא נמנית עמנו, יפה אתה אומר. עכשיו שהיית עמנו ונמנית עמנו יאמרו: זונות מפרכסות זו את זו תלמידי חכמים לא כל שכן! [=שראוי להם לעזור זה לזה]  יהב ביה עיניה ונח נפשיה. | ואית להו צערא לאקופי. שהיה אותו שוק שהספק בו מקום מעבר העיר לרבים והכהנים לא היו יכולין ליכנס שם מפני טומאה וצריך להקיף דרך אחר ארוך:  איכא דידע דאיתחזק טהרה. בהאי שוק מימיו שלא היה בית הקברות גמור ולא ניתן לפנותו:  כאן קיצץ בן זכאי. שתלן ועקרן לאחר גידולן:  תורמסי תרומה. הצריכות לשמרן בטהרה וגם הוא היה כהן כדאמרינן [בתוספתא דפרה] (פ''ג) אם מה שעשו ידי שכחתי:  עבד איהו נמי הכי. היה מקצץ תורמסין ומשליכן שם ונעשה נס וצף המת במקום שהוא שם וציינו למקום הקבר הכי מפרש בפסיקתא דפרשת העומר ובסדר זרעים ירושלמי:  היית. במעמד: ונמנית. הסכמת לדעתנו להיות מן המנין: מפרכסות זו את זו. את שער חברתה להיות נאה:  גל מעצמות. כמת שנרקב בשרו ונפל מזמן הרבה: |
| נפק לשוקא, חזייה ליהודה בן גרים. אמר: עדיין יש לזה בעולם?! נתן בו עיניו ועשהו גל של עצמות. |  |

### משנה: שלשה דברים צריך אדם

|  |  |
| --- | --- |
| מתני'  ג' דברים צריך אדם לומר בתוך ביתו ערב שבת עם חשכה [=קרוב לכניסת השבת]: עשרתם? ערבתם [=עירובי תחומין וחצרות]? הדליקו את הנר! | מתני'  עם חשכה. שאם ימהר להזכירם מבעוד יום יפשעו ויאמרו עדיין יש שהות:  עשרתם. פירות האילן לסעודת שבת, שאף אכילת עראי של שבת קובעת למעשר כדאמרינן במסכת ביצה (דף לד:) דשבת עונג איקרי מכל שהוא הוי עונג:  ערבתם. ערובי תחומין וחצירות. והני תרי שייכי למימרינהו בלשון שאלה דשמא כבר עשו.. אבל בנר לא שייך הדלקתם, דדבר הנראה לעין הוא: |
| ספק חשכה ספק אינו חשכה אין מעשרין את הודאי [=שנחשב תיקון ואסור מדרבנן], ואין מטבילין את הכלים, ואין מדליקין את הנרות.  אבל מעשרין את הדמאי, ומערבין, וטומנין את החמין: | ספק חשכה. כגון בין השמשות  אין מעשרין את הודאי דתיקון מעליא הוא אע''ג דשבות בעלמא היא קסבר גזרו על השבות אף על בהש''מ:  ואין מטבילין את הכלים. דהוי נמי שבות כדאמרינן במסכת ביצה (דף יח.) דנראה כמתקן כלי:  ואין מדליקין את הנרות. כ''ש דספיקא דאורייתא היא וזו ואין צריך לומר זו קתני:  אבל מעשרין את הדמאי. דלא דמי למתקן דרוב ע''ה מעשרין הן:  ומערבין. עירוב ובגמרא פריך הא תנן לעיל עם חשכה ערבתם מקמי דליהוי ספק:  וטומנין את החמין. נותנן בקופה של מוכין להיות חומם משתמר בהן אבל משחשכה ודאי אין טומנין בהן כדמפרש בגמ': |

### לומר בניחותא

|  |  |
| --- | --- |
| גמ'  מנא הני מילי?  א''ר יהושע בן לוי: אמר קרא [=איוב פרק ה פסוק כד]: וְיָדַעְתָּ כִּי שָׁלוֹם אָהֳלֶךָ וּפָקַדְתָּ נָוְךָ וְלֹא תֶחֱטָא.  אמר רבה בר רב הונא: אע''ג דאמור רבנן שלשה דברים צריך אדם לומר וכו' צריך למימרינהו בניחותא כי היכי דליקבלינהו מיניה.  אמר רב אשי: אנא לא שמיע לי הא דרבה בר רב הונא, וקיימתי מסברא. | גמ' |

|  |  |
| --- | --- |
| הא גופא קשיא, אמרת שלשה דברים צריך אדם לומר בתוך ביתו ערב שבת עם חשכה, עם חשכה [=סמוך לחשכה] אין, ספק חשכה ספק אינו חשכה לא, והדר תני: ספק חשכה ספק אינו חשכה מערב!?  סימן בגופיא זימרא ציפרא בחבלא דמילתא:  א''ר אבא אמר רב חייא בר אשי אמר רב: לא קשיא, כאן בעירובי תחומין [=שאיסורו מבוסס יותר, נחשב תיקון ואסור בין השמשות] כאן בעירובי חצרות [=שנחשב חומרא בעלמא, ולכן לא נחשב כל כך תיקון, ומותר בבין השמשות]. | עם חשכה. מבעוד יום הוא ויש שהות לעשר ולערב:  בעירובי תחומין. תיקון מעליא דאסמכוה רבנן תחומין אקראי, ואפי' למאן דאמר תחומין דרבנן כדאמרינן בעירובין (דף נא.) ילפינן מקום ממקום ומקום מניסה כו', אבל עירובי חצרות חומרא בעלמא הוא ולא מיקרי שביתה מעלייתא, וספקא דבין השמשות שפיר דמי: |

### עירוב שנעשה בין השמשות

|  |  |
| --- | --- |
| ואמר רבא: אמרו לו שנים: "צא וערב עלינו", לאחד עירב עליו מבעוד יום, ולאחד עירב עליו בין השמשות, זה שעירב עליו מבעוד יום נאכל עירובו בין השמשות, וזה שעירב עליו בין השמשות נאכל עירובו משחשכה - שניהם קנה עירוב.  מה נפשך: אי בין השמשות יממא הוא - בתרא ליקני קמא לא ליקני!  ואי בין השמשות ליליא הוא - קמא ליקני בתרא לא ליקני!  בין השמשות ספקא הוא, וספקא דרבנן לקולא. | בין השמשות קונה עירוב. שהוא תחילת קדושת היום:  נאכל. שאכלו כלב או אדם:  שעירב עליו מבעוד יום. הניח עירוב לסוף התחום מבעוד יום ולא הספיק להחשיך ממש עד שנאכל בין השמשות:  שניהם קנו עירוב. דלגבי האי שנאכל בין השמשות משוינן ליה ליליא ואמרינן כבר קדש היום בעוד העירוב קיים וקנה עירוב, דהלכה כר' יוסי דאמר בעירובין (דף לה.) ספק עירוב כשר, ולגבי דהאי שהונח עליו בין השמשות ונתקיים עד שחשכה משוינן לבין השמשות יממא ועדיין לא קדש היום כשהונח ונמצא שהיה שם כבר בשעת קניית עירוב:  בתרא ליקני. זה שהונח עליו בין השמשות:  קמא לא ליקני. שהרי נאכל מבעוד יום:  ה''ג ספקא דרבנן היא. כלומר הא מילתא דמספקא לן אי בין השמשות יממא או ליליא במילתא דרבנן איתרע לן בעירובי תחומין דרבנן וכל ספקא דרבנן לקולא: |

### איסור הטמנה בין השמשות בדבר שאינו מוסיף הבל

|  |  |
| --- | --- |
| [=במשנה נאמר: "ספק חשכה... וטומנין את החמין". משמע שרק בספק חשכה מותר לטמון את החמין, אבל בוודאי חשכה אסור, למרות שלא מדובר על הטמנה בדבר המוסיף הבל – שזה הרי היה אסור גם לפני בין השמשות!].  (ואמר) רבא:מפני מה אמרו אין טומנין בדבר שאינו מוסיף הבל משחשכה? גזרה שמא [=כאשר יבא להטמין בשבת יראה שנצטננה ו] ירתיח.  אמר ליה אביי:אי הכי בין השמשות נמי ניגזר!  א''ל: סתם קדירות רותחות הן.[=ולכן אין חשש שירתיח]. | ה''ג: אמר רבא מפני מה אמרו אין טומנין בדבר שאינו מוסיף הבל - כגון צמר ומוכין:  משחשכה - כדתנן במתניתין: "וטומנין את החמין" טעמא דספק חשכה הא ודאי חשכה - אין טומנין. וסתם הטמנה בדבר שאינו מוסיף הבל, דאילו בדבר המוסיף הבל אפילו מבעוד יום אסור, כדתנן בפ''ד (דף מז:): "אין טומנין לא בגפת כו'"  גזירה - שמא ימצא קדרתו שנצטננה כשירצה להטמינה וירתיחנה תחילה, ונמצא מבשל בשבת:  אי הכא בין השמשות נמי ניגזר - דהא שבות מעלייתא היא דהא איכא גזירת איסור דאורייתא, ותנא דמתניתין אית ליה דגזרו על השבות ביה''ש, דקתני אין מעשרין את הודאי:  רותחות הן - שסמוך לביה''ש הוא מעבירם מעל האור וליכא למיחש לשמא נצטננה וירתיחנה: |

### איסור הטמנה מבעוד יום בדבר המוסיף הבל

|  |  |
| --- | --- |
| ואמר רבא |  |

## תוספות מסכת שבת דף לד עמוד א

עבד איהו נמי הכי - מפר"ת כמו יעקב אבינו ותיקן מילתא.

כל היכא דהוה קשי טהריה - כדאיתא בנדה בפרק האשה (דף סא. ושם) דתניא אמר רבי יוסי בן שאול מעשה בסלע שהיו מחזיקין בה טומאה כו' אמר להו הביאו לי סדינין הביאו לו ושראן במים ופרסו עליו מקום טומאה לח מקום טהרה נגוב.

לא קשיא כאן בעירובי תחומין כו' - נראה לר"ת כפירוש הקונטרס דבעירובי תחומין מחמרינן משום דאית להו סמך מן המקרא וכן פר"ח וכן יש בירושלמי וכן משמע בפרק מי שהוציאוהו (עירובין דף מו: ושם) גבי הא דקאמר הלכה כדברי המיקל בעירוב רב פפא אמר איצטריך סד"א ה"מ עירובי חצרות אבל בעירובי תחומין אימא לא ומעיקרא היה מפרש ר"ת דעירובי חצרות חמירי טפי דאין מערבין אלא בפת כדמשמע בפרק הדר (שם דף עא:) ובחלון (שם דף פא. ושם) אבל בעירובי תחומין מערבין בכל דבר חוץ ממים ומלח ואין נראה דהא ר"מ ס"ל דתחומין דאורייתא בפרק בכל מערבין (שם לה.) ואפ"ה אית ליה בהדר דעירובי חצרות בפת ובעירובי תחומין מערבין בכל דבר דלא אשכחן דפליג ר"מ אסתם משנה דבכל מערבין וטעמא דמקילי בתחומים דלא בעי פת משום דאין מערבין אלא לדבר מצוה.

נאכל עירובו משחשכה - לאו דווקא וה"ה לא נאכל.

שניהם קנו עירוב - פירש בקונטרס דרבא איירי בעירובי תחומין וכן משמע לשון צא וערב ואף על פי דספק חשכה אין מערבין עירובי תחומין ה"מ לכתחילה אבל בדיעבד כשר כר' יוסי דאמר (עירובין פ"ג דף לה.) ספק עירוב כשר וקשה לרשב"א דר' יוסי לית ליה התם גבי נפל עליו גל או נשרף או תרומה ונטמאה ספק עירוב [כשר] אלא משום חזקה כדתניא התם בהדיא (דף לו.) כיצד אמר רבי יוסי ספק עירוב כשר כו' אבל בספק כי הכא שהניחו בין השמשות או נאכל בין השמשות לא מכשר ומפר"ת דהכא מיירי בעירובי חצרות וכן פר"ח וכן מוכח בסוף הדר (שם דף עו.) וצא אשכחן נמי דלאו חוץ לעיר קאמר כמו צא ושכור לנו פועלים (ב"מ דף פג.).

# דף לד - ב

|  |  |
| --- | --- |
| מפני מה אמרו אין טומנין בדבר המוסיף הבל ואפילו מבעוד יום? גזירה שמא יטמין ברמץ שיש בה גחלת.  אמר ליה אביי:ויטמין?  גזירה שמא יחתה בגחלים. | מפני מה אמרו אין טומנין בדבר המוסיף הבל ואפילו מבעוד יום - כדתנן לקמן: לא בגפת ולא בזבל, ואף על גב דסתם הטמנה מבעוד יום הוא, דהא אסרינן משחשכה.  ברמץ - אפר המעורב בגחלים.  ויטמין - דהא מבעוד יום הוא.  גזירה שמא יחתה בגחלים - משחשכה, שבא לבשל הקדרה שלא בשלה כל צרכה, וגזרו אף בבישלה כל צרכה עד שיגרוף או שיקטום, והכי מסקינן בפרק כירה /בשבת/ (לז, ב) דאמר רבי: קטמה והובערה - משהין עליה חמין שהוחמו מבעוד יום כל צרכן, ותבשיל שבישל כל צרכו, וכן אמר ר' יוחנן. |

### בין השמשות

|  |  |
| --- | --- |
| ת''ר:  ביה''ש ספק [=יש בו] מן היום ומן הלילה, ספק כולו מן היום ספק כולו מן הלילה - מטילין אותו לחומר שני ימים.  ואיזהו בין השמשות? [=מתחיל] משתשקע החמה, [=ונמשך] כ''ז שפני מזרח [=הצד המזרחי של השמים עדיין] מאדימין.  [=וגם כאשר] הכסיף [=השחיר] התחתון ולא הכסיף העליון [=אלא נשאר אדום] - בין השמשות. הכסיף [=השחיר] העליון והשוה לתחתון - זהו לילה, דברי רבי יהודה.  ר' נחמיה אומר: כדי שיהלך אדם משתשקע החמה חצי מיל.  רבי יוסי אומר: בין השמשות כהרף עין, זה נכנס וזה יוצא, ואי אפשר לעמוד עליו. | מן היום ומן הלילה - כלומר ספק יש בו משניהם.  ספק כולו מן היום ספק כולו מן הלילה - הרי שלשה ספיקות, לפיכך מטילין עליו חומר שני הימים, ולקמן מפרש למאי הילכתא שייך לומר שמא יש בו משניהם.  מאדימין - שנראה אדמומית חמה בעבים.  הכסיף - השחיר.  התחתון - תחתון של כיפת הרקיע הסמוכה לארץ, עליון - גובהה של כפה אינה ממהרת להכסיף, ולקמן פריך: מאי קאמר, דקשיא סיפא ארישא.  חצי מיל - זהו שיעור אורך בין השמשות, ולאחר חצי מיל הוי לילה.  כהרף עין - כשיעור קריצת עין, ברפיון ולא בחזקה.  זה נכנס - הלילה נכנס והיום יוצא, יציאת זה עם כניסת זה, כשהם מתפרשין קרי בין השמשות, וכל דמקמי הכי - הוי יום מעליא. |

### חומר שני ימים לענין טומאה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר מר: מטילין אותו לחומר שני ימים.  למאי הלכתא [=יש חומר בשני הימים]?  אמר רב הונא בריה דרב יהושע: לענין טומאה, כדתנן:  ראה [=זיבה] שני ימים בין השמשות - ספק לטומאה [=האם טמא שבעה ימים כדין זב שראה שני ימים רצופים] ולקרבן [=שמא ראה שלושה ימים וחייב גם קרבן].  ראה יום אחד בין השמשות ספק לטומאה [=אבל קרבן ודאי אינו חייב]. | למאי הילכתא - יטילו עליו ספק שמא משניהם יש בו, בשלמא ספק כולו מן היום - איכא למימר לענין מוצאי שבת להביא אשם תלוי, ספק כולו מן הלילה - לענין לילי שבת, אלא חומר שניהם למאי הילכתא?  ראה שני בין השמשות - זיבה דזב מטמא בימים ובראיות: בין שראה שתים ביום אחד, בין שראה שתים בשני ימים רצופים; בין שראה אחת בשני ימים, כגון בין השמשות - חשיב ליה כשתי ראיות משום ימים, דילפינן מלזכר ולנקבה, מה נקבה בימים - אף זכר בימים, וראיות בגופיה מיפרשא, כדתניא במגילה (ח, א): מנה הכתוב שתים וקראו טמא כו'.  ספק לטומאה ולקרבן - ספק טמא ספק טהור, ספק חייב קרבן עם הטומאה ספק אינו חייב קרבן, אבל טמא שבעה דזב בעל שתי ראיות או שני ימים - כל תורת טומאת זבין עליו, ושלישי מביאתו לידי קרבן, וזה שראה שני בין השמשות ספק יום אחד הוא - וטמא בשני ראיות, או שני ימים רצופין הן - וטמא נמי בתורת ימים, ספק שני ימים שאין רצופין הן - וטהור מטומאת שבעה, אלא כבעל קרי בעלמא, דלאו שתי ראיות ביום אחד איכא ולא שני ימים רצופין איכא, ספק שהן שלושה ימים רצופין - דזב גמור הוא אף לקרבן, כיצד: שמא בין השמשות הראשון כולו מן היום, ובין השמשות השני כולו מן הלילה - ונמצא יום אחד הפסק בינתיים, וטהור, או שניהם מן היום - דהוו להו שני ימים רצופין, וכן אם שניהם מן הלילה - הוו להו נמי שני ימים רצופין, או שמא אם הראשון מן הלילה והשני מן היום - הוו להו נמי שתי ראיות ביום אחד, וטמא שבעה בכל אלו, ואין כאן קרבן, או שמא שתיהן הראיות היו מקצתן ביום ומקצתן בלילה, ויש כאן שלשה רצופים, וכן אם הראשונה מקצתה ביום ומקצתה בלילה והשניה כולה מן הלילה, או הראשונה כולה מן היום והשניה מקצתה ביום ומקצתה בלילה - הוו להו שלושה ימים רצופין, וטעון קרבן, הלכך: ספק אף לקרבן ומביא חטאת העוף הבאה על הספק ואין נאכלת, דשמא לאו בר קרבן הוא, ומליקת חולין נבלה.  ראה אחת בין השמשות ספק לטומאה - שמא מקצתה ביום ומקצתה בלילה, והיינו חומר שני ימים - וטמא שבעה, או שמא כולה או מן היום או מן הלילה - ואין כאן אלא אחת. |

### עד מתי נמשך בין השמשות

|  |  |
| --- | --- |
| הא גופה קשיא: אמרת איזהו ביה''ש משתשקע החמה כ''ז שפני מזרח מאדימין [=משמע שצריך שכל פני המזרח אדומים], הא הכסיף התחתון ולא הכסיף העליון - לילה הוא, והדר תנא: הכסיף התחתון ולא הכסיף העליון בין השמשות!  אמר רבה אמר רב יהודה אמר שמואל: כרוך ותני: איזהו ביה''ש משתשקע החמה כל זמן שפני מזרח מאדימין והכסיף התחתון ולא הכסיף העליון נמי בין השמשות, הכסיף העליון והשוה לתחתון – לילה.  ורב יוסף אמר רב יהודה אמר שמואל: הכי קתני: משתשקע החמה כ''ז שפני מזרח מאדימין – יום, הכסיף התחתון ולא הכסיף העליון - ביה''ש, הכסיף העליון והשוה לתחתון לילה. | פני מזרח מאדימים - עדיין לא הכסיף אפילו תחתון.  כרוך ותני - שני הדברים בכרך אחד, בתורה אחת. |
| ואזדו לטעמייהו [=בויכוח בדבר ארכו של בין השמשות], דאיתמר: שיעור ביה''ש בכמה?  אמר רבה אמר רב יהודה אמר שמואל: שלשה חלקי מיל.  מאי ג' חלקי מיל? אילימא תלתא פלגי מילא - נימא מיל ומחצה! אלא תלתא תילתי מילא - נימא מיל! אלא תלתא ריבעי מילא.  ורב יוסף אמר רב יהודה אמר שמואל: שני חלקי מיל.  מאי שני חלקי מיל? אילימא תרי פלגי מילא - לימא מיל! ואלא תרי רבעי מילא - לימא חצי מיל! אלא | ואזדו לטעמייהו - דרבה סבר שיעור בין השמשות נפיש, ורב יוסף סבר זוטר. |

## תוספות מסכת שבת דף לד עמוד ב

רבי יוסי אומר בין השמשות כהרף עין - פירש רשב"א דאין להסתפק בו אלא כשהוא כהרף עין ולא בזמן גדול כמו שמסתפק בו תנא קמא אבל אין לפרש רבי יוסי אין מסתפק בבין השמשות כלל והכי קאמר כהרף עין אני מכיר ובקי בו מתי זה נכנס וזה יוצא ויודע אני מתי הוא יום מתי הוא לילה דהא בתוספתא דמסכת זבים בפ"ק קתני וכן היה ר' יוסי אומר ראה אחד בין השמשות ואחד ודאי ספק לטומאה ולקרבן פירוש שראה במוצאי שבת ביה"ש וביום שני ראה ביום ספק לטומאה דשמא בין השמשות כולו מן היום והוי יום מפסיק וטהור או שמא כולו מן הלילה והוו שני ימים רצופין וטמא ושמא מן היום ומן הלילה ואיכא שלשה ימים רצופין וחייב קרבן אלמא דר' יוסי נמי מספקא ליה בההוא כהרף עין.

ספק לטומאה ולקרבן - פירש בקונטרס דשמא בין השמשות ראשון כולו מן היום ושני כולו מן הלילה ול"נ דאי ראשון כולו מן היום שני נמי כולו מן היום ותו דאמר לקמן בשמעתין (דף לה:) העושה מלאכה בשני בין השמשות חייב חטאת ממה נפשך ולפירוש הקונטרס הא איכא למימר שמא בין השמשות דע"ש כולו יום ומוצאי שבת כולו לילה ולא יתחייב חטאת אלא אשם ומפרש רשב"ם ספק לטומאה ולקרבן שראה בין השמשות במוצאי שבת וביה"ש דמוצאי יום שני דשמא בין השמשות שניהם כולו מן היום או כולו מן הלילה מפסיק יום אחד בינתים ואין כאן טומאה או שמא חציו מן היום וחציו מן הלילה והוי רצופין וטמא טומאת שבעה ומתחייב קרבן וקשה לפירושו חדא דשני ימים בין השמשות משמע רצופין ועוד דלפי זה לא משכחת טומאת ז' בלא קרבן ולישנא משמע ספק טומאה לחוד ולקרבן לחוד ועוד קשה לר"י דאם מיירי כשראה כל בין השמשות כמו העושה מלאכה שני בין השמשות כדמפרש רשב"ם א"כ בראיה אחת חייב קרבן דהא ביה"ש הוי לכל הפחות חצי מיל דהוו אלף אמה דשיעור מיל הוי אלפים אמה כדפי' רש"י בפרק שני שעירים (יומא דף סז. ושם) ואמר בפרק ד' מיתות (סנהדרין דף סג.) ראה אחת מרובה כג' שהיא כמגדיון לשילה שהם שתי טבילות ושני סיפוגין הרי זה זב גמור ובתוספתא בריש מסכת זבין משמע היינו שיעור ק' אמה לכך מפרש ר"ת דמיירי שלא ראה כל בין השמשות אלא שעה אחת מועטת דבין השמשות זה ושעה אחרת בין השמשות אחר ובכל שהוא שבין השמשות יש להסתפק שמא כולו מן היום או כולו מן הלילה או חציו יום וחציו לילה והשתא אתי שפיר דספק לטומאה דשמא הראשון כולו מן היום והשני כולו מן הלילה ומפסיק יום בינתים או שמא תרוייהו יום או תרוייהו לילה ואיכא ב' ימים רצופין וספק לקרבן שמא הראשון מן היום ומן הלילה והשני לילה או הא' יום והב' חציו יום וחציו לילה ואיכא ג' רצופין וההיא

# דף לה עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| תרי תילתי מיל.  מאי בינייהו? איכא בינייהו פלגא דדנקא. | פלגא דדנקא - אחד משנים עשר במיל, דשיעורא דרבה תלת ריבעי מילא היינו תשעה פלגי דנקא, ושיעורא דרב יוסף שמונה פלגי דנקא.  דנקא - שתות. |

### מתי כוורת נחשבת מוקצה

|  |  |
| --- | --- |
| וחילופה בחלתא [=כוורת, ולגבי שיעור הכוורת רב יוסף נקט השיעור הגדול],  דאמר רבה: חלתא [=כוורת] בת תרי כורי שרי לטלטולה [=בשבת], ובת תלתא כורי אסור לטלטולה [=מטעם מוקצה, שאינה נחשבת כלי].  ורב יוסף אמר: בת תלתא כורי נמי שרי, בת ארבעה כורי אסור. | וחילופה - איפליגו רבה ורב יוסף בחלתא, דהתם שיעורא דרב יוסף נפיש מדרבה, רבה דאמר הכא תלתא אמר התם תרי, ורב יוסף דאמר הכא תרי אמר התם תלתא.  חלתא - כוורת.  שרי לטלטולה - דתורת כלי עליה.  בת תלתא - גדולה יותר מדאי, ואין תורת כלי עליה. |
| אמר אביי: בעי מיניה דמר [=רבה] בשעת מעשה, ואפילו בת תרי כורי לא שרא לי.  כמאן [=פסק רבה לאסור אפילו בתרתי כורי]?  כהאי תנא, דתנן: כוורת הקש וכוורת הקנים ובור [=כלי גדול של מי שתיה ב]ספינה אלכסנדרית, אף על פי שיש להם שולים והן מחזיקות ארבעים סאה בלח שהן כוריים ביבש – טהורים [=כי הם לא נחשבים כלי, היות שגדולים כל כך].  אמר אביי: שמע מינה - האי גודשא תילתא הוי. | בעי מיניה דמר - רבה.  בשעת מעשה - שהייתי צריך לדבר.  כמאן - הא דאפילו בתרתי כורי לא שרא.  קש - זנבות שבולין, אשטריי"ס +קש+.  ובור ספינה אלכסנדרית - ספינה גדולה שפורשים בה לים הגדול, ומי הים מלוחין, ועושין כלי גדול כמין בור, ונותנין לתוכו מים יפים.  לח - אין בו גודש.  שהן כוריים - ששים סאה, ביבש, שהגודש מחזיק שליש בכלים שלהם, שהיו עשויין כים שעשה שלמה, גובהן כחצי רחבן והם עגולים.  טהורין - דאיתקש כלי עץ לשק דמיטלטל מלא וריקן, וזה אינו מיטלטל מלא - דגדול יותר מדאי, ואם יטלטלוהו - ישבר בידיהם. |

### פנים המאדימין את המזרח

|  |  |
| --- | --- |
| אביי חזייה לרבא דקא דאוי [=מביט, בערב שבת] למערב [=לראות אם יש שם אדמומית חמה].  אמר ליה, והתניא: כל זמן שפני מזרח מאדימין!  אמר ליה: מי סברת פני מזרח ממש? לא, פנים המאדימין את המזרח.  איכא דאמרי, רבא חזייה לאביי דקא דאוי למזרח, אמר ליה: מי סברת פני מזרח ממש? פנים המאדימין את המזרח!  וסימניך כוותא. | דאוי - מביט ערב שבת לראות אם יש שם אדמומית חמה.  פנים המאדימים את המזרח - לערב חמה שוקעת במערב, וזהרורי החמה מאדימין את המזרח כחלון, דכשהחמה נכנסת בה מאדמת כותל שכנגדה.  וסימנך כוותא - חלון, כמו שפירשתי. |

### שיעור רבי נחמיה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט הבריתא שלעיל] רבי נחמיה אומר: כדי שיהלך אדם משתשקע החמה חצי מיל.  אמר רבי חנינא: הרוצה לידע שיעורו של רבי נחמיה יניח חמה בראש הכרמל, וירד ויטבול בים ויעלה, וזהו שיעורו של רבי נחמיה.  אמר רבי חייא: הרוצה לראות בארה של מרים, יעלה לראש הכרמל ויצפה ויראה כמין כברה בים, וזו היא בארה של מרים.  אמר רב: מעין המיטלטל - טהור, וזהו בארה של מרים. | כרמל - הר שעל שפת הים, וחמה סמוך לשקיעתה נראית על ראשי ההרים, ובכדי שירד ויטבול ויעלה הוי לילה.  כמין כברה - סלע עגול ועשוי ככברה.  זהו בארה של מרים - שהיה מתגלגל עם ישראל במדבר בזכותה של מרים, דכתיב (במדבר כ) ותמת שם מרים וסמיך ליה ולא היה מים לעדה.  טהור - מלקבל טומאה, וטובלין בו - דלאו ככלי דמי להיות המים הנובעין ממנו כשאובין, ואין לך מעין מיטלטל אלא בארה של מרים. |

### בין השמשות דרבי יהודה לדעת רבי יוסי

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה אמר שמואל: בין השמשות דרבי יהודה [נחשב עדיין יום ולכן] כהנים טובלין בו.  למאן?  אילימא לרבי יהודה - ספקא הוא!  אלא בין השמשות דרבי יהודה לרבי יוסי כהנים טובלין בו - פשיטא!  מהו דתימא: בין השמשות דרבי יוסי - מישך שייך בדרבי יהודה, קא משמע לן: דשלים בין השמשות דרבי יהודה, והדר מתחיל בין השמשות דרבי יוסי. | כהנים טובלין בו - ואף על פי שצריכין הערב שמש אחר טבילה לאכול בתרומתן, קסבר יממא הוא ויש שהות אחריו לשקיעת החמה.  ספק הוא - לדידיה, הואיל וקרי ליה בין השמשות כוליה ספקא הוא, ושמא טבלו בלילה ואין כאן הערב שמש.  אלא בין השמשות דר' יוסי לר' יהודה - לא גרסינן, דהא בהדיא אמר שמואל בין השמשות דר' יהודה כהנים טובלין בו, ומאן דגריס ליה מפרש הכי: אלא בין השמשות דר' יוסי לר' יהודה, והכי אתמר: בין השמשות דר' יוסי לר' יהודה - כהנים טובלין בו, ואשמעינן שמואל דבין השמשות דר' יוסי קדים לדר' יהודה, ותחילת בין השמשות דר' יהודה לר' יוסי ליליא הוא, ודר' יוסי לר' יהודה יממא הוא, והא בעי הערב שמש, נהי דלר' יהודה יממא הוא - מיהו היכי טביל, הא בין השמשות דר' יהודה ספק לילה הוא, וכיון דבין השמשות דר' יוסי כהרף עין - מקמי דסליק מטבילה שלים ועייל בין השמשות דר' יהודה, וספק לילה הוא ואין כאן הערב שמש, ולאו מילתא היא, דליכא למימר דר' יוסי קדים, מדקאמר בסיפא: אלא דר' יהודה לר' יוסי, ופרכינן: פשיטא, ואי הוה לן לספוקי דדילמא דר' יוסי קדים, מאי פשיטותא, טובא אשמעינן שמואל, דאשמעינן דבין השמשות דר' יהודה קדים.  פשיטא - דלר' יוסי כהנים טובלים בו בדר' יהודה, דהא ספקא דר' יוסי כהרף עין, וכל למעלה הימנו יממא הוא ושיעוריה דר' יהודה נפיש טובא ומעריב שמשיה.  בין השמשות דר' יוסי מישך שייך בדר' יהודה - בסופו הוא נכלל, וכי שלים דר' יהודה - ליליא הוא אפילו לר' יוסי, וכי טביל בסוף בין השמשות דר' יהודה - תו ליכא הערב שמש, קא משמע לן שמואל דכל בין השמשות דר' יהודה לר' יוסי יממא הוא וכשר לטבילה, והדר מתחיל דר' יוסי והוא הערב שמש. |
| אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: הלכה כרבי יהודה לענין שבת, והלכה כרבי יוסי לענין תרומה.  בשלמא הלכה כרבי יהודה לענין שבת - לחומרא, אבל לענין תרומה מאי היא?  אילימא לטבילה - ספקא היא! | בשלמא הלכה כר' יהודה לענין שבת לחומרא - כלומר: מדקאמר ר' יוחנן הלכה כר' יהודה להכי, והלכה כר' יוסי להכי, שמע מינה מספקא ליה, הלכך: על כרחך לחומרא בעי למיזל, ובשלמא כי אמר הלכה כר' יהודה לענין שבת - איכא למימר דלחומרא אמרה, ובערב שבת אמר, שאם עשה בו מלאכה - מביא אשם תלוי, אבל במוצאי שבת לא עבדינן כוותיה, למימרא דבין השמשות דידיה ליליא הוא.  אילימא לטבילה - דסבירא ליה דכהנים טובלין בדר' יהודה, כדקאמר ר' יוסי, והא לר' יוחנן דר' יהודה ספיקא הוא, מדלענין שבת קאי כוותיה לחומרא. |

## תוספות מסכת שבת דף לה עמוד א

דהעושה מלאכה בשני בין השמשות היינו שעשה כל בין השמשות או שעשה בשניהם בתחילת בין השמשות וכן הא דתניא בתוספתא דמסכת זבים בפ"ק דשני בין השמשות ודאי לטומאה וספק לקרבן מיירי נמי דידעינן כגון שראה בשניהם בתחילת בין השמשות ועוד י"ל דמיירי כשראה כל בין השמשות דר' יוסי תני לה דאמר בין השמשות כהרף עין וליכא ביה שיעור שלשה ראיות.

תרי תילתי מיל - קשה דהכא משמע דמשקיעת החמה עד הלילה ליכא אלא תלתא ריבעי מיל ור' יהודה גופיה בפסחים בפרק מי שהיה טמא (דף צד. ושם) סבר דמשקיעת החמה עד צאת הכוכבים ארבע מילין וצאת הכוכבים לילה הוא כדאמרינן בריש פ"ק דפסחים (דף ב. ושם) וכדמוכח קרא (נחמיה ד) ואנחנו עושים במלאכה וגו' דמיניה מפיק בפ"ב דמגילה (דף כ:) דמעלות השחר יממא הוא ואומר ר"ת דהתם מיירי בתחילת שקיעה והכא משתשקע מסוף שקיעה אחר שנכנסה חמה בעובי הרקיע אבל תימה לר"י דבמאי פליגי דהא ודאי משעת צאת הכוכבים הוי לילה כדפי' וי"ל דאמרינן לקמן לא גדולים הנראים ביום ולא קטנים כו' אלא בינונים והשתא פליגי דלר' יהודה מספקא ליה בכל כוכבים הנראים משקיעת החמה עד שהכסיף העליון אם הם בינונים אם לאו וע"ק דניחזי אנן באדם בינוני שילך מתחילת שקיעת החמה ד' מילין כדאמר בפסחים י"ל דמספקא להו מהו אדם בינוני.

ואפילו בת תרי כורי לא שרא לי - לית הילכתא הכי שיתבטל ממנו תורת כלי משום כובדו דאמר בפ"ב דעירובין (דף קב. ושם) ההיא שריתא דהוה בי רבי פדת דהוי שקלי לה עשרה ושדי לה אדשא אמר תורת כלי עליה אפילו אביי גופיה לא קיבלה כדאמרינן בפרק כירה (לקמן דף מה:) מנרתא שאני שאדם קובע לה מקום א"ל אביי והרי כילת חתנים דאדם קובע לה מקום ומותר לנטותה ולפורקה בשבת אלא אמר אביי כו' והא דאמרינן בשילהי כל כתבי (לקמן קכא:) פמוטות של בית רבי מותר לטלטלן בשבת א"ל ר' זירא בניטלין בידו אחת או בשתי ידים אמר ליה כאותן של בית אביך פירוש שהן גדולות ולא כר"ח ורש"י שפירשו כאותן של בית אביך שהם קטנות דהא מוכח בהדיא בפ' כירה (לקמן מו.) דמנורות דלית להו חדקי דכולי עלמא שרי דהיינו פמוטות גדולות.

וירד ויטבול ויעלה - פי' בקונטרס ובתוך כדי שירד ויעלה הוי לילה וקשה דלא ה"ל למינקט סימנא דטבילה אי לאו דאתא לאשמעינן דטבילה מעליא היא ובירוש' משמע בפ' (ב') [א'] דברכות דמשיעלה מתחיל בין השמשות והשתא קמ"ל דשפיר טבל ועלה לו הערב שמש וה"ה דלפי זה הוה ליה למינקט הרוצה לידע בין השמשות דרבי יהודה אלא שמא סבר כרב יוסף דבין השמשות דרבי יהודה אינו מתחיל משתשקע החמה אלא משהכסיף התחתון.

# דף לה עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אלא לאכילת תרומה, דלא אכלי כהנים תרומה עד דשלים בין השמשות דרבי יוסי. | אלא לאכילה - וכולה מילתא דר' יוחנן לחומרא, דלא תימא כי שלים בין השמשות דר' יהודה ליליא הוא, וניכול, וממילא נמי לענין מוצאי שבת לא אמרינן כר' יהודה, דנימא דר' יוסי ליליא הוא ושרי. |

### הגדרת צאת הכוכבים

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה אמר שמואל: כוכב אחד - יום, שנים - בין השמשות, שלשה - לילה.  תניא נמי הכי: כוכב אחד - יום, שנים - בין השמשות, שלשה - לילה.  אמר רבי יוסי: לא כוכבים גדולים הנראין ביום, ולא כוכבים קטנים שאין נראין אלא בלילה, אלא בינונים. |  |
| אמר רבי יוסי ברבי זבידא: העושה מלאכה בשני בין השמשות [=ביה"ש שבין ששי ושבת, וביה"ש שבין שבת למוצ"ש] - חייב חטאת ממה נפשך.  אמר ליה רבא לשמעיה: אתון דלא קים לכו בשיעורא דרבנן, אדשימשא אריש דיקלי - אתלו שרגא.  ביום המעונן מאי?  במתא חזי תרנגולא, בדברא - עורבי, אי נמי אדאני. | בשני בין השמשות - ערב שבת ומוצאי שבת בהעלם אחד - אין כאן עוד אשם תלוי, אלא חטאת.  ממה נפשך - אי ליליא הוא - חייב על ערב שבת, ושל מוצאי שבת אינו כלום, ואי יממא הוא - חייב על מוצאי שבת, ואין של ערב שבת כלום, וכגון דעבד ליה כל בין השמשות, דליכא לספוקי להאי בתחילתו ולהאי בסופו.  בשיעורי דרבנן - בין השמשות.  אתלו - הדליקו את הנר מבעוד יום.  חזו תרנגולין - היושבים על הקורות מבעוד יום, וכן העורבים בשדה.  אדאני - עשב הקרוי מלוו"א +היא החלמית+ ועלין שלו נוטין לצד החמה, שחרית כפופין למזרח, ובחצי היום זקופין, ולערב כפופים מאד למערב. |

### שש תקיעות בערב שבת

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן, שש תקיעות תוקעין ערב שבת:  ראשונה להבטיל את העם ממלאכה שבשדות [=כדי שיהא להם שהות להכנס לעיר],  שניה - להבטיל עיר [=ממלאכה] וחנויות [=ממקח וממכר],  שלישית - להדליק את הנר, דברי רבי נתן.  רבי יהודה הנשיא אומר: שלישית לחלוץ תפילין.  ושוהה כדי צליית דג קטן, או כדי [=הזמן שמספיק] להדביק פת בתנור [=ולחכות שיקרמו פניה ולהוציא], ותוקע ומריע ותוקע [=הרי שש] ושובת.  אמר רבן שמעון בן גמליאל: מה נעשה להם לבבליים, שתוקעין ומריעין ושובתין - מתוך מריעין.  תוקעין ומריעין? הוו להו חמשה!  אלא: שתוקעין, וחוזרין ותוקעין, ומריעין ושובתין מתוך מריעין - מנהג אבותיהן בידיהן. | שש תקיעות - אף התרועות במנין, דסדר שלהן תקיעה תרועה ותקיעה.  **להבטיל ממלאכה שבשדות** - ויהא להן שהות ליכנס לעיר.  **להבטיל העיר** - ממלאכה.  **והחנויות** - ממקח וממכר.  **לחלוץ תפילין** - והדלקת נר ברביעית.  להדביק פת בתנור - ועדיין יש שהות כדי שיקרמו פניה, שהיו ממהרים התקיעות כדי להוסיף מחול על הקדש.  ותוקע ומריע ותוקע - הרי שש.  ושובת - חל שבת עליו. |
| מתני ליה רב יהודה לרב יצחק בריה: שניה - להדליק את הנר.  כמאן? לא כרבי נתן ולא כרבי יהודה הנשיא!  אלא: שלישית להדליק את הנר, כמאן? כרבי נתן. |  |
| תנא דבי רבי ישמעאל, שש תקיעות תוקעין ערב שבת:  התחיל לתקוע תקיעה ראשונה - נמנעו העומדים בשדה מלעדור ומלחרוש ומלעשות כל מלאכה שבשדות, ואין הקרובין רשאין ליכנס עד שיבואו רחוקין ויכנסו כולם כאחד. ועדיין חנויות פתוחות ותריסין מונחין.  התחיל לתקוע תקיעה שניה - נסתלקו התריסין וננעלו החנויות, ועדיין חמין מונחין על גבי כירה וקדירות מונחות על גבי כירה.  התחיל לתקוע תקיעה שלישית - סילק המסלק, והטמין המטמין, והדליק המדליק.  ושוהה כדי צליית דג קטן, או כדי להדביק פת בתנור, ותוקע ומריע ותוקע ושובת.  אמר רבי יוסי (בר) +מסורת הש"ס: [ברבי]+ חנינא: שמעתי שאם בא להדליק אחר שש תקיעות - מדליק, שהרי נתנו חכמים שיעור לחזן הכנסת להוליך שופרו לביתו.  אמר לו: אם כן, נתת דבריך לשיעורין! [=פעמים שביתו קרוב, פעמים שביתו רחוק]  אלא: מקום צנוע יש לו לחזן הכנסת בראש גגו [=שתקע שם], ששם מניח שופרו, לפי שאין מטלטלין לא את השופר ולא את החצוצרות. | מלעדור - מלחפור.  ויכנסו כולם כאחד - שלא יחשדו הנכנסים באחרונה לומר שעסקו במלאכתן אחר ששמעו קול השופר, שאין הכל מכירין מי קרובים ומי רחוקים.  תריסין - הן דלתות החנויות, ומסלקין אותן ומניחן על גבי יתדות ומוכרין עליהן תבלין ושאר דברים, ולערב מחזירין אותן לפתחים.  חמין - מים חמין למזוג בהן יין לשתות.  סילק המסלק - קדרות העשויות להסתלק למאכל הלילה.  והטמין המטמין - את הראויות למחרת.  חזן הכנסת - שמש הציבור.  להוליך שופרו לביתו - שהיה גג מיוחד בגובה העיר ואמצעיתה לתקוע שם, ומשם מוליכו לביתו, אלמא אכתי לא נקיט קדושת שבת עלייהו.  לשיעורין - פעמים שביתו קרוב, פעמים שביתו רחוק.  בראש גגו - שתקע שם.  שאין מטלטלין - אפילו ברשות היחיד. |

### האם שופר מוקצה

|  |  |
| --- | --- |
| והתניא: שופר מיטלטל [=לפי שראשו כפוף, וראוי לשאוב בו מים] וחצוצרות [=שהן ישרות] אינם מיטלטלין [=שכן ראויים רק לתקיעה, והיא אסורה בשבת]!  אמר רב (יוסי) +מסורת הש"ס: [יוסף]+: לא קשיא, כאן – ביחיד [=מותר לטלטל שופר], כאן – בציבור [=אסור לטלטל שופר]. | והתניא שופר מיטלטל - לפי שכפוף ראשו, וראוי לשאוב בו מים ולשתות התינוק.  חצוצרות - פשוטה, ואינה ראויה אלא לתקוע, והוי דבר שמלאכתו לאיסור, ואסור משום מוקצה. |
| אמר ליה אביי: וביחיד למאי חזי? - הואיל וראוי לגמע בו מים |  |

## תוספות מסכת שבת דף לה עמוד ב

אלא לענין אכילה - קשה דמשום שיעורא פורתא דהוי כהרף עין לא הוי ליה למיפסק כר' יוסי וליכא למימר דכהרף עין דר' יוסי אינו מיד אחר בין השמשות דר' יהודה ומתאחר הרבה אחריו א"כ הא דאמר רב יהודה כו' בין השמשות דר' יהודה לרבי יוסי כהנים טובלים בו מאי איריא בין השמשות אחר בין השמשות דר' יהודה נמי כהנים טובלים לר' יוסי וי"ל דאינו מתאחר כל כך שיהא שיעור טבילה בינתיים א"נ ספק היה להם אם היה מתחיל מיד אחר דר' יהודה או מתאחר הרבה ולהכי איצטריך למיפסק דלא אכלי כהנים תרומה עד דודאי שלים בין השמשות דרבי יוסי.

הקשה ה"ר פורת - דבשבת גופיה הוה מצי למינקט הלכה כר' יהודה בע"ש וכר' יוסי במוצאי שבת וכן לענין תרומה הוה מצי למימר הלכה כר' יהודה לענין טבילה וכר' יוסי לענין אכילה ונראה לר"י דניחא ליה לאשמועינן רבותא דאפי' בשבת דחמיר מיקל ר' יוסי ושרי לעשות מלאכה בבין השמשות דר' יהודה ואפי' בתרומה דקיל משבת או בתרומה דרבנן מחמיר ר' יוסי דלא אכלי כהנים עד דשלים בין השמשות דידיה.

רבי יהודה הנשיא אומר שלישית לחלוץ כו' - פירש"י ורביעית להדליק את הנר וכן משמע דלא פליג אתרתי קמייתא ועוד דאמר בסמוך שניה להדליק את הנר כמאן לא כר' נתן ולא כר' יהודה הנשיא וליכא למימר נמי דאף לחלוץ תפילין קאמר ומדליק נמי בשלישית מדקאמר אלא ג' להדליק את הנר כמאן כר' נתן משמע ולא כר' יהודה הנשיא וקשה דבס"פ ד' מיתות (סנהדרין דף סח. ושם) גבי שחלה ר"א ואותו היום ע"ש היה ונכנס הורקנוס בנו לחלוץ תפילין גער בו אביו ויצא בנזיפה א"ל היאך מניחין איסור סקילה ועוסקין באיסור שבות אלמא הדלקת נר קודם לחליצת תפילין וי"ל דשאני התם דמשום חוליו איחרו מלהדליק את הנר לפי שהיו טרודין בו עד שהיה סמוך לחשכה ולכך אמר יעסוק באיסור סקילה קודם ואדרבה משם יש ראיה דחליצת תפילין קודמת מדרצה הורקנוס לחלוץ תפילין קודם הדלקה ומסתמא היה יודע שכך היו רגילין לעשות.

שש תקיעות - כמו שפירש בקונטרס שהיו תוקעין תקיעה תרועה תקיעה אף על גב דקצת משמע לקמן דשלש ראשונות תקיעות הן דקתני התחיל לתקוע תקיעה שניה לאו דווקא נקט תקיעה וכן מוכיח בפרק החליל (סוכה דף נג: ושם) דתנן אין פוחתין מכ"א תקיעות במקדש ואין מוסיפין על מ"ח תקיעות וחשיב באותן מ"ח שלש להבטיל את העם ממלאכה ואמר בגמרא מתניתין דלא כר' יהודה דתניא רבי יהודה אומר הפוחת אל יפחות משבע והמוסיף אל יוסיף על ט"ז ומפרש במאי פליגי ר' יהודה סבר תקיעה תרועה תקיעה אחת היא ואם ג' להבטיל את העם ממלאכה כולן תקיעות למה היה ר' יהודה מחשיבם כאחת.

והתניא שופר מטלטלין כו' - תימה לר"י הא ע"כ האי דשרי לטלטל שופר היינו לצורך גופו או לצורך מקומו דמחמה לצל אפי' ר' שמעון אסר כמו שאפרש בסמוך דשופר מלאכתו לאיסור הוא וברייתא דלעיל דאסר להצניעו היינו מחמה לצל והוי כמו מרא שלא יגנב בפרק כל הכלים (לקמן דף קכד:) דהיינו טלטול שלא לצורך ואומר ר"י דמשמע ליה דאסר בברייתא דלעיל אפי' לצורך גופו ומקומו מדקתני לפי שאין מטלטלין ולא קתני לפי שאין מצניעין וא"ת וכיון דאיירי הכא הא דמטלטל שופר היינו לצורך גופו א"כ חצוצרות אמאי אין מטלטלין וי"ל דחצוצרות מוקצה יותר משופר כמו שאפרש בסמוך ומיהו מתוך פירוש הקונטרס משמע דשופר הוי מלאכתו להיתר.

# דף לו עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| לתינוק, בציבור נמי חזי - לגמע לתינוק עני [=שמוטל על הציבור לפרנסו]!  ותו, הא דתניא: כשם שמטלטלין את השופר - כך מטלטלין את חצוצרות, מני?  אלא, לא קשיא, הא [=הבריתא שמתירה לטלטל שופר ואוסרת חצוצרות] - רבי יהודה [=וההיתר לטלטל שופר הוא לצורך גופו או מקומו – תוס'], הא [=הבריתא שמתירה לטלטל אפילו חצוצרות] - רבי שמעון, הא [=הבריתא שאוסרת שניהם] - רבי נחמיה. | **לתינוק עני** - שעל הציבור לפרנסו.  הא ר' יהודה - שופר מיטלטל וחצוצרות אינן מיטלטלין, דמוקצה הוא, אבל שופר - תורת כלי עליו, כדאמרן לעיל.  הא - דקתני תרוייהו מטלטלין - ר' שמעון היא, דלית ליה מוקצה.  הא - דקתני: אף שופר אין מטלטלין - ר' נחמיה, דאמר: אפילו תרווד אפילו טלית אין ניטלין אלא לצורך תשמישו המיוחד, ועיקר שופר לאו לגמוע מים קאי. |

### חפצים שנשתנה שמם

|  |  |
| --- | --- |
| ומאי שופר נמי חצוצרות, כדרב חסדא. דאמר רב חסדא: הני תלת מילי אישתני שמייהו מכי חרב בית המקדש: חצוצרתא שופרא, שופרא חצוצרתא.  למאי נפקא מינה - לשופר של ראש השנה.  ערבה צפצפה, צפצפה ערבה. למאי נפקא מינה - ללולב.  פתורה פתורתא, פתורתא פתורה, למאי נפקא מינה - למקח וממכר.  אמר אביי: אף אנו נאמר, הובלילא בי כסי, בי כסי הובלילא. למאי נפקא מינה - למחט שנמצאת בעובי בית הכוסות, דמצד אחד כשירה ומשני צדדים טריפה.  אמר רב אשי: אף אנו נאמר, בבל בורסיף, בורסיף בבל. | ומאי שופר - דקתני בההיא דר' נחמיה דאקדמית בה לחצוצרות לאיסורא, וכיון דתני: אין מטלטלין את השופר, תו לא צריך למתני חצוצרות, דכל שכן היא, הואיל ואינו ראוי לגמע בו תינוק, אלא שופר דתנא רישא הוא חצוצרות, וחצוצרות דתנא בסיפא הוא שופר, דאישתנו שמייהו, כדרב חסדא.  לשופר של ראש השנה - אין תוקעין אלא באותו שעם הארץ קורין חצוצרות, והוא שופר, או אם בא עם הארץ לשאול במה יתקע - אומרים לו: בחצוצרות.  צפצפה - פסולה ללולב, ועלה שלה עגול וקנה שלה לבן, כדאמרן בסוכה.  פתורה - מתחילה היו קורין לגדול פתורה ולקטנה פתורתא, ועכשיו נשתנו.  אף אנו נאמר - אף אנו יכולים להוסיף אדרב חסדא לומר שגם זה נשתנה.  הובלילא - מתחילה היו קורין להמסס הובלילא, ולבית הכוסות בי כסי, ועכשיו נשתנו.  המסס - הוא הסמוך לבית הכוסות עשוי סגלגל כמין כדור, ובתוכו קליפות קליפות הרבה כגלגל של ריחים, וקורין צינפי"ל +והוא ההמסס, קיבת העלים (השלישית במעלי גירה)+ ודופנו דק מאד.  בית הכוסות - סוף הכרס, שקורין פאנצ"א +והוא הקיבה הראשונה במעלי גירה+ ויש בו עובי שקורין דובלו"ן +והוא הקיבה השניה במעלי גירה+ ותוכו עשוי כמין כוס, עובי בית הכוסות - דופן כפולה ודבוקין הכפלים זה בזה בשומן.  מצד אחד - שלא ניקב אלא אחד מן הכפלים - כשרה, שחבירו סותמו.  משני צדדין - שניקבו שניהם טריפה, ובבית הכוסות הוא דאיכא לפלוגי בין צד אחד לשני צדדין, אבל בהמסס, אפילו מצד אחד שלא נראה הנקב לחוץ - אין זו סתימה, לפי שהדופן דק מאד. |

## תוספות

הא ר' יהודה - לר' יהודה מטלטלין שופר. אף על גב דמלאכתו לאיסור, שרי לטלטלו לצורך גופו ומקומו,

כדמוכח בפרק כל הכלים (לקמן קכד:), דאמר רב: מכבדות של מילתא מותר לטלטל בשבת ושל תמרה אסור, פירוש: לפי שמלאכתו לאיסור, ור' אלעזר אמר: אף של תמרה. במאי עסקינן? אילימא לצורך גופו ומקומו - בהא לימא רב של תמרה לא? והא רב כרבא ס"ל דשרי דבר שמלאכתו לאיסור לצורך גופו ומקומו! ואי ר' יהודה אסר והא רב סבר כר' יהודה דאית ליה מוקצה

ובפרק תולין (לקמן דף קמא: ושם) גבי הא דפריך לאביי [ורבא] ממנעל שעל גב האימום משמע בהדיא דשרי ר"י בדבר שמלאכתו לאיסור לצורך גופו ומקומו.

ותניא נמי בפרק כירה (לקמן דף מד.): ר' יהודה אומר כל הנרות של מתכת מטלטלין חוץ מן הנר שהדליקו בו בשבת.

אבל בחצוצרות אסר [=רבי יהודה לטלטל אפילו לצורך גופו ומקומו] משום דכיון דלא חזי למלאכת היתר אלא מעט, מקצה ליה לגמרי ממלאכת היתר, והוי כמטה שיחדה למעות והניח עליה מעות דאמר רב יהודה א"ר (לקמן דף מד:) דאסור לטלטלה ומוקי לה כר' יהודה, וכמו קינה של תרנגולים דמשמע לקמן (דף מה:) דאסור לר' יהודה אפי' לצורך גופו ומקומו.

הא ר' שמעון - דלית ליה מוקצה אלא מוקצה מחמת חסרון כיס ודוקא לצורך גופו או מקומו הוא דשרי אבל מחמה לצל מודה ר"ש דאסור דתנן בפרק כל הכלים (לקמן דף קכב:) נוטל אדם את הקורנס לפצע בו את האגוזים קורדום לחתוך בו דבילה אבל מחמה לצל אסור וכר' שמעון היא מדקתני סיפא מחט של יד ליטול בו את הקוץ ובהנחנקין (סנהדרין דף פד:) מוקי לה כר' שמעון ובשילהי האורג (לקמן קז.) נמי מוכח מינה דמפיס מורסא מותר לכתחילה וההיא דמפיס מורסא מוקמא כר"ש בריש פ' ח' שרצים (לקמן דף קז:) ובפ' בתרא (לקמן קנז.) נמי פשיטא לן דמתניתין דכל הכלים אתיא כר"ש דקאמר דבמוקצה מחמת חסרון כיס מודה ר"ש דתנן כל הכלים ניטלין בשבת חוץ ממסר הגדול ויתד של מחרישה וגבי מכבדות של תמרה (דף קכד:) דפריך אלא מחמה לצל בהא לימא ר' אלעזר אף של תמרה ואי שרי ר"ש אף מחמה לצל מאי קושיא דילמא ר' אלעזר כר"ש ס"ל.

הא ר' נחמיה - ההיא דאסרה שופר וחצוצרות דתניא בפרק חבית (לקמן דף קמו.) אפי' תרווד אפי' טלית אפי' סכין אין נוטלין אלא לצורך תשמישן ופי' בקונטרס תשמישן המיוחד להם ומשמע לפי' דכלי שמלאכתו לאיסור אסור לטלטלו לשום צורך דהא מיוחד למלאכת איסור ואנן בעינן שיהא מיוחד לצורך אותו דבר שנוטלו בשבת וקשה לר"ת דאמר בפרק חבית (ג"ז שם) חותלות של תמרים ושל גרוגרות מתיר אבל לא מפקיע ולא חותך ומוקי לה כר' נחמיה וכן בפרק בכל מערבין (עירובין דף לה. ושם) הכא במנעול דקטיר במיתנא ובעי סכינא למיפסקיה ומוקי כר' נחמיה ואמאי אסר בסכין כיון שהוא עומד ומיוחד לחתיכה והר"ר שמעון הזקן הקשה לפירוש הקונטרס דהיכי קאמר רבא בפרק כל הכלים (לקמן דף קכד.) ואתא ר' נחמיה למימר דאפי' כלי שמלאכתו להיתר לצורך גופו או לצורך מקומו אין מחמה לצל לא היכי שרי לצורך מקומו והלא אין זה תשמיש המיוחד לו ודוחק ר"ת לומר לפי' הקונטרס דקערות אחר שאכלו בהן דדרך להסירן כל שעה חשיב צורך מקומו תשמיש המיוחד לו ונראה לר"ת דלא שרי ר' נחמיה אלא תשמיש הרגיל לעשות בו בחול אפי' אינו תשמיש המיוחד לו ואפי' דבר שמלאכתו לאיסור שרי כיון שדרך אותו תשמיש לעשות ממנו בחול כגון קורנס לפצע בו את האגוזים וקורדום לחתוך בו את הדבילה והיינו לצורך תשמישו דקאמר כלומר מה שרגיל לעשות בו בחול ולא אתא לאפוקי אלא מחמה לצל וכגון תשמיש שאינו רגיל לחתוך כגון חותלות של תמרים בסכין או מנעול דקטיר במיתנא ושופר נמי אין דרך בחול לגמע בו מים לתינוק והסקה בכלים דתניא בפרק כל הכלים (לקמן דף קכד:) אין מסיקין בכלים כו' ומוקי לה כר' נחמיה ומביא ר"ת ראיה מפרק כל הכלים (ג"ז שם) דתנן כל הכלים ניטלין לצורך ושלא לצורך ר' נחמיה אומר אין ניטלין אלא לצורך ומפרש רבה בגמרא דבר שמלאכתו להיתר לצורך גופו ולצורך מקומו דבר שמלאכתו לאיסור לצורך גופו אין לצורך מקומו לא והשתא מה לו להזכיר דבר שמלאכתו לאיסור כיון דמתניתין לא איירי אלא במלאכתו להיתר אלא ודאי משום ר' נחמיה נקטיה דבעי למימר ואתא ר' נחמיה למימר דאפילו דבר שמלאכתו להיתר כו' ומשום דמשוה ר' נחמיה מלאכתו להיתר למלאכתו לאיסור נקט מלאכתו לאיסור דלר' נחמיה תרוייהו לצורך גופו שרי ולצורך מקומו לא ולרבא תרוייהו לצורך גופו ומקומו שרי מחמה לצל לא ולשון אפי' משמע נמי הכי.

למחט שנמצאת - דתניא באלו טרפות (חולין דף נ. ושם) ובהמדיר (כתובות דף עו:) מצד אחד כשירה מב' צדדין טרפה ופי' בקונטרס בעובי בית הכוסות הוא דאיכא לפלוגי הכי אבל בהמסס אפי' מצד אחד שלא נראה הנקב לחוץ טרפה דאין זו סתימה והקשה ה"ר אליעזר ממי"ץ דהא תנן המסס ובית הכוסות שניקבו לחוץ משמע דבהמסס נמי לא מיטרפה אלא בנקב מפולש ואור"י דהאי לחוץ לא לגמרי לחוץ אלא כלומר לצד חוץ לאפוקי ניקבו זה לתוך זה דכשירה כדקתני בתר הכי וקמ"ל דמצד אחד כשירה אף על גב דניקב עור אחד שלם אבל הא דקתני מב' צדדין טרפה אין חידוש אי נמי מב' צדדין טרפה נמי חידוש הוא דקמ"ל אף על פי ששוכב על המסס וס"ד שמגין כמו חלחולת שנקבה וירכים מעמידין אותה דכשירה קמ"ל דהכא טרפה ור"ת אומר דבהמסס נמי מצד אחד כשירה ופשיטא דלא הויא טרפה אא"כ ניקב נקב מפולש לחוץ דאין סברא שיהיה טרפה בשום מקום אלא בנקב מפולש והא דנקט בברייתא בית הכוסות לאשמועינן מצד אחד כשירה אף על גב דניקב עור שלם ונפקא מינה הא דשמעינן דאישתני שמייהו אף על גב דדינם שוה דאי לא אשמעינן ה"א דהאי דקתני מחט שנמצאת בעובי בית הכוסות היינו דקרו השתא בי כסי שאין לו אלא עור אחד והוה אתי למימר דדוקא בההוא מצד אחד כשירה אבל במאי דקרו הובלילא אפי' מצד אחד טרפה כיון שניקב עור אחד שלם להכי אשמעינן דאישתני שמייהו דאפי' בהובלילא מצד אחד כשירה ועוד אור"י דמצינו למימר כפי' רש"י דבהמסס אפילו מצד אחד טרפה דחיישינן שמא ניקב לחוץ וחזר והבריא כמו ישב לו קוץ בוושט דהכי הלכתא התם דחיישינן שמא הבריא וחוששין לספק דרוסה ואפי' למאן דלא חייש התם בקוץ שמא במחט שהוא דק חייש והא דבעי באלו טרפות ניקבו לחוץ היינו כגון דידעינן דשוב לא הבריא כגון דאכלה מחט בפנינו ושחטוה מיד.

# דף לו עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| למאי נפקא מינה - לגיטי נשים.  הדרן עלך במה מדליקין.  משנה. כירה שהסיקוה בקש ובגבבא - נותנים עליה תבשיל. בגפת ובעצים - לא יתן עד שיגרוף, או עד שיתן את האפר. בית שמאי אומרים, חמין אבל לא תבשיל ובית הלל אומרים, חמין ותבשיל. בית שמאי אומרים, נוטלין אבל לא מחזירין ובית הלל אומרים, אף מחזירין.  גמרא. איבעיא להו: האי לא יתן - לא יחזיר הוא, אבל לשהות - משהין אף על פי שאינו גרוף ואינו קטום, ומני - חנניה היא. דתניא, חנניה אומר: כל שהוא כמאכל בן דרוסאי - מותר לשהותו על גבי כירה, אף על פי שאינו גרוף ואינו קטום; או דילמא: לשהות תנן, ואי גרוף וקטום - אין, אי לא - לא, וכל שכן להחזיר. תא שמע, מדקתני תרי בבי במתניתין: בית שמאי אומרים: חמין אבל לא תבשיל, ובית הלל אומרים: חמין ותבשיל. בית שמאי אומרים: נוטלין אבל לא מחזירין, ובית הלל אומרים: אף מחזירין. אי אמרת בשלמא לשהות תנן - הכי קתני: כירה שהסיקוה בקש ובגבבא - משהין עליה תבשיל, בגפת ובעצים - לא ישהא עד שיגרוף או עד שיתן אפר, ומה הן משהין? בית שמאי אומרים: חמין אבל לא תבשיל, ובית הלל אומרים: חמין ותבשיל. וכי היכי דפליגי בלשהות - פליגי נמי בלהחזיר, שבית שמאי אומרים: נוטלין אבל לא מחזירין, ובית הלל אומרים: אף מחזירין. אלא אי אמרת להחזיר תנן, הכי קתני: כירה שהסיקוה בקש ובגבבא - מחזירין עליה תבשיל, בגפת ובעצים - לא יחזיר עד שיגרוף או עד שיתן אפר. ומה הן מחזירין? בית שמאי אומרים: חמין אבל לא תבשיל, ובית הלל אומרים: חמין ותבשיל. בית שמאי אומרים: נוטלין אבל לא מחזירין, ובית הלל אומרים: אף מחזירין. הא תו למה לי? | **לגיטי נשים** - דקיימא לן: בני בבל בקיאין שצריך לכתוב גט לשמה, והמביא גט משם אין צריך לומר בפני נכתב ובפני נחתם, ובני שאר ארצות אין בקיאין, וצריך, ועכשיו בני בורסיף היא בבל, ובבל של עכשיו היא בורסיף, והן עמי הארץ, כדאמרינן בעלמא (סנהדרין קט, א) בור שאפי שנטלו מימיו.  ואני אומר: נפקא מינה לגיטי נשים לענין שינה שמו ושמה ושם עירו ועירה פסול, וצריך לכתוב שם של עכשיו.  הדרן עלך במה מדליקין.  משנה. כירה - עשויה כעין קדירה, ונותנין קדירה לתוכה.  קש - זנבות השבולין.  גבבא - הנגבב מן השדה, אישטובל"א +שאריות תבואה מגובבות בשדה+.  גפת - פסולת של שומשמין שהוציא שומנן.  עד שיגרוף - הגחלים, משום דמוסיף הבל, וטעמא פרישנא בפרק דלעיל, שמא יחתה בגחלים.  או עד שיתן אפר - על גבי גחלים לכסותם ולצננם.  בית שמאי אומרים - נותנין עליה חמין אחר שגרפה, דלא צריכי לבשולי, דליכא למגזר שמא יחתה.  אבל לא תבשיל - דניחא ליה בישוליה, ואתי לאחתויי, אי נמי, נתקיימה מחשבתו ומיחזי כמבשל.  לא מחזירין - בשבת, דמיחזי כמבשל.  אף מחזירין - הואיל וגרוף.  גמרא. קטום - היינו נתן אפר על הגחלים, דאפר מתרגמינן קיטמא.  תרי בבי - בית שמאי אומרים חמין וכו', ותו תנא בבא אחריתי: נוטלין ולא מחזירין.  ומה הן משהין - בגרוף וקטום.  פליגי נמי בלהחזיר - את המותר לשהות כגון חמין לבית שמאי וחמין ותבשיל לבית הלל.  אלא אי אמרת להחזיר תנן הכי קתני - כלומר על כרחך הכי מפרשא.  בית שמאי אומרים נוטלין ולא מחזירין - על כרחך אתבשיל קיימי, דהא שרו בחמין.  הא תו למה לי - הא תנא ליה רישא: אבל לא תבשיל. |

## תוספות מסכת שבת דף לו עמוד ב

נפקא מינה לגיטי נשים - מה שפי' בקונטרס לענין שינה שם עירו ושם עירה אין נראה לרשב"א דבבל הוא שם מדינה ולא שם העיר כדאמר בפרק עשרה יוחסין (קדושין דף עא.) כל הארצות עיסה לארץ ישראל וארץ ישראל עיסה לבבל וקאמר נמי התם עד היכן היא בבל ולא אשכחן שום דוכתא עיר ששמה בבל אלא מדינה היא ואין כותבין שם מדינה בגט.

כירה שהסיקוה בקש ובגבבא - נראה לר"י דקש היינו זנבות השבולים שנשאר בשדה הנקרא אשטובל"א בלעז ותבן הוא הנקצר עם השבולת דהכי משמע לקמן בפרק שואל (לקמן דף קנ:) דקאמר בשלמא קש משכחת לה במחובר אלא תבן היכי משכחת לה ומסיק בתבנא סריא והא דאמר בריש המקבל (בבא מציעא דף קג.) גבי מקום שנהגו לקצור אינו רשאי לעקור משום דאמר ניחא לי דתיתבן ארעאי הוה ליה למימר דתיתקש דהנשאר בקרקע נקרא קש כדפירש רש"י אלא משום דתיתבן משמע טפי לשון זיבול נקט ליה.

לא יתן עד שיגרוף - פירש בקונטרס משום תוספת הבל ואין נראה לר"י דאפילו גרופה וקטומה היא מוספת הבל יותר מכמה דברים השנויין בבמה טומנין ועוד דחנניה שרי להשהות אף כשאינה גרופה ולא אסרו מוסיף הבל אלא דוקא בהטמנה אבל להשהות שרי וכשאינה גרופה אסרי רבנן דחנניה משום דילמא אתי לאחתויי.

חמין ותבשיל - נראה לר"י דסתם חמין ותבשיל היינו אפי' לא בשיל כל צרכו אלא כמאכל בן דרוסאי דהא כי מוקי מתניתין להחזיר תנן הוי מתניתין כחנניה דשרי חמין ותבשיל להשהות על גבי כירה אפילו בשאינה גרופה אפילו לא בשיל כל צרכו ולא כרבנן ואמאי ודילמא מתניתין אפילו כרבנן ומתני' בחמין ותבשיל שנתבשלו כל צרכן דמודו רבנן דמשהין ע"ג כירה שאינה גרופה וקטומה אלא ודאי משום דסתם חמין ותבשיל כמאכל בן דרוסאי נמי משמע ומיהו סתם חמין ותבשיל הוי נמי בשיל כל צרכו כדמוכח בסוף שמעתין (דף לח.) גבי קשיא דרבי מאיר אדרבי מאיר אף על פי שיש לדחות ושם אפרש בע"ה ואפילו אי סתם חמין ותבשיל לא הוה בשיל כל צרכו צריך לומר הא דאסרי בית שמאי להחזיר היינו אפילו חמין שהוחמו כל צרכן וכן לבית הלל באינה גרופה מדקאמר בגמרא (דף לח:) ואף רבי אושעיא סבר מחזירין אפילו בשבת דאמר רבי אושעיא פעם אחת כו' והעלנו לו קומקומוס של חמין ומזגנו לו את הכוס והחזרנוהו למקומו ואי לא אסיר בהוחמו כל צרכן מנא ליה דמחזירין אפילו בשבת דילמא הוחם כל צורכו הוה ואם תאמר ואם סתם חמין ותבשיל הוי בין בשיל כל צרכו בין לא בשיל אם כן סברי בית שמאי מצטמק ויפה לו אסור כיון דאסיר תבשיל שבישל כל צרכו ואם כן היכי שרי חמין שלא הוחמו כל צרכן והא יפה לו הוא ואור"י דודאי תבשיל אסרי בית שמאי משום דלעולם יפה לו אף על גב דנתבשל כל צרכו אבל חמין שאין יפה להם אלא עד כדי צרכן אבל מכאן ואילך רע להן כדמוכח לקמן לא אסרי בית שמאי דליכא למיגזר שמא יחתה דבלא חיתוי יוחמו כל צרכן.

וב"ה אומרים אף מחזירין - אפילו בשבת מחזירין כדאמר בגמרא ולשון נוטלין נמי משמע דבשבת מיירי דבחול לא הוה צריך למיתני נוטלין ולמאן דאסר להחזיר אסר אפילו בחול לבית הלל כשאינה גרופה ולבית שמאי אפי' בגרופה מדקאמר בגמרא לדברי האומר מחזירין מחזירין אפילו בשבת משמע דעיקר פלוגתא הוי בחול ועוד מדקדק ר"ת מדקאמר לא יתן עד שיגרוף ואי לא יתן לא יחזיר בשבת הוא איך יגרוף או יקטום בשבת והוה ליה למימר אלא אם כן גרף וקטם אלא בחול נמי אסור להחזיר וא"ת מה שיעור הוא נותן לאסור בע"ש דהיכא דסלקו בהשכמה פשיטא דשרי להחזיר ואומר ר"י דמשעה שלא יוכלו להרתיחו מבעוד יום אסור להחזיר ומיהו בשבת אפילו רותח אסור להחזיר למאן דאסר דאי לאו הכי מנא ליה דרבי אושעיא סבר מחזירין אפילו בשבת דילמא קומקומוס של חמין רותח הוה ועוד אומר ר"י דמצינו למימר דבערב שבת נמי אסור להחזיר אפילו רותח משעה שאם היה קר לא היה יכול להרתיח מבע"י וקשה לרשב"א היכי שרי להחזיר קדרה על גבי כירה בשבת והא אמר בפרק המביא כדי יין (ביצה דף לג: ושם) דביצים וקדרה וחביתא ופוריא מלמטה למעלה אסור משום אהל ואור"י דכי אסרו חכמים אהל עראי ה"מ כשעושה הדפנות תחלה ואח"כ הכיסוי אבל הכא שדופני הכירה כבר עשויות מאיליהן לא אחמור רבנן לאסור ליתן קדרה על גבה ומיהו הא דאמר בהמוצא תפילין (עירובין דף קב.) גבי דיכרי דרב הונא דאמר ליה כרוך בודיא ושייר בה טפח למחר מוסיף על אוהל עראי הוא משמע דבלא שיור אסור אף על גב דהדפנות כבר עשויות אור"י התם משום דדמי אהל טפי אסור אפי' בלא עשיית דפנות אבל קדרה דלא דמי אהל כולי האי לא אסרו חכמים בלא עשיית דפנות.