# דף סז עמוד ב

...

# פרק שביעי

סז,ב – עו,ב

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. כלל גדול אמרו בשבת:(1) כל השוכח עיקר [=איסור] שבת, ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה - אינו חייב אלא חטאת אחת. [=כי הפעולות השונות נובעות מאותה שגגה]. | משנה.כלל גדול - בגמרא מפרש אמאי קרי ליה גדול.השוכח עיקר שבת - כסבור אין שבת בתורה.אינו חייב אלא חטאת אחת - בגמרא (שבת סט, ב) יליף לה: שמירה אחת לשבתות הרבה, ושמירה לכל שבת ושבת, ומסתברא דכי כתיב שמירה אחת לשבתות הרבה - כי האי גוונא כתיב, דכולא חדא שגגה היא, וקרבן אשוגג קאתי. |
| (2) היודע עיקר שבת, ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה [=משום ששכח שהיום שבת] - חייב על כל שבת ושבת.  | היודע עיקר שבת - שיש שבת בתורה, ונאסרו בה מלאכות.ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה - על ידי שגגת שבת, ששכח ששבת היום, מדקתני סיפא: היודע שהוא שבת, מכלל דרישא בדאין יודע שהוא שבת, ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה בענין זה, ולא נודע לו בינתים שחטא.חייב על כל שבת ושבת - חטאת אחת לכל שבת, ואף על פי שלא נודע לו בינתים, והעלם אחד הוא, אמרינן: ימים שבינתים הויין ידיעה לחלק, שאי אפשר שלא שמע בינתים שאותו היום הויא שבת, אלא שלא נזכר לו במלאכות שנעשו בו, ושגגה קמייתא משום שבת הוא דהואי, והא אתיידע ליה ביני ביני, הלכך, כל חדא שבת - חדא שגגה היא. ומיהו, על הרבה מלאכות שבכל שבת לא מיחייב אלא חדא - דכולה שבת חדא שגגה, דהא לא שגג אמלאכות, דיודע הוא שהמלאכות אסורות, אלא אשבת הוא דשגג. |
| (3) היודע שהוא שבת, ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה [=משום שלא ידע שמלאכות אלו אסורות בשבת] - חייב על כל  | היודע שהוא שבת ועשה מלאכות הרבה - שלא ידע שהמלאכות הללו אסורות, ועשאם כמה פעמים בכמה שבתות - חייב על כל אב מלאכה חטאת אחת, ואף על פי שחזר וכפלה בכמה שבתות - כולה חדא שגגה היא, דהא לא נודע לו בינתים, ולענין שגגת שבת הוא דאיכא למימר ימים שבינתים הויין ידיעה לחלק, אבל לענין שגגת מלאכות - לא אמרו הכי, דמשום הפסק ימים אין לו לדעת, אלא אם כן ישב ועסק לפני חכמים בהלכות שבת, ומיהו, בחטאת אחת לא מיפטר על כל שבת - דשגגה לאו בשבת הויא אלא במלאכות, ושגגות טובא הוו לשבת אחת, ובגמרא (שבת ע, א) יליף: פעמים שהוא חייב על כל אחת ואחת, ופעמים שאינו חייב אלא אחת על כל שבת, ומסתברא דחיובא בזדון שבת ושגגת מלאכות, דאיכא שגגות טובא, ופטורא - בשגגת שבת וזדון מלאכות, דחדא שגגה היא.  |

## תוספות מסכת שבת דף סז עמוד ב

כלל גדול כל היודע עיקר שבת חייב על כל שבת ושבת כו' - פי' בקונטרס אף על פי שלא נודע לו בינתים אמרינן ימים שבינתים הויין ידיעה לחלק שאי אפשר שלא שמע בינתים שאותו יום שבת היה אלא שלא נזכר במלאכות וקשה לה"ר אליעזר דאמר בגמרא (לקמן דף עא.) קצר וטחן כגרוגרת בשגגת שבת וזדון מלאכות וחזר וקצר וטחן כגרוגרת בזדון שבת ושגגת מלאכות קצירה גוררת קצירה וטחינה גוררת טחינה פירוש ואינו חייב אלא אחת ובשבת אחת איירי דבשתי שבתות היה חייב שתים דימים שבינתים הויין ידיעה לחלק אלמא אף על פי שנודע לו קודם קצירה אחרונה שאותו יום שבת הוא דהא בזדון שבת קצר וטחן אפי' הכי לא הויא ידיעה וחשיב העלם אחד כיון שלא נודע לו שחטא שהרי סבור שהמלאכה מותר' וטעמא משום דכתיב או הודע אליו חטאתו שיהיה לו ידיעת חטא ועוד הקשה ריב"ם דבגמרא מפקינן לה מקרא ואי כדפי' בקונטרס שאי אפשר שלא נודע לו למה לן קרא ועוד קשה לר"י דתנן בפרק אמרו לו (כריתות דף טז.) א"ר עקיבא שאלתי את ר' אליעזר העושה מלאכות הרבה בשבתות הרבה מעין מלאכה כו' אמר ליה חייב על כל אחת ואחת ק"ו מנדה כו' ופליגי התם אמוראי בגמרא היכי בעי מיניה וקאמר בסוף שמעתא ולרב חסדא דאמר שגגת שבת וזדון מלאכות הוא דבעא מיניה אי ימים שבינתים הויין ידיעה לחלק או לא נדה מאי ימים שבינתים איכא ומשני שבא עליה וטבלה וראתה וחזר ובא עליה והתם אפילו איחרה כמה שנים ולא טבלה חשיב הכל העלם אחד אלא כשטבלה ימי היתר שבינתים אף על פי דלא ידע כמי שידע דמי ה"נ גבי שבת אף על פי שלא שמע ימי היתר שבינתים הויין ידיעה לחלק דגזרת הכתוב היא שתהא שמירה לכל שבת ותימה דהתם יליף רבי אליעזר שבת מנדה ואדרבה בשבת כתיב קרא ובנדה לא כתיב ונראה לר"י דהא דנפקא לן מקרא בגמרא היינו כרבי אליעזר ברבי שמעון דהתם דאמר לא כך שאלו רבי עקיבא לרבי אליעזר אלא הבא על הנדה והשיב לו רבי אליעזר דחייב על כל אחת ואחת ק"ו משבת.

# דף סח עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| אב מלאכה ומלאכה.  | אב מלאכה דנקט לאו למעוטי תולדות, דהוא הדין לתולדות, ובלבד שיהו תולדות דשני אבות, אלא למעוטי היכא דהוו שני תולדות דאב אחד, או אב ותולדה שלו, דאינו חייב אלא אחת, כדקתני סיפא: העושה מלאכות הרבה מעין מלאכה אחת, שתי תולדות של אב אחד - אינו חייב אלא חטאת אחת, דהרי הוא כעושה וחוזר ועושה בהעלם אחד, ואין חילוק חטאות בהעלם אחד אלא בגופי עבירה שאינן דומין, או בחילוק שבתות לענין שגגת שבת.  |
| (4) העושה מלאכות הרבה מעין מלאכה אחת - אינו חייב אלא חטאת אחת.  |  |

### מדוע הכלל מכונה "גדול"

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. מאי טעמא תנא כלל גדול? (1) אילימא משום דקבעי למיתני עוד כלל אחר [=בהמשך הפרק, בדף עה,ב, ושם יש רק שני דברים], תנא "כלל גדול", וגבי שביעית נמי [=אומר התנא בפרק ז "כלל גדול"] - משום דקבעי למיתני עוד כלל אחר תנא כלל גדול,והא גבי מעשר דקתני [=בפרק ראשון של מסכת מעשרות] כלל אחר ולא תני כלל גדול?  | גמרא.עוד כלל אחר - לקמן בפירקין (שבת עה, ב) ולא כלל בו אלא שני דברים: כל הכשר להצניע וכל שאינו כשר להצניע, וכאן כלל יותר, ומשום הכי קרי להו גדול.וגבי שביעית - בפרק (בנות שוח) +מסורת הש"ס: שביעי+.גבי מעשר - בפרק קמא דמסכת מעשרות. |
| (2) אמר רבי יוסי בר אבין: שבת ושביעית דאית בהו אבות ותולדות - תנא גדול, מעשר דלית בה אבות ותולדות - לא תנא כלל גדול.  | אית ביה אבות - ארבעים חסר אחת שהוצרכו למשכן, ותולדות הדומות לכל אחת הויא תולדות דידיה, אבות דשביעית - זריעה וקצירה וזמירה ובצירה דכתיבן, תולדות - שאר עבודות שבשדה וכרם, כדאמרינן במועד קטן בפרק קמא (ג, א). |
| ולבר קפרא, דתני [=בבריתא שלו]: כלל גדול במעשר, מאי אבות ומאי תולדות איכא?  | ולבר קפרא דתנא - בתוספתא דידיה במעשר: מאי אבות כו'. |
| (3) אלא לאו היינו טעמא [=שנקרא כלל גדול משום שיש בו תולדות, אלא משום שיש עונש חמור]: גדול עונשו של שבת יותר משל שביעית, דאילו שבת - איתא בין בתלוש בין במחובר [=כגון איסור טוחן ולש, שנוהג גם בתלוש]; ואילו שביעית, בתלוש [=לפני השביעית] ליתא, במחובר איתא. וגדול עונשה של שביעית יותר מן המעשר, דאילו שביעית - איתא בין במאכל אדם בין במאכל בהמה; ואילו מעשר, במאכל אדם איתא, במאכל בהמה ליתא.  | אלא לאו היינו טעמא - משום אבות ותולדות, אלא דבר שנאמר בו כלל ועונשו גדול מדבר אחר שנאמר בו כלל - תני ביה כלל גדול.שבת איתא - לאיסור דידה בין בדבר שהיה תלוש מבעוד יום, כגון טוחן ולש, בין בדבר שמחובר משקדש היום.ואילו שביעית - בדבר שהיה מחובר משקדשה שביעית - איתא, אבל בדבר שהיה תלוש לפני שביעית - ליתא.שביעית - נמי איתיה במאכל בהמה, דכתיב ולבהמתך ולחיה וגו' (ויקרא כה), מעשר ליתיה במאכל בהמה - דמדאורייתא דגן תירוש ויצהר כתיב, ורבנן תקון פירות האילן וירק דמאכל אדם, כדקתני כל שהוא אוכל כו'. |
| ולבר קפרא, דתני "כלל גדול" במעשר - גדול עונשו של מעשר יותר משל פיאה; דאילו מעשר איתא [=מדרבנן] בתאנה וירק, ואילו פיאה ליתא בתאנה וירק. דתנן: כלל אמרו בפיאה: כל שהוא אוכל, ונשמר, וגידולו מן הארץ, ולקיטתו כאחת, ומכניסו לקיום - חייב בפיאה. אוכל - למעוטי ספיחי סטיס וקוצה [=צמחים שמשמשים לצביעה]. ונשמר - למעוטי הפקר, וגידולו מן הארץ - למעוטי כמיהין ופטריות, [=שאינם יונקים מהאדמה]ולקיטתו כאחת - למעוטי תאנה, ומכניסו לקיום - למעוטי ירק. ואילו גבי מעשר תנן, כלל אמרו במעשר: כל שהוא אוכל, ונשמר, וגידולו מן הארץ - חייב במעשר. ואילו לקיטתו כאחת ומכניסו לקיום - לא תנן.  | איתיה בתאנה וירק - מדרבנן.כל שהוא אוכל כו' - דגבי פיאה קציר כתיב, מה קציר מיוחד שיש בו כל אלו.למעוטי ספיחי סטיס וקוצה - שעומדים לצבע. להכי נקט ספיחים - דאין דרך ללוקטן בשנה שנזרעים אלא לסוף ארבע וחמש שנים, שהשרשין מתפשטין בארץ ומשביחין, ושורש שלהן עיקר. והא דנקט הני ולא נקט שאר מינים שאינן ראוין לאכילה - משום דאיידי דגבי שביעית תני להו, דיש להן שביעית - נקט הכא דבפיאה ומעשר ליתנהו, לשון רבינו הלוי.סטיס - ווישד"א +והוא האיסטיס+ קוצה - וורנצ"א +והוא הפואה+.ומכניסו לקיום למעוטי ירק - כגון לפת וקפלוטות.ואילו מכניסו לקיום ולקיטתו כאחד לא תנן - דכי תקון רבנן אדידהו לא פלוג בפירות האילן ובירק בין מין למין.  |

|  |  |
| --- | --- |
| רב ושמואל דאמרי תרוייהו: מתניתין [=שמתייחסת למי שלא ידע עיקר שבת כשגגה אחת בלבד ולכן מביא רק חטאת אחת] בתינוק שנשבה לבין הנכרים, וגר שנתגייר לבין הנכרים [=ולכן לא ידע על השבת מעולם], אבל הכיר [=דין שבת] ולבסוף שכח [=נחשבת כאילו שוכח שהיום שבת, ולכן] חייב על כל שבת ושבת.  | **מתניתין** - דפטר בחד חטאת.**בתינוק שנשבה** - ולא ידע שבת מעולם.**אבל הכיר ולבסוף שכח** - הוה ליה כשוכח שהיום שבת, ויודע עיקר שבת, וחייב על כל שבת ושבת. |
| תנן [=במשנתנו]: השוכח עיקר שבת, לאו מכלל דהויא ליה ידיעה מעיקרא? [=ולמרות זאת נחשב ששכח עיקר שבת, בניגוד לרב ושמואל].לא, מאי כל השוכח עיקר שבת? דהיתה שכוח ממנו עיקרה של שבת.  | **שהיתה שכוחה ממנו** - מעולם. |
| אבל הכיר ולבסוף שכח מאי, חייב על כל שבת ושבת? אדתני היודע עיקר שבת ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה חייב על כל שבת ושבת ליתני: הכיר ולבסוף שכח, וכל שכן הא! מאי היודע עיקר שבת? מי שהיה יודע עיקרה של שבת ושכחה.  | לתני הכיר ולבסוף שכח - דחייב, ואף על גב דליכא למימר ימים שבינתים הוויין ידיעה לחלק, וכל שכן הא, דאיכא למימר שימים שבינתים הוויין ליה ידיעה לחלק.  |

## תוספות

וגבי שביעית נמי כו' - הכי תנן בשביעית (פ"ז מ"א): כלל גדול אמרו כל שהוא מאכל אדם ומאכל בהמה וממין הצובעין ואינו מתקיים בארץ, פירוש: שכלה לחיה, יש לו שביעית ולדמיו שביעית יש לו ביעור ולדמיו ביעור. ועוד כלל אחר אמרו דקתני כל שאינו מאכל אדם ומאכל בהמה וכו' ומתקיים בארץ יש לו שביעית ולדמיו שביעית ואין לו ולדמיו ביעור דכלל הראשון גדול דיש לו ביעור, ואחרון אין לו ביעור. ואף על גב דקתני התם בבבא אחריתא כלל גדול אמרו בשביעית ולא קתני בתריה כלל אחר? כיון דקתני כלל קטן קמיה שייך למתני בתריה כלל גדול.

והא גבי מעשר דקתני עוד כלל אחר אמרו כו' – תימה, למה ישנה בראשון כלל גדול כיון דאינו גדול מן השני? וצ"ע.

דאית ביה אבות ותולדות - ואפילו לרבא דאמר במועד קטן (דף ב:) גבי שביעית אבות אסר רחמנא תולדות לא אסר רחמנא? מ"מ מדרבנן מיהא אית ביה אבות ותולדות. [=כמו שמבואר בסוגיה שם].

וא"ת במעשר איכא נמי אבות ותולדות, דמדאורייתא דגן ותירוש ויצהר ומדרבנן כל מילי?

וי"ל דלא שייך להזכיר אבות ותולדות במילי דלית ביה איסור מלאכות.

וא"ת ובכלל אחר דשבת ושביעית ליתני נמי כלל גדול מהאי טעמא ויש לומר דלא צריך למיתני דאכלל גדול קמא קאי וה"ק עוד כלל גדול אחר אמרו.

גדול עונשו של שבת משל שביעית - לפירוש הקונטרס דמפרש בתלוש שנתלש קודם שבת וקודם שביעית משמע שרוצה לפרש שביעית במחובר איתא היינו במחובר ערב שביעית ונתלש בשביעית ומיירי באיסור פירות שביעית לאכילה וקשה לר"י דלפי' לא הוה ליה למימר אלא גדול עונשו של שבת ושביעית משל מעשר דאיתנהו במאכל בהמה מה שאין כן במעשר ולמה ליה למימר כלל גדול עונשה של שבת משל שביעית אלא נראה לר"י דבמידי דאכילה דלא שייכא לענין שבת לא שייך למימר גדול שבת לא משביעית ולא ממעשר ולהכי לא קאמר גדול שבת ושביעית ממעשר אלא קאמר גדול שבת משביעית דאיסור מלאכות איתנהו בין בתלוש בין במחובר ואילו איסור מלאכות דשביעית במחובר איתא בתלוש ליתא וכן משמע בירושלמי דקתני שהשבת חלה על הכל ושביעית לא חלה אלא על עבודת הארץ בלבד.

ולבר קפרא דתני כלל גדול במעשר כו' - נראה לרשב"א דאחרים לא שנו כלל גדול במעשר לפי שאינו גדול מפאה אלא מדרבנן אבל כלל גדול דשבת גדול משביעית מדאורייתא וכן של שביעית משל מעשר.

ואילו פאה ליתא בתאנה וירק - לאו דוקא תאנה דהא רוב אילנות אין לקיטתן כאחד ואינן רק ח' אילנות דחשיב בפ"ק דפאה (מ"ה) דחייב בפאה אלא נקט תאנה משום דנלקטת כמה פעמים כדאמרינן בחזקת הבתים (ב"ב דף כח:) אכל ג' פירי בחד יומא כגון תאנה כו' ואומר ר"ת דמדאורייתא לא מיחייב בפאה אלא בדגן ותירוש ויצהר דסתם קציר דכתיב גבי פאה הוא דגן וכתיב כי תחבוט זיתך כי תבצור כרמך והא דדריש בת"כ יכול שאני מרבה קישואין ודלועין שיהיו חייבים בפאה ת"ל ובקוצרכם את קציר ארצכם מה קציר שהוא אוכל ונשמר כו' אסמכתא היא דהתם נמי דריש מעשר ירק מקרא אף על גב דהוי מדרבנן ומה שלא תקנו פאה בירק ובתאנה ודדמי לה כמו שתקנו מעשר מהן אומר ר"ת משום דאין לקיטתן כאחד דבר מועט הוא פאה דידיה ויש הפסד לעניים בה יותר מן הריוח שמתבטלין לפי שאין יודעים זמן לקיטתן ודבר שאין מכניסו לקיום נמי לא חשיב ויפסידו יותר ממה שירויחו במקום אחר.

ספיחי סטיס וקוצה - הא דלא קאמר סתם למעוטי מידי דלאו אוכל אלא נקט הני אומר ר"י משום דקצת הם ראויים לאכילה וקמ"ל דאפילו הכי אין פאה נוהגת בהן וכן מצא רשב"ם בתשובת רש"י והא דנקט ספיחים משום דשמא סטיס וקוצה עצמם אינם ראוים כלל לאכילת אדם ולא הוה חידוש או שמא הן אוכל גמור ולא ממעטינן.

גר שנתגייר בין הנכרים - בפני ג' ולא הודיעוהו מצות שבת. דאי נתגייר בינו לבין עצמו לא הוי גר, כדאמרינן בהחולץ (יבמות דף מז:).

# דף סח עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אבל לא שכחה [=לעיקר שבת, אלא שכח שהיום שבת] מאי? חייב על כל מלאכה ומלאכה, אדתני היודע שהוא שבת ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה חייב על כל מלאכה ומלאכה - ליתני: היודע עיקר שבת, וכל שכן הא!  | אבל לא שכחה - לעיקר שבת, אלא ששכח שהיום שבת מאי.חייב על כל אב מלאכה - דעל כרחך אי הוה סבירא ליה דאינו חייב אלא אחת לכל שבת ושבת - הוה ליה למיכרך ולמיתני הכי: מי שידע עיקר שבת ושכחה, וכן היודע עיקר שבת ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה - חייב על כל שבת ושבת.ליתני היודע עיקר שבת - דהוה שגגת שבת וזדון מלאכות הרבה - חייב על כל מלאכה, אף על גב דבכל שבת ליכא אלא חדא שגגה, וכל שכן שגגת מלאכות וזדון שבת, דאיכא שגגות הרבה. |

### מחלוקת אמוראים אם תינוק שנשבה חייב חטאת

|  |  |
| --- | --- |
| אלא מתניתין - כשהכיר ולבסוף שכח, ודרב ושמואל נמי - כהכיר ולבסוף שכח דמי, והכי איתמר: רב ושמואל דאמרי תרוייהו: אפילו תינוק שנשבה בין הנכרים, וגר שנתגייר לבין הנכרים - כהכיר ולבסוף שכח דמי, וחייב. [=ולא מחשיבים אותו כאנוס ופטור]. | כהכיר ולבסוף שכח דמי - ומתניתין איצטריך למינקט הכיר ולבסוף שכח, דלא תימא חייב על כל שבת ושבת. |
| ורבי יוחנן ורבי שמעון בן לקיש דאמרי תרוייהו: דוקא הכיר ולבסוף שכח [=חייב חטאת], אבל תינוק שנשבה בין הנכרים וגר שנתגייר לבין הנכרים - פטור. [=ונחשב כאנוס – רש"י]. | פטור - דקסברי ר' יוחנן וריש לקיש: אומר מותר - אנוס הוא, ולא שגגה היא. |

### מחלוקת תנאים בתינוק שנשבה

|  |  |
| --- | --- |
| מיתיבי, כלל גדול אמרו בשבת: כל השוכח עיקר שבת ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה - אינו חייב אלא אחת. כיצד? תינוק שנשבה לבין הנכרים, וגר שנתגייר בין הנכרים ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה - אינו חייב אלא חטאת אחת. וחייב על הדם אחת, ועל החלב אחת, ועל עבודה זרה אחת.ומונבז פוטר. וכך היה מונבז דן לפני רבי עקיבא: הואיל ומזיד קרוי חוטא, ושוגג קרוי חוטא, מה מזיד - שהיתה לו ידיעה, אף שוגג - שהיתה לו ידיעה. אמר לו רבי עקיבא: הריני מוסיף על דבריך, אי מה מזיד - שהיתה הידיעה בשעת מעשה, אף שוגג - שהיתה לו ידיעה בשעת מעשה?אמר לו: הן, וכל שכן שהוספת. אמר לו: לדבריך אין זה קרוי שוגג, אלא מזיד. קתני מיהא: כיצד? תינוק, בשלמא לרב ושמואל - ניחא, אלא לרבי יוחנן ולרבי שמעון בן לקיש קשיא! אמרי לך רבי יוחנן וריש לקיש: לא מי איכא מונבז דפטר? אנן דאמרינן כמונבז.  | וחייב על הדם - שאכל כל ימיו אחת, וכן על כל דבר כרת שבתורה.מזיד קרוי חוטא - דכתיב (ויקרא ה) בשבועת העדות נפש כי תחטא ושמעה וגו' ולא כתיב ביה ונעלם.הריני מוסיף על דבריך - כלומר: אם כך באת לדרוש גזירה שוה ללמד שוגג ממזיד, בא ואוסיף גם אני על דבריך עוד, ובה תראה אם יעמדו דבריך.אף שוגג שהיתה לו ידיעה בשעת מעשה - תחייבהו גם בזו חטאת.כל שכן שהוספת - על דברי והרי אתה מסייעני, וגם בזו אני אומר שהוא חייב, ולקמן מפרש במאי שגג.קתני מיהא - רישא תינוק שנשבה לבין הנכרים חייב.בשלמא לרב ושמואל ניחא - דאינהו נמי מחייבי, ואיכא לאוקמי דהוא הדין להכיר ולבסוף שכח כי מתניתין, וברייתא דקתני תינוק - היא גופא איצטריך לאשמעינן פלוגתא דמונבז ורבנן. |
| מאי טעמא דמונבז? דכתיב "תורה אחת יהיה לכם לעשה בשגגה", וסמיך ליה "והנפש אשר תעשה ביד רמה", הקיש שוגג למזיד, מה מזיד שהיתה לו ידיעה, אף שוגג שהיתה לו ידיעה.  | **מאי טעמא דמונבז** - אבנין אב ודאי לא סמיך למיעבד שוגג דומיא דמזיד, דהאי שוגג חילוף דמזיד, וליכא לדמויינהו, דהאי חייב והאי פטור.**מקיש שוגג** - לענין חטאת, למזיד לענין כרת. |
| ורבנן, האי "תורה אחת" מאי עבדי ליה? מיבעי להו לכדמקרי ליה רבי יהושע בן לוי לבריה: תורה אחת יהיה לכם לעשה בשגגה, וכתיב  | ואף על גב דלא דמי - על כרחך הקישן הכתוב.ורבנן - הך הקישא בעיא לכדר' יהושע בן לוי.תורה אחת יהיה לכם - גבי קרבן עבודה זרה כתיב, בפרשת שלח לך אנשים.  |

## תוספות מסכת שבת דף סח עמוד ב

אבל לא שכחה מאי חייב על כל מלאכה ומלאכה - תימה לר"י מנא ליה למידק הכי אימא דלא שכחה נמי אינו חייב על כל מלאכה ומלאכה אלא על כל שבת ושבת כמו בהכיר ולבסוף שכח ותנא הכיר ולבסוף שכח וכ"ש הא כדפרי' ומה שפי' בקונטרס דדייק דחייב על כל מלאכה ומלאכה מדלא כייל להו אהדדי מי שידע עיקר שבת ושכחה והיודע עיקר שבת חייב על כל שבת ושבת דהוה משמע דוקא על כל שבת ושבת ולא על כל מלאכה אין נראה לר"י דא"כ היכי פריך לעיל לתני הכיר ולבסוף שכח וכל שכן הא דמשמע דהא לא איצטריך למיתני והא נמי איצטריך לאשמעינן דאינו חייב על כל מלאכה ומלאכה ונראה לר"י דלעיל דקאמר ליתני הכיר ולבסוף שכח וכ"ש הא לא בעי למימר דלא ליתני' כלל במשנה אלא ה"פ מדקתני חייב על כל שבת ושבת ולא קתני אינו חייב אלא על כל שבת דהוה משמע ולא על כל מלאכה ומלאכה משמע דעיקר מתניתין חיובא אתא לאשמעינן דחייב על כל שבת ושבת ולא פטורא דאינו חייב על כל מלאכה ואם כן ליתני הכיר ולבסוף שכח דהוי רבותא טפי וכ"ש האי דחייב על כל שבת ולא הוה צריך למתנייה בהאי בבא אלא ה"ל למיתני בתר הכי בבבא אחריתי היודע עיקר שבת אינו חייב אלא על כל שבת ושבת לאשמעינן דאינו חייב על כל מלאכה והשתא דייק שפיר אבל לא שכחה מאי חייב על כל מלאכה ומלאכה מדלא תני בבבא אחריתי דאינו חייב אלא על כל שבת ושבת.

ליתני היודע עיקר שבת וכ"ש הא - תימה לר"י לרבא דאמר בכריתות בסוף פרק אמרו לו (דף טז:) דבזדון שבת ושגגת מלאכות לא מיחייב אכל שבת ושבת ודייק ממתניתין דהכא דלא קתני חייב על כל אב מלאכה ומלאכה של כל שבת ושבת ולדידיה היכי פריך הכא ליתני היודע עיקר שבת הא לא מצי למיתני הכי דאם כן הוה משמע דלא מיחייב היודע עיקר שבת אכל שבת ושבת ותירץ דהכי פריך דליתני היודע עיקר שבת דחייב אכל אב מלאכה של כל שבת ושבת ורשב"א מפרש דאי הוה תני בהדיא היודע עיקר שבת חייב על כל אב מלאכה ליכא למידק דלא מיחייב אכל שבת מדלא קתני חייב על כל אב מלאכה של כל שבת דלא צריך למיתני' דמרישא שמעינן ליה דקתני בהכיר ולבסוף שכח דחייב על כל שבת ושבת כ"ש יודע עיקר שבת כדאמר לעיל.

וכ"ש האי - ה"נ לא בעי למימר דלא לתני' כלל במשנה דאם כן הוה אמינא דחייב נמי על כל שבת ושבת ואינו כן לרבה דכריתות אלא ליתני בבא אחריתי היודע שהוא שבת אינו חייב על כל שבת.

כי הכיר ולבסוף שכח דמי - פירש בקונטרס דלהכי לא תנא במתניתין שכח מעיקרו דהיינו תינוק שנשבה דלא תימא דהכיר ולבסוף שכח חייב על כל שבת וקשה לר"י דמ"מ ליתנייה וליתני נמי בתר הכי הכיר ולבסוף שכח אינו חייב אלא אחת דכה"ג פריך לעיל ליתני הכיר ולבסוף שכח וכ"ש הא כדפרישית ונראה לר"י דודאי אי הוה תני חייב חטאת דהוה אתי לאשמעינן חיובא הוה שייך למיפרך דליתני תינוק שנשבה דהוי רבותא טפי אבל השתא דקתני אינו חייב אלא אחת דפטורה אתא לאשמעינן נקט הכיר ולבסוף שכח דהוי רבותא טפי ומיהו קשה לר"י דמ"מ ליתני תינוק שנשבה דלא נטעה לומר דפטור כרבי יוחנן וריש לקיש והדר ליתני הכיר ולבסוף שכח.

אבל תינוק שנשבה פטור - פירש בקונטרס דקסברי אומר מותר אנוס הוא ואין נראה דטעמייהו כמונבז כדאמר בסמוך וטעמא דמונבז מפרש לקמן דיליף מקרא והא דאמר בפ"ב דמכות (דף ז:) גבי גלות בשגגה פרט למזיד ומפרש (אביי) [צ"ל רבא] פרט לאומר מותר ופריך ליה (רבא) [צ"ל אביי] אומר מותר אנוס הוא לאו דוקא קאמר אנוס דבכל מקום מחייבין ליה אלא לגבי גלות דוקא ממעט (אביי) [צ"ל רבא] אומר מותר משום דטובא בשגגה כתיב התם דהא בפירקין מחייבי אומר מותר בע"ז ובחלב אף על גב דכתיב בהן בשגגה (ורבא) [צ"ל ואביי] פריך ליה אומר מותר אנוס הוא ולא הוה ליה למיתני בברייתא בשגגה פרט למזיד אלא פרט לאנוס דיותר דמי וקרוב לאנוס מלמזיד.

וחייב על הדם אחת - אף על גב דמילתא דפשיטא היא דאכל מה שאכל דם אינו חייב אלא אחת כיון שאין בדם חילוק איסור כמו שיש בשבת חילוק מלאכות וכל אדם נמי בלא תינוק שנשבה אכל דם ודם אינו חייב אלא אחת אלא אומר ר"י דמיירי דאפי' אכלן בכמה תמחויין דלר"י (לקמן דף עא.) אדם אחר חייב על כל תמחוי אפי' בהעלם אחד ובתינוק שנשבה אינו חייב אלא אחד אך קשה לרשב"א דמאי איצטריך תו לאשמעינן ולמתני ועל החלב אחד.

כל שכן שהוספת - כדפירש בקונטרס דאף בזו מחייב ומחייב נמי כי ליכא ידיעה בשעת מעשה דהא רבי יוחנן וריש לקיש סברי כמונבז ומחייבי הכיר ולבסוף שכח ותניא נמי לקמן שגג בזה ובזה זהו שוגג האמור בתורה ומוקמינן לה כמונבז והיינו טעמא משום דסברא הוא דלא איתקש שוגג למזיד לאפוקי ליה ממשמעות שגגה דאדרבה שוגג משמע דלית ליה ידיעה בשעת מעשה ולא אתא היקשא אלא לחייב נמי כי אית ליה ידיעה בשעת מעשה ומיהו קשה לר"י דהא פטרי מהיקשא תינוק שנשבה מהאי טעמא נמי יפטור הכיר ולבסוף שכח.

# דף סט עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| "וכי תשגו ולא תעשו את כל המצות האלה", וכתיב "והנפש אשר תעשה ביד רמה", הוקשו כולם [=כל קרבנות הבאים על שגגות עבירות] לעבודה זרה [=לקרבן הבא על עבודה זרה], מה להלן - דבר שחייבים על זדונו כרת ושגגתו חטאת, אף כל דבר שחייבין על זדונו כרת ועל שגגתו חטאת.  | וכי תשגו ולא תעשו את כל המצות האלה - וילפינן בהוריות (ח, א) זו עבודה זרה שהיא שקולה ככל המצות, וכתיב תורה אחת - כל התורה במשמע.הוקשו - קרבנות של שגגות של כל עבירות לשל עבודה זרה; מה עבודה זרה קרבן שלה אינו בא אלא על עבירה גמורה, שחייב על זדונו כרת, דסמיך ליה והנפש אשר תעשה ביד רמה ונכרתה.אף כל התורה - אין מביאין חטאת אלא על דבר שזדונו כרת. |
| ואלא מונבז [=שאמר בבריתא שאם היתה ידיעה בשעת מעשה חייב חטאת], שגגה במאי? כגון ששגג בקרבן [=לא ידע שמביאים קרבן על פעולה זו]. ורבנן - שגגת קרבן לא שמה שגגה.  | ואלא מונבז - דאמר לעיל דמי שהיתה לו ידיעה בשעת מעשה חייב חטאת.דשגג במאי - הא גבי חטאת שגגה כתיב.דשגג בקרבן - דיודע שחייב על זדונו כרת, אבל אינו יודע שחייב עליה חטאת.לא שמה שגגה - עד ששגג בעבירה עצמה. |

### מחלוקת אמוראים האם שוגג בכרת בלבד נחשב שוגג

|  |  |
| --- | --- |
| ורבנן [=שמצריכים שגגה בעבירה עצמה ולא בקרבן], שגגה במאי? רבי יוחנן אמר: כיון ששגג בכרת, אף על פי שהזיד בלאו. וריש לקיש אמר: עד שישגוג בלאו וכרת.  | ורבנן - דבעו שגגה בעבירה עצמה, שגגה במאי קאמרי; שגגה בכולה מילתא בלאו וכרת, או בכרת לחודיה?**כיון ששגג בכרת אף על גב שהזיד בלאו** - שאז הקרבן על הכרת הוא בא, כדאמרן לעושה בשגגה וסמיך ליה והנפש אשר תעשה וגו'. |
| אמר רבא: מאי טעמא דרבי שמעון בן לקיש? אמר קרא "אשר **לא תעשינה** (בשגגה) ואשם" - עד שישגוג בלאו וכרת שבה. ורבי יוחנן, האי קרא דרבי שמעון בן לקיש מאי עביד ליה? מיבעי ליה לכדתניא: "מעם הארץ" - פרט למשומד. רבי שמעון בן אלעזר אומר משום רבי שמעון: "אשר לא תעשינה (בשגגה) ואשם" - השב מידיעתו מביא קרבן על שגגתו, לא שב מידיעתו - אינו מביא קרבן על שגגתו.  | לא תעשינה - היינו לאו. |
| תנן: אבות מלאכות ארבעים חסר אחת, והוינן בה: מנינא למה לי? ואמר רבי יוחנן: שאם עשאן כולן בהעלם אחד - חייב על כל אחת ואחת. היכי משכחת לה [=שעשה כל המלאכות בהעלם אחד]? בזדון שבת ושגגת מלאכות [=אבל אם שגג ושכח שהיום שבת כתוב במשנה שמביא רק חטאת אחת]. בשלמא לרבי יוחנן, דאמר כיון ששגג בכרת אף על פי שהזיד בלאו - משכחת לה כגון דידע לה לשבת בלאו, אלא לרבי שמעון בן לקיש, דאמר עד שישגוג בלאו ובכרת - דידע ליה לשבת במאי? [=הרי אינו מכיר כלל איסור מלאכה בשבת!]דידעה בתחומין [=שאין קרבן על איסור תחומין], ואליבא דרבי עקיבא [=הסובר שאיסור תחומין מן התורה]. | מנינא למה לי - ליתני אבות מלאכות הזורע והחורש כו' למה לי למיתנא ארבעים חסר אחת, ליתנינהו, ואנן ידעינן דארבעים חסר אחת איכא.שאם עשאן כולן כו' - וסימנא בעלמא אשמעינן, לידע כמה חטאות חייב על חילול שבת אחת.היכי משכחת לה - דמיחייב, על כרחך לא משכחת לה אלא בזדון שבת - דיודע שהוא שבת, ושגגת מלאכות - דאינו יודע שהמלאכות הללו אסורות, דאי בזדון מלאכות ושגגת שבת, דיודע שהן אסורות בשבת אבל שכח שהיום שבת - הא תנן דאינו חייב אלא אחת לכל שבת, וזדון שבת לא הוי אלא אם כן יודע אחת מהלכותיה, דאי לא ידע בחדא מינייהו - אין שבת חלוק לו משאר ימים, וזה ששגג בכולן - אין כאן זדון שבת.בשלמא לר' יוחנן - דאמר שגגת כרת שמה שגגה.משכחת לה - זדון שבת - בלאוין, ושגגת מלאכות - בכריתות, דיודע לה לשבת שהוזהר על הלאוין, או של כולן או של אחת מהן.דידע לה לשבת במאי - הלא בכולן שגג, כסבור שכל שלשים ותשע מלאכות מותרות.בתחומין - דאינן בקרבן.**ואליבא דר' עקיבא** - דאמר במסכת סוטה: תחומין דאורייתא נינהו, דתנן: בו ביום דרש רבי עקיבא ומדותם מחוץ לעיר כו'. |
| מאן תנא להא דתנו רבנן: שגג בזה ובזה [=שכח שהיום שבת ואת איסור המלאכה] - זהו שוגג האמור בתורה. הזיד בזה ובזה - זו היא מזיד האמור בתורה. שגג בשבת והזיד במלאכות, או ששגג במלאכות והזיד בשבת, או שאמר: 'יודע אני שמלאכה זו אסורה, אבל איני יודע שחייבין עליה קרבן או לא' – חייב? כמאן - כמונבז.  | זהו שוגג האמור בתורה - כלומר: היכא דשגג בשבת ובמלאכות - אין כאן לא דין ולא דיין לקנתר, ואין לך שוגג כזה.הזיד בזה ובזה - אין לך מזיד כזה.שגג באחת מהן - אף זה שוגג, וחייבים עליה קרבן.  |

### שגגה בשבועת ביטוי

|  |  |
| --- | --- |
| אמר אביי: הכל מודים בשבועת ביטוי [=שהדין בה הוא שאם עבר על שבועתו חייב קרבן, למרות שאין כרת על איסור זה] שאין חייבין עליה קרבן, עד שישגוג בלאו שבה. הכל מודים מאן? רבי יוחנן? פשיטא! כי קאמר רבי יוחנן [=לעיל שגם כאשר הוא מזיד בלאו חייב קרבן] - היכא דאיכא כרת [=ושגג ולא ידע זאת], אבל הכא [=בשבועת ביטוי] דליכא כרת - לא! [=ואם הוא יודע את הלאו, יש לו את כל המידע הדרוש, ואינו שוגג כלל].סלקא דעתך אמינא: הואיל וחייב קרבן [=בשבועת ביטוי] חידוש הוא, דבכל התורה כולה לא אשכחן לאו דמייתי עליה קרבן, והכא מייתי, כי שגג בקרבן [=לא ידע שחייב קרבן על איסור זה] - נמי ליחייב [=ובשבועת ביטוי אפילו חכמים יודו למונבז ששגגת קרבן נחשבת שגגה],  | שבועת ביטוי - שאוכל ולא אוכל שאכלתי ולא אכלתי - חייב עליה קרבן, וכתיב ביה ונעלם דהיינו שוגג, הכל מודים בשוגג שלה דאם נשבע שלא אוכל ואכל - אינו חייב אלא אם כן שכח שבועתו כשאכל, דהשתא שגג בלאו שבה.הכל מודים מאן ר' יוחנן - כלומר: על כרחין אביי לאו אפלוגתא דמונבז ורבנן קאי, דלישמעינן דמודה מונבז בהא (דהא) שגגת +מסורת הש"ס: דשגגת+ קרבן לא הויא שגגה, דמהיכא תיתי, והא קל וחומר היא, השתא בכל התורה כולה דליכא חידוש בקרבן דידהו אמר מונבז דמיחייב בשגגת קרבן, הכא דחידוש הוא, דאין בה כרת ומביא קרבן עליה - לא כל שכן, אלא לרבנן קאמר, ואפלוגתא דר' יוחנן וריש לקיש קאי, ומאן הכל מודים - ר' יוחנן, דאף על גב דבעלמא קאמר אף על פי שהזיד בלאו - הכא בעינן שישגוג בלאו.פשיטא - כיון דאליבא דרבנן איפליג, דאמרי שגגת קרבן לאו שגגה היא, אי בלאו שלה הזיד - במאי שגג, דע"כ לא קאמר ר' יוחנן בעלמא אלא במקום כרת, דשגג בכרת.**סלקא דעתך אמינא** - בשבועת ביטוי נמי קאי ר' יוחנן במילתיה, דאף על פי שהזיד בלאו, ודקא קשיא לך במאי שגג - שגג בקרבן, דהואיל וחידוש - מודו ביה רבנן.  |

## תוספות מסכת שבת דף סט עמוד א

מה ע"ז שחייבים על זדונו כרת - וא"ת מ"מ הקישא דשוגג למזיד למה לי דאפילו לא הוי כתיב התם קרא דוהנפש אשר תעשה ביד רמה ילפינן שפיר מע"ז שחייב על זדונה כרת כו' וי"ל דלית לן לאקושה לע"ז אלא במאי דכתיב בההיא פרשה כדמשמע מתוך פירוש הקונטרס ולהכי אצטריך לאתויי הכא והנפש אשר תעשה תדע דהא לא ילפינן מע"ז דניבעי על זדונו סקילה כע"ז משום דלא כתיב סקילה בההיא פרשה אלא כרת והא דממעטינן בריש פרק בתרא דמכות (דף יג:) פסח ומילה מקרבן אף על פי שיש בהן כרת משום דמה ע"ז דאמר רחמנא לא תעביד והני קום עשה נינהו היינו נמי משום דכתיב והנפש אשר תעשה ביד רמה דמשמע מה שצויתי שלא לעשות וא"ת רבנן דהכא ר' עקיבא ור' עקיבא אית ליה בפ"ק דכריתות (דף ז:) דהאי קרא דמגדף במברך את השם כתיב וי"ל דלישנא דנקט הכא הוקשה כל התורה כולה לע"ז נקט אליבא דרבנן דרבי עקיבא אבל לר"ע אית לן למימר דהוקשה כל התורה כולה למברך את השם וא"ת ולמונבז האי דרשא דר' יהושע בן לוי מנא ליה ואומר ר"י דנפקא ליה כדדריש רבי בפ"ק דיבמות (דף ט.) ובפ"ב דהוריות (דף ח.) נאמר כאן ונודעה החטאת אשר חטאו עליה ונאמ' ואשה אל אחותה לא תקח לצרור לגלות ערותה עליה.

אלא למונבז שגגה במאי - לא מצי למימר ששגג בלאו והזיד בקרבן דאין סברא לחייב בהזיד בקרבן דלא שב מידיעתו הוא וליכא נמי למימר שגג בלאו וקרבן דסברא הוא דכיון דמקיש למזיד אפי' מזיד בכל דבר ושוגג רק בדבר אחד דהיינו בקרבן יש לנו לחייבו ומיהו היכא דאיכא סקילה בעינן שיהא שוגג גם בסקילה דאי הוה מזיד בסקילה אין לחייבו בקרבן דכיון דאינו שב מסקילה פשיטא שאפילו היה יודע שחייב גם קרבן שלא היה שב ולא שב מידיעתו הוא ואף על גב דבהזיד בכרת חשיב ליה שב מידיעתו לקרבן היינו משום דכרת אפשר בתשובה וקרבן לא אפשר בתשובה ועוד דגבי כרת שייך שפיר למימר אם היה יודע שחייב כרת עם הקרבן היה שב.

כגון ששגג בכרת אף על פי שהזיד בלאו - וטעמא דר' יוחנן משום דלא כתיב לאו בהיקשא דר' יהושע ולא כתיב אלא כרת בההיא ענינא ולהכי בעי מ"ט דריש לקיש ולא בעי מ"ט דר' יוחנן וצ"ל דרבי יוחנן מיירי אליבא דרבנן דאית להו היקשא דרבי יהושע בן לוי אבל לרבי דנפקא ליה מג"ש דעליה מודה רבי יוחנן דבעי עד שישגוג בלאו וכרת דהא כתיב לאו בההוא קרא ואשה אל אחותה לא תקח וגו'.

אמר קרא אשר לא תעשינה בשגגה - קשה לר"י מנא ליה לריש לקיש דרבנן דרשי הכי ובעו שגגת לאו וליכא למימר דמשמע ליה למדרש קרא הכי דהא ע"כ סבירא ליה דאין סברא לדרוש כן דהא איהו סבר כמונבז כדאמר לעיל ומונבז לא בעי שגגת לאו אלא שגגת קרבן גרידא דבהדיא תניא לקמן או שאמר יודע אני שמלאכה זו אסורה אבל איני יודע אם חייבים עליה קרבן אם לאו חייב ולא קאמר קרבן ומלקות אם לאו.

דידע לה בתחומין - לא מצי למימר דידע לה בדאיסי דבההוא נמי חייב חטאת כדפירשתי בפרק קמא (דף ו: בד"ה הא קמ"ל) תימה לר"י דאמאי לא קאמר דידע לה לשבת בעשה דכתיב וביום השביעי תשבות וגו' (שמות כג) וכתיב נמי ושמרתם את השבת (שם לא).

עד שישגוג בלאו שבה - כגון נשבע שלא יאכל ואכל ובשעת אכילה שכח איסור שבועה וקרינן ביה האדם דבשעת שבועה שנשבע היה יודע היטב איסור שבועה אלא שבשעת אכילה היה סבור דמותר לעבור על שבועתו ורש"י פירש דבשעת אכילה שכח שנשבע ואין נראה דאין זה קרוי שגג בלאו שבה במה שאינו נזכר שנשבע.

# דף סט עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| קא משמע לן.  | קא משמע לן - אביי דמודה ר' יוחנן בה דבעינן שגגת לאו, דאי הזיד בלאו - תו ליכא שגגה דבהא נמי פליגי רבנן אמונבז, ואמרי דאין שגגת קרבן שגגה. |
| מיתיבי: איזהו שגגת שבועת ביטוי לשעבר? שאם אמר: "יודע אני ששבועה זו אסורה, אבל איני יודע אם חייבין עליה קרבן או לא "- חייב! הא מני - מונבז היא. [=הסובר ששגגה בקרבן נחשבת שגגה]. | איזהו שבועת ביטוי לשעבר - בשלמא להבא כגון שלא אוכל - משכחת לה, כגון שנתעלמה השבועה ואכל, אלא לשעבר כגון שאכלתי והוא לא אכל - אין כאן שוגג, דאי כסבור שאכל בשעה שנשבע - אינו חייב קרבן, דתניא בשבועות (פרק שלישי, כו, א): האדם בשבועה - פרט לאנוס, כלומר: האדם בשבועה - שהיא אדם בשעת שבועה, שתהא דעתו עליו בשעת שבועה, ופרשינן לה התם לאפוקי כי האי גוונא, ומהשתא לא משכחת שגגה אלא בקרבן.אמר יודע אני שאני נשבע לשקר - ונזהרתי על כך.אבל איני יודע כו' - דאי בנתעלמה ממנו אזהרת שבועה - אין לך אונס בשעת שבועה כזה.חייב - אלמא מודו ביה רבנן דמיחייב אשגגת קרבן.הא מני מונבז היא - דאמר נמי בעלמא שמה שגגה, אבל לרבנן דפליגי עליה, לית להו ביטוי לשעבר, דסברי כר' ישמעאל דאמר בשבועות: אינו חייב אלא על העתיד לבא (שבועות כה, א),  |
| (לישנא אחרינא: מני? אילימא מונבז - פשיטא, השתא בכל התורה דלאו חידוש הוא אמר שגגת קרבן שמה שגגה, הכא דחידוש הוא לא כל שכן? אלא לאו - רבנן היא, ותיובתא דאביי! תיובתא).  | יש גורסין: הא מני מונבז פשיטא, השתא בכל התורה אמר מונבז שגגת קרבן שמה שגגה הכא דחידוש הוא לא כל שכן, אלא לאו רבנן, תיובתא דאביי תיובתא.ולא נהירא לי, דמאי פשיטותא? הא איצטריך לאשמעינן דחלוקה שגגה זו משאר שגגות, דאילו בכל התורה למונבז, בין ששגג בקרבן בין ששגג בלאו וכרת - שמה שגגה, וכאן בלשעבר אם שגג בלאו שבה - לאו שגגה היא, דכתיב האדם בשבועה. |

### שגגה באכילת תרומה

|  |  |
| --- | --- |
| ואמר אביי: הכל מודים בתרומה [=שאכל זר בשגגה] שאין חייבין עליה חומש עד שישגוג בלאו שבה. הכל מודים מאן? רבי יוחנן, פשיטא! כי אמר רבי יוחנן - היכא דאיכא כרת, היכא דליכא כרת - לא! מהו דתימא: מיתה במקום כרת עומדת, וכי שגג במיתה - נמי ליחייב, קא משמע לן. רבא אמר: מיתה במקום כרת עומדת, וחומש במקום קרבן קאי. [=ולכן חייב חומש כאשר שגג ולא ידע שחייב מיתה]. | **הכל מודים בתרומה** - זר שאכל תרומה בשוגג משלם חומש על שגגתו, דכתיב (ויקרא כב): "ואיש כי יאכל קדש בשגגה", אבל מזיד - אין מוסיף חומש, וחייב מיתה בידי שמים, דכתיב (שם): "ומתו בו כי יחללוהו" וסמיך ליה: "וכל זר לא יאכל קדש".בלאו שבה - כסבור חולין, ואין כאן לאו.מיתה - דכתיב בתרומה.במקום כרת - דשאר עבירות.וחומש - דשגגת תרומה במקום קרבן דשגגת שאר עבירות, ולר' יוחנן מיחייב חומש אשגגת מיתה. |

### אינו יודע מתי שבת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב הונא: היה מהלך (בדרך או) במדבר, ואינו יודע אימתי שבת - מונה ששה ימים ומשמר יום אחד. חייא בר רב אומר: משמר יום אחד ומונה ששה. במאי קמיפלגי? מר סבר: כברייתו של עולם [=שהיו תחילה ימי חול], ומר סבר: כאדם הראשון [=שהתחיל את חייו בשבת].  | **מונה ששה** - מיום ששם אל לבו שכחתו, ומשמר השביעי.**משמר יום אחד ומונה ששה** - וכל יום ששם אל לבו אינו משמר, דשמא עשה מלאכה אבל יום המחרת משמר, ולקמן מפרש דבהנך דאינו משמר לא עביד נמי מלאכה, אלא כדי פרנסת היום.כברייתו של עולם - ימי חול נמנו תחלה.כאדם הראשון - שנברא בערב שבת ויום ראשון למנינו שבת היה. |
| מיתיבי: היה מהלך בדרך ואינו יודע אימתי שבת - משמר יום אחד לששה. מאי לאו: מונה ששה ומשמר יום אחד? לא, משמר יום אחד ומונה ששה. אי הכי, משמר יום אחד לששה? משמר יום אחד ומונה ששה מיבעי ליה! ועוד, תניא: היה מהלך בדרך או במדבר, ואינו יודע אימתי שבת - מונה ששה ומשמר יום אחד. תיובתא (דרבי חייא) +מסורת הש"ס: [דחייא]+ בר רב! תיובתא.  | יום אחד לששה - משמע לששה שעברו. |

### פסיקות רבא למי שאינו יודע מתי שבת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבא: בכל יום ויום עושה לו כדי פרנסתו, [בר מההוא יומא]. וההוא יומא לימות? דעביד מאתמול שתי פרנסות. ודילמא מאתמול שבת הואי! אלא: כל יום ויום עושה לו פרנסתו, אפילו ההוא יומא. וההוא יומא במאי מינכר ליה? בקידושא ואבדלתא.  | וההוא יומא לימות - בתמיה.ודלמא אתמול שבת הוה - ונמצא מחלל שבת שלא לפקוח נפש.בקדושתא ואבדלתא - לזכרון בעלמא, שיהא לו שם יום חלוק משאר ימים, ולא תשתכח שבת ממנו. |
| אמר רבא: אם היה מכיר מקצת היום שיצא בו [=מכיר במקצת את היום שיצא בו, כגון שיודע שכעת עברו שלושה ימים מהיום שבו יצא, אלא שאינו זוכר באיזה יום בשבוע יצא] - עושה מלאכה כל היום כולו [=באותו יום בשבוע שבו יצא, שכן הוא יודע שלא יצא בשבת לדרך]. פשיטא! מהו דתימא: כיון דשבת לא נפיק, במעלי שבתא [נמי] לא נפיק, והאי אי נמי בחמשה בשבתא נפיק - לישתרי ליה למיעבד מלאכה תרי יומי, קא משמע לן: זימנין דמשכח שיירתא, ומקרי ונפיק [=בערב שבת].  | **אם היה מכיר מקצת יום שיצא בו** - לא שזכר איזה יום בשבת היה, אלא זכור שהיום יום שלישי ליציאתו או רביעי ליציאתו, ומתוך כך ידע שמונה ליציאתו עושה מלאכה כל יום שמיני, וכן לעולם, ודאי זהו יום שיצא בו, וקים ליה דבשבת לא יצא, שהרי בישוב לא שכח את השבת.במעלי שבתא נמי לא נפיק - דאין דרך לצאת מפני כבוד השבת, ועל כן כל יום שמונה ותשעה ליציאתו לישתרו, דליכא לספוקינהו בשבת. |

### דרשה לחייב לפעמים על כל שבת בנפרד

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] היודע עיקר שבת [=ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה חייב על כל שבת ושבת].מנהני מילי [=שיש מחלל בשבתות הרבה וחייב רק חטאת אחת, ויש שמתחייב חטאת על כל שבת בנפרד]? אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: תרי קראי כתיבי, "ושמרו בני ישראל את השבת" [=משמע שמירה אחת להרבה שבתות, ולכן כתוב "השבת" כי הכל נחשב כשבת אחת], וכתיב "ואת שבתתי תשמרו" [=לשון רבים, משמע שמירה לכל שבת]. הא כיצד? "ושמרו בני ישראל את השבת" - שמירה אחת לשבתות הרבה [=ולכן אם שכח עיקר שבת חייב רק חטאת אחת], "ואת שבתתי תשמרו" - שמירה אחת לכל שבת ושבת. [=וזה כאשר שכח שהיום שבת]. | מנא הני מילי - שיש מחלל בשבתות הרבה וחייב אחת על כולן, ויש מחללן וחייב על כל שבת.הכי גרסינן: **הא כיצד? ושמרו בני ישראל את השבת שמירה אחת לשבתות הרבה ואת שבתותי תשמורו שמירה לכל שבת ושבת** - דקרא קמא חדא שבת הוא דחשיב, משמע שאינו מקפיד אלא על האחת, והכא כתיב את שבתותי - אכולהו קפיד, ולא מסרן אלא לחכמים, להודיען מסברא, האי - בשכח עיקר שבת, דחדא שגגה היא, והאי בשוכח שהיום שבת, אבל יודע עיקר שבת - דאיכא למימר ימים שבינתים [הויין] ידיעה לחלק. |
| מתקיף לה רב נחמן בר יצחק: אדרבה, איפכא מסתברא! "ושמרו בני ישראל את השבת" - שמירה אחת לכל שבת ושבת, ואת שבתתי תשמרו שמירה אחת לשבתות הרבה.  | איפכא מסתברא - ושמרו בני ישראל את השבת - משמע שמירה אחת לשבת אחת, ואת שבתותי תשמורו - שתי שבתות, ואינו מזהיר אלא על שמירה אחת, ובין רב נחמן ובין רב נחמן בר יצחק לא פליגי אלא במשמעותא, מאי דיליף מר מהאי קרא יליף מר מאידך. |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] היודע שהוא שבת [=ועשה מלאכות הרבה בשבתות הרבה - חייב על כל אב מלאכה ומלאכה]. |  |

## תוספות מסכת שבת דף סט עמוד ב

הא מני מונבז היא - פירש בקונטרס אבל לרבנן דפליגי אמונבז לא אשכחן שגגת שבועת ביטוי לשעבר וסברי כרבי ישמעאל דאמר בשבועות דאינו חייב אלא על העתיד לבא והקשה ה"ר אליעזר לרבינו שמואל דהא רבנן דמונבז רבי עקיבא ור"ע מחייב בהדיא על לשעבר בשבועות [פ"ג וכלשון אחר שפי' בקונטרס מוכח בשבועות] בפ"ג (דף כו:) דאמר בעא מיניה רבא מרב נחמן איזהו שגגת ביטוי לשעבר אמר ליה כגון דאמר יודע אני ששבועה זו אסורה אבל איני יודע אם חייבין עליה קרבן אם לאו ופריך ליה כמאן כמונבז ומשני אפילו תימא רבנן אף על גב דבכל התורה כולה לית להו שגגה בקרבן כו' ומה שהקשה בקונטרס מאי פשיטא הא קמ"ל אף על גב דבעלמא הוי שגגה הכא לאו שגגה היא משום דהאדם בשבועה בעינן לאו פירכא היא דאי משום הא איצטריך ליתני בהדיא האדם בשבועה פרט לאנוס אלא משמע דשגגת קרבן אתא לאשמעינן ששמה שגגה ומיהו קשה דבלאו הך ברייתא הוה מצי למיפרך לאביי ממתניתין דשבועות דמחייב ר"ע שבועת ביטוי לשעבר ולא משכחת לה אלא אם כן הזיד בלאו על כן נראה כפירוש רבינו שמואל שהשיב לרבנן דשגגת קרבן לאו שמה שגגה משכחת שגגת שבועת ביטוי לשעבר כגון שיודע ששבועה זו אסורה אבל אינו יודע שיש בה לאו אבל סבור שיש בה איסור עשה וחשיב שפיר האדם בשבועה בענין זה וכן מוכח בשבועות (שם) דמהאדם בשבועה לא ממעט אלא כסבור בשעת שבועה שבאמת נשבע כגון תלמידי דרב דמר משתבע דהכי אמר רב כו' הלכך הא מני מונבז הוא דלרבנן הוה ליה למיתני ואינו יודע אם חייבין עליה לאו וההוא דשבועות דבעא מיניה רבא מרב נחמן פליגא אדאביי.

עושה כדי פרנסתו - אבל להלך יכול כל מה שירצה רק ביום שמשמר דאי לאו הכי לא יגיע לעולם ליישוב והא דקאמר במאי מינכר משום דאין זה היכר שבת במה שיושב ואינו הולך אי נמי אפי' ביום שמשמר הולך כמו שרוצה והשתא לא מינכר אלא בקידושא, הרב פור"ת.

# דף ע עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| מאי שנא רישא [=שוכח עיקר שבת, שחייב חטאת אחת על כמה שבתות] ומאי שנא סיפא [=שגגת מלאכות, שחייב על כל מלאכה חטאת]? אמר רב ספרא: כאן - מידיעת שבת הוא פורש, וכאן - מידיעת מלאכה הוא פורש. אמר ליה רב נחמן: כלום פריש משבת - אלא משום מלאכות, וכלום פריש ממלאכות - אלא משום שבת! אלא אמר רב נחמן: קרבן דחייב רחמנא אמאי? אשגגה, התם - חדא שגגה, הכא - טובא שגגות הויין.  | מאי שנא רישא - דשגגת שבת וזדון מלאכות לא מיחייב אלא אחת לכל שבת, וסיפא דזדון שבת ושגגת מלאכות - חייב על כל מלאכה ומלאכה.כאן מידיעת שבת הוא פורש - רישא, כי אמרו ליה שבת הוא - פורש מן המלאכה, ומכיר שחטא, ועל כך הוא מביא קרבן, הלכך, שגגת שבת היא, ועל השבת הוא צריך להביא.**כאן מידיעת מלאכות הוא פורש** - כי אמרי ליה שבת הוא - לא פריש, דהא נמי ידע, וכי אמרי ליה מלאכה חשובה היא זו - פריש, הלכך על מנין המלאכות יביא.כלום פריש משבת אלא משום - דכי אודעיה שבת הוא הכיר שחטא על המלאכות, וכלום פריש ממלאכה, כלומר: על ידי ידיעת המלאכות אלא משום שבת, דכי אמרו ליה מלאכות הן - הכיר שחילל שבת. |

### מקור לחילוק מלאכות בשבת

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] חייב על כל מלאכה ומלאכה. חילוק מלאכות [=שאם עשה כמה מלאכות בהעלם אחד חייב חטאת כמנין המלאכות] מנלן?  | חילוק מלאכות - שגופי מלאכות מתחלקים לחטאות ואף על פי שבהעלם אחד. |

### דרשת שמואל

|  |  |
| --- | --- |
| אמר שמואל: אמר קרא "מחלליה מות יומת" - התורה רבתה מיתות הרבה על חילול אחד. האי במזיד כתיב! אם אינו ענין למזיד, דכתיב "כל העשה מלאכה יומת" - תנהו ענין לשוגג. ומאי יומת? יומת בממון [=שמביא כמה קרבנות].  | מות יומת - מיתות הרבה.בממון - לאפושי קרבנות. |

### דרשת רבי נתן

|  |  |
| --- | --- |
| ותיפוק ליה חילוק מלאכות מהיכא דנפקא ליה לרבי נתן, דתניא, רבי נתן אומר: לא תבערו אש בכל משבתיכם ביום השבת, מה תלמוד לומר? [=הרי כבר נאמר לא תעשה כל מלאכה!] לפי שנאמר: ויקהל משה את כל עדת בני ישראל אלה הדברים וגו' ששת ימים תעשה מלאכה. דברים, הדברים - אלה הדברים - אלו שלשים ותשע מלאכות שנאמרו למשה בסיני. יכול עשאן כולן בהעלם אחד אינו חייב אלא אחת? תלמוד לומר: בחריש ובקציר תשבת. ועדיין אני אומר: על חרישה ועל הקצירה - חייב שתים, ועל כולן אינו חייב אלא אחת! תלמוד לומר: לא תבערו אש, הבערה בכלל היתה, ולמה יצאת - להקיש אליה, ולומר לך: מה הבערה שהיא אב מלאכה וחייבין עליה בפני עצמה - אף כל שהוא אב מלאכה חייבין עליה בפני עצמה. שמואל סבר לה כרבי יוסי, דאמר: הבערה ללאו יצאת. דתניא: הבערה ללאו יצאת, דברי רבי יוסי. רבי נתן אומר: לחלק יצאת.  | מה תלמוד לומר - והלא כבר נאמר לא תעשה כל מלאכה.דברים - משמע תרי, ה' לרבות חד, הרי שלשה, אלה בגמטריא שלשים ושש, הרי שלשים ותשע.תלמוד לומר בחריש ובקציר תשבות - כלומר, בלאו לא תבערו הוה לן למילף מהאי, אם לא שיש להשיב.ועדיין אני אומר על חריש וקציר חייב שתים - אם עשאן בהעלם אחד, שהרי הוציאם מן הכלל לחלקן לשתים, ומשמע אזהרה לקציר לעצמה ואזהרה לחריש לעצמה.ועל כולן אחת - דבחדא מלאכה כיילינהו, וחד לאו, ובדבר שהיה בכלל ויצא מן הכלל ללמד לא ללמד כו' - לא דיינינן ליה, דהוי ליה כלל בלא תעשה ופרט בעשה, ואין דנין אותו בכלל ופרט, אי נמי: הוי חריש וקציר שני כתובין הבאין כאחד, ואין מלמדין, דהוה ליה למיכתב חד.תלמוד לומר לא תבערו כו' - וחריש וקציר לדרשה אחרינא, אי כר' עקיבא דדריש ליה בעלמא (ראש השנה ט, א) לענין תוספת שביעית, אי כר' ישמעאל - לענין שבת: מה חריש רשות - אף קציר רשות, ללמד על קציר העומר שדוחה שבת.בכלל היתה - דלא תעשה כל מלאכה.להקיש אליה - כל שאר המלאכות שנכללו עמה בכלל, שזו מדה בתורה: כל דבר שהיה בכלל ויצא מן הכלל ללמד, לא ללמד על עצמו יצא כו'.ללאו - שאין חייבין עליה כרת וסקילה כשאר מלאכות, אלא מה שאמור בה.לחלק - כדאמרן: מה הבערה מיוחדת. |
| ותיפוק ליה לחלוק מלאכות מהיכא דנפקא ליה לרבי יוסי, דתניא:רבי יוסי אומר: "ועשה מאחת מהנה" [=אות מם מיותרת] - פעמים שחייבים אחת על כולן, ופעמים שחייבין על כל אחת ואחת. ואמר רבי יוסי ברבי חנינא: מאי טעמא דרבי יוסי? [=היה אפשר לכתוב] אחת [=וכתוב] מאחת, [=היה אפשר לכתוב] הנה [=וכתוב] מהנה - [=לפעמים שבת] אחת שהיא הנה [=הרבה חטאות. ולפעמים] הנה [=עשה הרבה מלאכות] שהיא אחת [=חייב רק חטאת אחת]. אחת - שמעון, מאחת -  | ועשה מאחת מהנה - האמור לענין חטאת הוה ליה למכתב ועשה אחת ולישתוק, אייתר ליה שארא מ"ם דמאחת וכל תיבת מהנה לדרשה, ודרוש הכי: פעמים שכל מעשה עבירותיו חשוב אחת, ופעמים שהוא קרוי הנה - לשון רבים.**ואמר ר' יוסי בר' חנינא מאי טעמא דר' יוסי** - כלומר: מאי דריש ביה, דאכתי מ"ם דמהנה ומ"ם דמאחת למאי אתא?**אחת מאחת** - אחת הוה ליה למכתב, וכתיב "מאחת". וכן נמי הנה הוה ליה למכתב (הנה) [למדרש, פעמים שהוא הנה], וכתב "מהנה", ודרוש אחת והנה בלא מ"ם, הכי: פעמים אחת שהוא הנה: שבת [אחת] לבדו הוא מחלל, ויש כאן חטאות הרבה, דאזלי בתר מלאכות, ופעמים הנה שהיא אחת - מלאכות הרבה עשה, ואינו חייב אלא אחת, דבהנך תרי גווני איכא למשמע: ועשה אחת וחייב הנה, ואיכא למימר נמי הכי: ועשה אחת הנה - עשייתו הוי אחת, אף על פי שהן הנה [וחייב אחת], ומ"ם יתירה [דרוש הכי]: לרבות שהכותב שם משמעון, דאף על גב שנתכוון לעשות תיבה גדולה, הואיל ושתי אותיות הראשונות שם במקום אחר הן - חייב, והיינו מאחת - מקצת המלאכה ולא כולה, יביא חטאת.  |

## תוספות מסכת שבת דף ע עמוד א

אם אינו ענין למזיד דהא כתיב כו' - ואם תאמר ולימא אם אינו ענין למזיד משום דאטו בתרי קטלא קטלת ליה וי"ל דאי לאו קרא אחרינא דמייתי הוה מוקמינן ליה להאי קרא במזיד ומות יומת דברה תורה כלשון בני אדם אבל השתא דלא איצטריך למזיד מוקמי ליה ע"כ בשוגג ולחייב קרבן על כל א'.

יכול שאם עשאן כולם בהעלם אחד כו' - תימה א"כ מניינא דקרא דברים הדברים אלה הדברים למה לי כיון דלא אתא לחלק ויש לומר דצריך למניינא לפי שיש מלאכות שאינן חשובות ואיצטריך מניינא לאשמעינן דכולהו הויין מלאכות להתחייב עליהן ומיהו ממתניתין דמ' מלאכות דייק שפיר דבהעלם אחד חייב על כל אחת דלא הוה צריך למניינא כיון דמני כולהו בהדיא ומיהו קשה לר"י דלקמן בהזורק (דף צז:) משמע דהאי מניינא אתיא לחלק דאמר התם למימרא דמחייב רבי אתולדה במקום אב והתניא רבי אומר דברים הדברים אלה הדברים כו' ופי' בקונטרס התם דהכי פריך הואיל ומניינא לא אתא אלא לחילוק חטאות ואי ס"ד דמחייב אתולדה במקום אב טובא ה"ל למיתני ולפי מה שפירשנו דמניינא לא אתא אלא לאשמעינן דכולהו חשובות מלאכות להתחייב עליהם לא הוה פריך מידי ונראה לר"י דגרס הכא כמו במכילתא דתניא התם רבי נתן אומר לא תבערו אש למה נאמר לפי שנאמר ויקהל משה שומע אני שלא יהא חייב עד שיעבור ל"ט מלאכות תלמוד לומר בחריש ובקציר וכו' והשתא אי לאו לא תבערו ה"א דמניינא אתא למימר שאינו חייב על אחת או שתים עד שיעבור כל ל"ט וכיון דכתיב לא תבערו דילפינן מיניה דחייב על כל אחת בפני עצמה אם כן מניינא אתא למימר דאל"ט דווקא הוא דחייב על כל אחת ואחת אבל אתולדה במקום אב לא והשתא מוכח שפיר בהזורק דרבי לא מחייב אתולדה במקום אב ואתי נמי שפיר להאי גירסא דקתני לפי שנאמר דברים הדברים וגו' יכול כו' דמשמע דמתוך קרא דהדברים הוא דמשמע ליה דאינו חייב עד שיעבור כולן וכן בפ"ק דפסחים (דף ה:) לפי שנאמר לא יראה לך יכול יטמין ויקבל פקדונות מן הנכרים אבל לגירסת הספרים מאי קאמר לפי שנאמר בלאו קרא נמי הוה אמרינן הכי כל כמה דלא נפקא לן חילוק מלאכות משום מקום.

על חרישה וקצירה חייב שתים - וא"ת מנא ליה דחייב שתים נימא דלא מיחייב אתרוייהו אלא אחת וי"ל משום דכתיב בחריש ובקציר דמשמע תרי מילי מדלא כתב בחריש וקציר.

ועל כולן אינו חייב אלא אחת - פירש בקונט' משום דהוי ליה כלל בלא תעשה ופרט בעשה וקשה דכללא נמי כתיב בעשה וביום השביעי תשבות ועוד דגבי כלל ופרט דוקא הוא דאמרינן בפרק קמא דמו"ק (דף ג.) דלא דיינינן כשאין הכלל בלשון הפרט אבל לגבי דבר שהוא יצא מן הכלל לא אשכחן בשום מקום ועוד דבמועד קטן איכא למ"ד דנין ונראה כפי' אחרון שפי' בקונט' דלא ילפינן מחריש וקציר משום דהוו שני כתובים הבאים כאחד וכה"ג אמרינן בפרק ד' מיתות (סנהדרין סז:) אוב וידעוני בכלל כל המכשפים היו כו' ופריך וליהוי אוב וידעוני שני כתובים הבאין כא' ואם תאמר והיכי יליף מלא תבערו כל שכן דהוי ג' כתובים הבאין כאחד ואין מלמדין לכ"ע וכ"ת דחריש וקציר אתא לכדדרשינן בריש מו"ק (ד' ד.) מה חריש רשות כו' אם כן היכי הוה בעי למילף מיניה מעיקרא הא לא אתי להכי ואומר ר"י דלא הוו ג' כתובים מדלא כתבינהו או כולהו בלאו או כולהו בעשה ולהכי ילפינן מהבערה ומהשתא אייתר ליה חריש וקציר לכדדרשינן במו"ק.

הבערה ללאו יצאת - וא"ת והא איצטריך למיכתב לא תבערו משום סיפיה דקרא דכתיב בכל מושבותיכם דדרשינן מינה ביבמות (דף ו:) ובסנהדרין (דף לה:) דאין רציחה דוחה שבת וי"ל דהוה מצי למיכתב בלישנא אחריתי ולא לכתוב לא תבערו ומשום דדרשינן בפ"ק (דף כ.) אבל אתה מבעיר כו' לא הוה צריך למיכתב לא תבערו.

מאי טעמא דר' יוסי - פי' בקונט' כלומר דאכתי מ"ם דמאחת ומהנה למה לי ולשון מאי טעמא אינו משמע כן ונראה לר"י דה"פ מ"ט דר' יוסי הא איצטריך קרא לשם משמעון ולאבות ולתולדות ומנא ליה דחייב על כל אחת ואחת ומפרש דמאחת שם משמעון מהנה לאבות ותולדות ומ"מ מדסמכינהו להדדי דרשינן אחת שהיא הנה והנה שהיא אחת.

# דף ע עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| שם משמעון. הנה - אבות, מהנה - תולדות, אחת שהיא הנה - זדון שבת ושגגת מלאכות. הנה שהיא אחת - שגגת שבת וזדון מלאכות. ושמואל? אחת שהיא הנה, והנה שהיא אחת לא משמע ליה.  | מהנה לרבות תולדות - כלומר, היוצאות מהן מן האבות.אחת שהיא הנה - דאמרן: פעמים שחייב על כל אחת ואחת, מאי היא - כגון שעשאן בזדון שבת ושגגת מלאכות, דאיכא שגגות טובא, והנה שהיא אחת - דאמרן: פעמים שחייב אחת על כולן, מאי היא - כגון שגגת שבת וזדון מלאכות, דיודע שהמלאכות אסורות בשבת, אבל שכח ששבת היום.לא משמע ליה - דמיבעיא ליה כוליה לשם משמעון ולתולדות. |

### העלם זה וזה בידו

|  |  |
| --- | --- |
| בעא מיניה רבא מרב נחמן: העלם זה וזה בידו [=שכח גם שהיום שבת, וגם שכח שמלאכות אלו אסורות בשבת, ועשה כמה מלאכות] מהו? [=האם חייב כמה חטאות או חטאת אחת?] אמר ליה [=רב נחמן לרבא]: הרי העלם שבת בידו, ואינו חייב אלא אחת. אדרבא, הרי העלם מלאכות בידו, וחייב על כל אחת ואחת!  | זה וזה - שבת ומלאכות.מהו - חייב אחת על כולן, או על כל אחת ואחת, וקמבעיא ליה הא דתני לעיל (שבת סט, א): שגג בזה ובזה זהו שוגג האמור בתורה, מהו, לחיובי חדא או לחיובי אכולהו, וממתניתין דהשוכח עיקר שבת דאינו חייב אלא אחת - לא שמעינן ליה, דהשוכח עיקר שבת - חדא שגגה היא, וכי מיבעיא לן - ביודע עיקר שבת, אבל מלאכות הללו אינו יודע שאסורות, ועוד נעלם ממנו שהיום שבת, דאיכא למיתלי שגגה אכל מלאכה ומלאכה, הואיל ויודע עיקר שבת, ואיכא למתלי אהעלם שבת, וחדא שגגה היא. |
| אלא אמר רב אשי: חזינן, אי משום שבת קא פריש - הרי העלם שבת בידו ואינו חייב אלא אחת, ואי משום מלאכה קפריש - הרי העלם מלאכות בידו וחייב על כל אחת ואחת. אמר ליה רבינא לרב אשי: כלום פריש משבת - אלא משום מלאכות, כלום פריש ממלאכות - אלא משום שבת! אלא, לא שנא. [=ואינו חייב אלא אחת]. | אי משום שבת קא פריש - זה שפירש מן העבירה ובא להתכפר, אי משום שבת היתה שאמרו לו שבת היום ופירש, אישתכח דמשום העלם שבת היה עושה.הכי גרסינן: ואי משום מלאכות הללו קא פריש - שאמרו לו מלאכה היא זו ופירש - הרי העלם מלאכה בידו, וזיל בתר מלאכות.כלום פריש משבת אלא משום מלאכות - כשאמרו לו שבת היום - הבין שהמלאכות הללו אסורות, דאי לא אסורות - למה הוזקקו לומר שבת היום?אלא לא שנא - ואינו חייב אלא אחת. |
| תנן: אבות מלאכות ארבעים חסר אחת, והוינן בה: מנינא למה לי? ואמר רבי יוחנן: שאם עשאן כולן בהעלם אחד - חייב על כל אחת ואחת. אי אמרת בשלמא העלם זה וזה בידו חייב על כל אחת ואחת - שפיר. אלא אי אמרת: העלם שבת בידו, אינו חייב אלא אחת, היכי משכחת לה?בזדון שבת ושגגת מלאכות. הניחא אי סבר ליה כרבי יוחנן, דאמר כיון ששגג בכרת אף על פי שהזיד בלאו - משכחת לה דידע ליה שבת בלאו; אלא אי סבר לה כרבי שמעון בן לקיש, דאמר: עד שישגוג בלאו וכרת, דידע ליה שבת במאי? דידע לה בתחומין, ואליבא דרבי עקיבא.  | עשאן לכולן - היינו העלם זה וזה בידו, דהא לא ידע שבת במידי, כיון דכל הלכותיה נעלמות ממנו - אין חילוק היום משאר ימים.אלא אי אמרת כו' היכי משכחת לה - דניחייב איניש אכל חדא, על כרחך בזדון שבת ושגגת מלאכות הוא דמשכחת לה, והכא מאי זדון שבת איכא?הניחא לר' יוחנן כו' - משכחת ליה שלא נעלמו ממנו אלא הכריתות ויודע הלאוין, והיינו זדון שבת. |

### גרירה בחטאת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבא: קצר וטחן כגרוגרת [=שהוא שיעור חיוב חטאת] בשגגת שבת וזדון מלאכות [=וחייב על שתי מלאכות אלו חטאת אחת בלבד, בגלל שהיתה שגגת שבת], וחזר וקצר וטחן כגרוגרת בזדון שבת ושגגת מלאכות [=שעל זה חייב שתי חטאות, ולא נודע לו בינתים במהלך השבת שחטא], ונודע לו [=אחרי כן] על קצירה וטחינה של שגגת שבת וזדון מלאכות [=והפריש חטאת אחת לכך, וחטאת זו מכפרת על שתי המלאכות], וחזר ונודע לו על קצירה ועל טחינה של זדון שבת ושגגת מלאכות -  | כגרוגרת - שיעור הוא לכל איסורי מלאכות של שבת באוכלים.קצר - כגרוגרת וטחן כגרוגרת בשגגת שבת וזדון מלאכות, דלא מיחייב אלא חדא.וחזר וקצר - כגרוגרת, וטחן כגרוגרת, בזדון שבת ושגגת מלאכות דמיחייב תרתי, ולא נודע לו בינתים שחטא.ונודע לו - אחרי כן על הקצירה ועל הטחינה, כלומר: או על זו או על זו, וכל שכן על שתיהן.(על) +מסורת הש"ס: של+ שגגת שבת וזדון מלאכות - והפריש חטאת וחטאת זו מכפרת על שתיהן, דהא חדא הוא דמיחייב עליה. |

## תוספות מסכת שבת דף ע עמוד ב

שם משמעון - האי לישנא לא הוה צריך למימר כיון דאליבא דר' יוסי קאי דסבר בפ' הבונה (לקמן ד' קג:) דאפי' שריטה אחת על שני נסרים או שני שריטות על נסר אחד חייב אלא ניחא ליה למנקט לישנא דמתני' דהבונה (שם.) א"ר יהודה מצינו שם קטן משם גדול שם משמעון.

לא משמע ליה - שמואל דלא כר' נתן ודלא כר' יוסי וצ"ל דמקבלה קים ליה לשמואל הכי.

העלם זה וזה בידו מהו - אומר ר"י דאפי' לא ידע לשבת בשום מלאכה חשיב ליה העלם זה וזה כדמוכח בסמוך דקאמר ר"י אי אמרת בשלמא העלם זה וזה בידו חייב כו' אלמא אף על גב דלא ידע לשבת במידי חשוב העלם זה וזה וצריך לחלק בין זה לשוכח עיקר שבת דהכא אינו שכוח כל כך דכי מדכרו ליה מדכר אבל שכח עיקר שבת היינו כעין תינוק שנשבה לבין הנכרים.

אמר ליה הרי העלם שבת בידו כו' - בשבועות בפ"ב (ד' יט.) בעא מיניה רבא מרב נחמן העלם זה וזה בידו מהו א"ל הרי העלם טומאה בידו וחייב והתם בפ"ג (דף כו.) נמי השיבו הרי העלם שבועה בידו וחייב התם שפיר דמהדר ליה לחומרא והא דמהדר ליה הכא לפוטרו משום דקסבר שגגת שבת עיקר דעיקר המצוה היא משום שבת.

חזינן אי משום שבת קא פריש כו' - פי' בקונטרס שאמרו לו שבת היום ופירש וקשה דשמא כי הוו אמרי ליה נמי מלאכה היא היה פורש אפי' לא יזכירוהו שבת אלא נראה לר"י דה"פ אי משום שבת קא פריש שאומר בעצמו דאי הוו מודעי ליה אשבת לבד היה פורש ואי הוו מודעי ליה אמלאכות לא היה פורש א"כ העלם שבת עיקר שהוא היה שכוח יותר ואי משום מלאכות פריש דשיילינן ליה ואמר דאי הוו מודעי ליה אמלאכות לא הוה צריך לאודועיה אשבת ואי הוו מודעי ליה אשבת הוה צריך לאודועיה אמלאכות הרי העלם מלאכות עיקר וחייב על כל אחת ואחת אבל כששניהם שכוחות בשוה מזה לא פשט כלום ולא בא רב אשי אלא לפשוט מקצת הבעיא כלומר לפעמים נוכל להבחין איזו העלמה עיקר ול"ג מה שכתוב בספרים ואי כי מודעי ליה אשבת אכתי צריך לאודועיה אמלאכות העלם מלאכות בידו כו' דלפי מה שפי' ר"י אכתי הוה צריך לפרושי וכי מודעת ליה אמלאכות לא הוה צריך לאודועיה אשבת אלא גרסי' ואי משום מלאכות קא פריש כו' וקאמר רבינא כלום פריש משבת אלא משום מלאכות כו' כלומר כיון ששניהם שכוחים במה שזה שכוח יותר מזה לא נפקא מיניה מידי אלא לא שנא ותרווייהו תבעי ורשב"א מקיים גירסת הספרים ומפרש דרב אשי בא לפשוט דהעלם זה וזה חייב אי משום שבת קפריש שהשבת שכוחה יותר העלם שבת בידו ואי כי מודעת ליה אשבת אכתי צריך לאודועי אמלאכות אפילו אי כי נמי מודעת ליה אמלאכות צריך לאודועיה אשבת דהוי העלם זה וזה חשיב כהעלם מלאכות וחייב וכן מוכח מדנקט לעיל אי משום שבת קא פריש והכא נקט אי כי מודעת ליה אשבת כו' והא דקאמר כלום פריש ממלאכות אלא משום שבת ה"פ אלא משום שבת ותהא שגגת שבת עיקר ולא מיחייב אלא חדא דבענין אחר לא הוה פריך מידי כיון דבשניהן שוה חייב על כל אחת.

נודע לו על הקצירה ועל הטחינה של שגגת שבת וזדון מלאכות - פי' רבינו שמואל שנודע לו והפריש קרבן וקודם שנתכפר חזר ונודע לו על הקצירה וטחינה של שגגת מלאכות אבל אם לא נודע לו עד אחר הכפרה אין נגררין וצריכין שתי חטאות דלכ"ע כפרה מחלקת ודווקא הפריש קרבן אבל אם לא הפריש קרבן וחזר ונודע לו על קצירה וטחינה של שגגת מלאכות יביא איזה שירצה דבו תליא מילתא אם ירצה יפריש חטאת אחת על שגגת שבת ונגררין של שגגת מלאכות עמה או אם ירצה יפריש ב' קרבנות על הקצירה וטחינה של שגגת מלאכות ויגררו עמהן של שגגת שבת כדאמר רבא בסמוך אכל שני זיתי חלב בהעלם אחד ונודע לו על אחד מהן כו' הביא קרבן על הראשון כו' אלמא אף על גב דנודע לו על הראשון תחלה הואיל ועדיין לא הפריש קרבן עליו אינו גורר האמצעי עמו כדי להתחייב קרבן על השלישי אלא אם ירצה יביא קרבן על האמצעי ויתכפרו כולן וא"ת דהשתא משמע דסבר רבא דאין הפרשות מחלקות מדנגררות של שגגת מלאכות עם של שגגת שבת והיינו כריש לקיש ורבא גופיה לא פסיק כוותיה בהחולץ (יבמות לו.) אלא בג' מקומות ומיהו מתוך פי' ר"ח שפירש דהלכתא כרבה רבו של אביי משמע דגרס רבה וכן משמע שמזכירו לפני אביי וכן בסמוך דקאמר מילתא דפשיטא לה לרבא ואביי ואפי' גרסי' רבא י"ל דלא איירי ביבמות אלא בדברים הנוהגים בזמן הזה מיהו תימה לר"י לקמן דמיבעיא לן אי פליגי בהפרשות מחלקות או לא תפשוט דבהפרשות פליגי דאי בידיעות פליגי אבל הפרשות מחלקות לכ"ע א"כ רבה ואביי דסברי הכא דאין הפרשות מחלקות כמאן וי"ל דאיכא למדחי דהכא מיירי שלא הפריש עד אחר שחזר ונודע לו גם על שגגת מלאכות והא דנקט ונודע לו על שגגת שבת היינו כלומר שלבסוף הפריש על שגגת שבת.

# דף עא עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| קצירה גוררת קצירה [=שניה בכפרתה] וטחינה גוררת טחינה [=ויוצא ידי חובתו בחטאת אחת, משום שעשה את שתי הקצירות ושתי הטחינות בהעלם אחד בלי שנודע לו בין שתיהן]. | **קצירה גוררת קצירה** - שניה בכפרתה, וטחינה גוררת את הטחינה השניה, ונתכפרו כולן, דקיימא לן: אכל שני זיתי חלב בהעלם אחד - אינו חייב אלא אחת, וזה שעשה שתי קצירות בהעלם אחד, שלא נודע לו בין קצירה לקצירה שחטא, ואף על פי שהעלמה של שניה חלוק קצת משל ראשונה - סוף סוף העלם אחד הוא, דלא נודע לו חטאו בינתים, וידיעות [חטא] הוא דמחלקת, הלכך: חטאת זו שבאה על הקצירה וטחינה ראשונה - אתרווייהו קיימא, ונתכפרו עם הקצירה כל קצירות שעליו, שנעשו בהעלם אחד, ועם הטחינה נתכפרו כל הטחינות שעליו, כשעשאן בהעלם אחד. |
| אבל נודע לו על קצירה [=השניה שביצע] של זדון שבת ושגגת מלאכות [=והפריש עליה קרבן על הקצירה בלבד] - קצירה גוררת קצירה [=ראשונה] וטחינה שעמה, וטחינה שכנגדה במקומה עומדת. [=ולא אומרים גרירה של טחינה אחרי גרירת הקצירה] | אבל נודע לו על הקצירה - אחרונה, שבזדון שבת ושגגת מלאכות, והפריש עליה קרבן, הואיל ובקרבן זה לא שייכא טחינה שעמה - דהא אכל חדא מיחייב, אי הוה מתידעי ליה תרווייהו.קצירה גוררת קצירה - ראשונה.וטחינה שעמה - של ראשונה.וטחינה - אחרונה, שכנגדה של ראשונה.במקומה עומדת - וכי מתידע ליה - מיחייב עלה.**קצירה גוררת קצירה** - כמשפט דשני זיתי חלב בהעלם אחד הן, וטחינה שעם קצירה ראשונה - היינו משום גרירה, דאף על גב דעיקר קרבן לאו משום קצירה דבהדה אתא, הואיל ואיכפר ליה בהדי קצירה בתרייתא - גררה לטחינה שעמה בהדה, שהרי שתיהן היו תלויות בקרבן אחד, ואין כפרה לזו בלא זו.וטחינה שכנגדה עומדת במקומה - דגרירה לגרירה לא אמרינן, לאיכפורי טחינה אחרונה עם טחינה ראשונה משום שני זיתי חלב בהעלם אחד, דהא קמייתא גופה בגרירה היא דמיכפרה. |
| אביי אמר: טחינה [=הראשונה] נמי גוררת טחינה [=שניה], שם טחינה אחת היא.  | שם טחינה אחת היא - ואף על גב דקמייתא גופא בגרירה אתיא, אמרינן גרירה לגרירה.  |
| ומי אית ליה לרבא גרירה [=של הטחינה הראשונה יחד עם הקצירה הראשונה]? והא איתמר: אכל שני זיתי חלב בהעלם אחד ונודע לו על אחת מהן, וחזר ואכל כזית בהעלמו של שני, אמר רבא: הביא קרבן על ראשון - ראשון ושני מתכפרין, שלישי אינו מתכפר. הביא קרבן על השלישי - שלישי ושני מתכפרין, ראשון אינו מתכפר. הביא קרבן על האמצעי - נתכפרו כולן. אביי אמר: אפילו הביא קרבן על אחד מהן - נתכפרו כולן. בתר דשמעה מאביי - סברה.  | **ומי אית ליה לרבא גרירה** - אטחינה שעמה קפריך, דמגררה עם הקצירה, ואף על גב דקרבן לאו אההיא קצירה איפריש, דאינך כולהו לאו גרירה איכא, דקצירה וקצירה בהעלם אחד - לאו גרירה היא, דכל שם עבירה הנכפל כמה פעמים בהעלם אחד אין בו אלא חטאת אחת.**ראשון ושני מתכפרין** - שהרי בהעלמו היה.שלישי אין מתכפר - ולא אמרינן: הואיל והשני מתכפר עם הראשון שבהעלמו - ליגרריה לשלישי עמו בכפרתו, ואף על גב דלא שייך בהדי ראשון.הביא קרבן כו' - שכשהפרישו הזכיר בו שם אותו זית.הביא קרבן על האמצעי נתכפרו כולם - ואין זה גרירה, אלא כולם בהעלם של זה היו.אביי אמר כו' - דאית ליה גרירה.בתר דשמעיה - רבא מאביי, דאמר: אפילו הביא קרבן על אחד מהם - נתכפרו כולם, דאיה ליה גרירה, הדר ביה איהו ואמר לההיא דלעיל, דמיכפרה טחינה שעמה בגרירה. |
| אי הכי, טחינה נמי תגרר לטחינה! גרירה - אית ליה, גרירה דגרירה - לית ליה.  | אי הכי - דכאביי סבירא ליה, דאמר גרירה.טחינה - שעמה דאיכפרה בגרירה, תגרור נמי לטחינה שכנגדה, משום שני זיתי חלב בהעלם אחד.גרירה דגרירה - כי הך, דטחינה קמייתא לא איכפרה אלא בגרירה, דלא עליה ולא על קצירה שעמה בא הקרבן, אלא דאגריר בהדי קצירה, הלכך לא הדרה גרירה לבתרייתא משום שם טחינה. |
| מילתא דפשיטא להו לאביי ורבא [=שניתן לחבר שגגת שבת ושגגת מלאכות של אותה מלאכה זה לזה], מבעיא לרבי זירא, דבעי רבי זירא מרבי אסי, ואמרי לה בעא מיניה רבי ירמיה מרבי זירא: קצר וטחן [= או טחן] חצי גרוגרת בשגגת שבת וזדון מלאכות, וחזר וקצר וטחן חצי גרוגרת בזדון שבת ושגגת מלאכות, מהו שיצטרפו? אמר ליה: חלוקין לחטאות [=כאשר יש שיעור גרוגרת לכל מלאכה], ולא מצטרפין. [=לגרוגרת אחת לחייב חטאת אחת, ולכן לא מביא קרבן כלל על חצי גרוגרת]. | מילתא דפשיטא להו - דזדון שבת ושגגת מלאכות, וזדון מלאכות ושגגת שבת אין חלוקין לחטאות, כדקאמרי דזה מתכפר בקרבנו של זה, ולא אמרינן כשני העלמות נינהו, וניחייב חד אזדון שבת ושגגת מלאכות וחד אשגגת שבת וזדון מלאכות, ואף על גב דחד גופה דעבירה היא, מספקא ליה כו'.קצר וטחן - קצר או טחן.חזר וקצר כו' - ולא נודע לו בינתים על חטאו.מהו שיצטרפו - קצירה וקצירה לכשיעור ויתחייב, מי הוי העלם אחד ומצטרפי, או דילמא: כשני העלמות נינהו, ולא מצטרפין.חלוקין לחטאות - אי הוי כשיעור לכל חד - אין אחד מהן מתכפר בקרבן הבא על חברו, הלכך, לא מצטרפי. |
| וכל היכא דחלוקין לחטאות לא מצטרפי? והתנן: אכל חלב וחלב [=שני זיתים] בהעלם אחד - אינו חייב אלא אחת.אכל חלב ודם ונותר ופגול בהעלם אחד - חייב על כל אחת ואחת. זו חומר במינין הרבה ממין אחד. וזו חומר במין אחד ממינין הרבה: שאם אכל חצי זית, וחזר ואכל חצי זית ממין אחד - חייב, משני מינין - פטור. והוינן בה: ממין אחד חייב, צריכא למימר? [=הרי זו אכילה אחת ופשוט שחייב חטאת]ואמר ריש לקיש משום בר תוטני: הכא במאי עסקינן? כגון שאכלו בשני תמחויין [=שני סוגי בשול: למשל אחד צלי ואחד שלוק], ורבי יהושע היא, דאמר תמחויין מחלקין [=ואם אכל שני זיתים בהעלם אחד בשני סוגי בישול חייב שתי חטאות]. מהו דתימא: אמר רבי יהושע בין לקולא בין לחומרא, קא משמע לן: דלקולא [=לפטור מחטאת] לא אמר, לחומרא - קאמר. והא הכא, דחלוקין לחטאות וקא מצטרפי!  | הכי גרסינן - וכל היכא דחלוקין לחטאות לא מצטרפי והא תנן כו'.חלב וחלב - שני זיתים, והפסיק ביניהם יותר מכדי אכילת פרס, דהוו להו שתי אכילות.שאם אכל חצי זית וחזר ואכל חצי זית - באותו העלם, וכגון שלא שהה מתחילתו של ראשון עד סוף גמר אכילת אחרון יותר מכדי אכילת פרס, ממין אחד מצטרפין.צריכא למימר - הא חדא אכילה היא, דבשתי אכילות ליכא למאן דאמר חייב.תוטני - שם חכם.שני תמחויין - שני מיני תבשיל, אחד צלי ואחד שלוק.ור' יהושע היא - בכריתות דאמר: תמחויין מחלקין, לאוכל שני זיתים בהעלם אחד בשני תמחויין לחייבו שתי חטאות, ואיצטריכא לאשמעינן דלענין חצי שיעור מצטרפי, דמהו דתימא: בין לקולא כי הכא, בין לחומרא כגון שיעור שלם אמר ר' יהושע דחלוקין הן, וגבי שני חצאי שיעור פטור - והיינו קולא, וגבי שני זיתים שלימים - חייב שתים, והיינו חומרא. |
| אמר ליה [=רבי זירא לרבי ירמיה]: מר - ארישא [=של המשנה] מתני לה [=לשאלה שנשאלה ולתשובת ריש לקיש] וקשיא ליה, אנן - אסיפא מתנינן לה, ולא קשיא לן. [=השאלה שהתקשינו היתה] משני מינין פטור צריכה למימר? ואמר ריש לקיש משום בר תוטני: לעולם ממין אחד. ואמאי קרי ליה שני מינין? שאכלו בשני תמחויין, ורבי יהושע היא, דאמר: תמחויין מחלקין. והא קא משמע לן - דאמר רבי יהושע בין לקולא בין לחומרא. מדסיפא מין אחד ושני תמחויין,  | ארישא מתני - להא דריש לקיש.אסיפא מתנינן לה - ולא איתמר הכי. |

## תוספות מסכת שבת דף עא עמוד א

גרירה דגרירה לית ליה - ומה שגוררת קצירה וטחינה שעמה לא חשיב גרירה דגרירה כדפי' בקונט' דמה שגוררת קצירה לקצירה לא חשיב גרירה כיון דהוי בהעלם אחד אבל טחינה שכנגדה חשיבא גרירה משום דקצירה של זדון שבת אינה גוררת טחינה של שגגת שבת אלא על ידי הקצירה שעמה היא נגררת שעיקר קרבן אינה בשבילה ולר"י נראה דקצירה חשיבא גרירה מדקאמר קצירה גוררת קצירה אבל ההיא דטחינה לא חשיבא גרירה דגרירה שאינו יכול לכפר על הקצירה אא"כ תתכפר הטחינה עמה ואף על גב דשני זיתי חלב בהעלם אחד לא חשיבא גרירה מ"מ קצירה וקצירה שאני שהאחת בשגגת שבת והאחת בזדון שבת וטעמא דמאן דאמר בסמוך דקצירה וקצירה אין מצטרפין היינו משום דלית ליה גרירה וקשה לרשב"א לפי זה הוה מצי למצוא פלוגתייהו דאביי ורבא אפילו בשלשה קצירות כגון שקצר בשגגת שבת וזדון מלאכות וחזר וקצר בזדון שבת ושגגת מלאכות ונודע לו הראשונה וחזר וקצר בשגגת שבת וזדון מלאכות דלרבא הביא קרבן על הראשון שני נתכפר שלישי לא נתכפר ולאביי גם שלישי נתכפר.

ממין אחד חייב פשיטא - הוה מצי לשנויי הא מני רבן גמליאל היא כדאמרינן בסמוך.

אנן אסיפא מתנינן לה - אפילו ארישא הוה מצי לשנויי כגון שאכלו בשני תמחויין ולאפוקי מרבי יהושע דאמר תמחויין מחלקין אפילו לקולא אלא דניחא ליה לאוקמי כר' יהושע.

משני מינין פשיטא - אף על גב דלענין מלקות מצטרפין כדאמרינן בפרק בתרא דמס' ע"ז (דף סו.) ובמס' מעילה (דף יז:) לענין קרבן פשיטא ליה דאין מצטרפין.

# דף עא עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| מכלל דרישא מין אחד ותמחוי אחד, מין אחד ותמחוי אחד צריכא למימר? אמר רב הונא: הכא במאי עסקינן? כגון שהיתה לו ידיעה בינתיים, ורבן גמליאל היא, דאמר: אין ידיעה לחצי שיעור.  | מכלל דרישא - דאמר חייב.מין אחד ותמחוי אחד - בתמיה.שהיתה לו ידיעה - בין שני חצאי שיעור, ואיצטריך לאשמעינן דליצטרפו, דסלקא דעתך אמינא: הואיל ובשיעורין שלמים חלוקין לחטאות - הכא נמי לא ליצטרפו, קא משמע לן, דהתם הוה ידיעה, אבל ידיעת חצי שיעור - לאו ידיעה היא.רבן גמליאל היא דאמר - לקמן בפרק הבונה: אין ידיעה לחצי שיעור. |

### מחלוקת ר' יוחנן וריש לקיש אם חייב שתי חטאות כשנודע באמצע

|  |  |
| --- | --- |
| איתמר, אכל שני זיתי חלב בהעלם אחד [=לא ידע שזהו חלב] ונודע לו על הראשון, וחזר ונודע לו על השני, רבי יוחנן אמר: חייב שתים, וריש לקיש אמר: אינו חייב אלא אחת.  | **וחזר ונודע לו** - לקמן בעי ליה אי קודם שהפריש קרבן על ידיעה ראשונה [=נודע לו על אכילת החלב השני], וקסבר ידיעות מחלקות לחטאות ואף על פי שלא היתה ידיעה בין אכילה לאכילה, או לאחר הפרשה [=של הקרבן], וקסבר: הפרשות מחלקות, והא דאביי ורבא דאמרי לעיל: ונודע לו על אחת מהן וחזר ואכל כו' אלמא דחדא הוא דמיחייב, אי סבירא להו פלוגתא דר' יוחנן וריש לקיש בקודם הפרשה - אינהו דאמור כריש לקיש.אי נמי: סבירא להו דלאחר הפרשה פליגי, ואינהו דאמור קודם הפרשה נודע על השני, ודברי הכל אין חלוקין לחטאות. |
| רבי יוחנן אמר: חייב, "על חטאתו והביא" [=משמע שמביא קרבן על כל חטא וחטא]. וריש לקיש אמר: פטור, "**מ**חטאתו ונסלח לו". [=משמע שאפילו הביא רק על מקצת חטאתו נסלח לו].וריש לקיש, הכתיב על חטאתו והביא?ההוא לאחר כפרה. [=שאם נודע לו על חטאו השני לאחר שכבר הביא קרבן וכיפר על החטא הראשון, צריך להביא קרבן נוסף].ולרבי יוחנן נמי, הכתיב מחטאתו ונסלח לו?הכא במאי עסקינן - כגון שאכל כזית ומחצה, ונודע לו על כזית, וחזר ואכל כחצי זית אחר בהעלמו של שני, מהו דתימא - ליצטרפו, קא משמע לן.  | על חטאתו והביא - והביא קרבנו שעירת עזים תמימה נקבה על חטאתו אשר חטא (ויקרא ד), משמע: על כל חטאת וחטאת יביא.מחטאתו ונסלח לו - אפילו לא הביא אלא על מקצת חטאתו - ונסלח לו כולו.קא משמע לן - כיון דהאי חצי זית עם זית קמא שייך בתר ידיעה קמייתא, (הוה) [והוה] כאילו נודע לו על הכל, דהא אי הוה מייתי קרבן - הוה מיכפר בהדיה [דזית] בלא שום ידיעה, דפחות מכשיעור לא חשיב, אבל כזית לא מיכפר בלא ידיעה, הלכך, כי לא איתידע ליה בהדיא אלא זה אחר זה - הוו ידיעות מחלקות. |
| אמר ליה רבינא לרב אשי: [=האם מחלוקת רבי יוחנן וריש לקיש במקרה] דאיתידע ליה [=על אכילת החלב השני] קודם הפרשה [=על החלב הראשון] פליגי, ובהא פליגי; דמר סבר: ידיעות מחלקות, ומר סבר: הפרשות מחלקות. אבל לאחר הפרשה - מודי ליה ריש לקיש לרבי יוחנן דחייב שתים; או דילמא: דאיתידע ליה לאחר הפרשה פליגי, ובהא פליגי; דמר סבר: הפרשות מחלקות, ומר סבר: כפרות מחלקות. אבל קודם הפרשה - מודי ליה רבי יוחנן לריש לקיש דאינו חייב אלא אחת; או דילמא: בין בזו ובין בזו מחלוקת? אמר ליה: מסתברא, בין בזו ובין בזו מחלוקת. דאי סלקא דעתך קודם הפרשה פליגי, אבל לאחר הפרשה מודה ליה ריש לקיש לרבי יוחנן דחייב שתים, אדמוקים ליה קרא לאחר כפרה - לוקמיה לאחר הפרשה! ואי אחר הפרשה פליגי, אבל קודם הפרשה מודה ליה רבי יוחנן לריש לקיש דאינו חייב אלא אחת - אדמוקי ליה קרא בכזית ומחצה, לוקמיה קודם הפרשה! ודילמא ספוקי מספקא ליה, ואם תימצי לומר קאמר: אם תימצי לומר קודם הפרשה פליגי בה, רבי יוחנן היכי מוקי ליה לקרא - בכזית ומחצה. ואם תימצי לומר לאחר הפרשה פליגי, ריש לקיש היכי מוקי ליה לקרא - בלאחר כפרה.  | דאיתידע ליה - על השני קודם שהפריש קרבן על ידיעה הראשונה, פליגי.אדמוקים לאחר כפרה - כי פרכינן לעיל לריש לקיש: הא כתיב על חטאתו והביא, ואוקימנא שיטתיה דתלמודא בלאחר כפרה - לוקמא בלאחר הפרשה, אבל השתא דאוקימנא בלאחר כפרה - שמע מינה דפשיטא לבני הישיבה שסדרו הגמרא דלאחר הפרשה נמי פטר ריש לקיש.הכי גרסינן בספרים ישנים: **ודילמא ספוקי מספקא להו ואם תמצא לומר קאמר, אם תמצא לומר קודם הפרשה פליגי ר' יוחנן היכי מוקי ליה לקרא בכזית ומחצה, אם תמצא לומר אחר הפרשה פליגי ריש לקיש היכי מוקי ליה לקרא בלאחר כפרה**, והכי פירושא: ודילמא לבני תלמודא נמי מספקא להו פלוגתא דר' יוחנן וריש לקיש במאי, כי היכי דמספקא ליה לדידי אי בקודם אי בלאחר אי בתרווייהו, וכי פריך בעל התלמוד לר' יוחנן נמי והא כתיב מחטאתו ונסלח לו, ומשני ליה: בכזית ומחצה - בלשון אם תמצא לומר פריך ליה ומשני ליה, והכי קאמר: אי הוה פשיטא לן דלאחר הפרשה הוא דמחייב [ר' יוחנן תרתי], אבל בקודם הפרשה מודה [לריש לקיש] - לא הוה קשיא לן מידי, דאוקימנא מחטאתו ונסלח לו בקודם הפרשה, אבל השתא, קשיא לן, אם תמצא לומר בהך בעיא דרבינא דבקודם הפרשה נמי פליגי, ואמר ר' יוחנן חייב שתים, ר' יוחנן היכי מוקי ליה לקרא דמחטאתו ונסלח לו, ושני ליה: בכזית ומחצה, והכי קמשני: אפילו אם תמצא לומר דקודם הפרשה לחודא פליגי, אי נמי בתרווייהו פליגי - איכא לאוקמא בכזית ומחצה, ולריש לקיש נמי, כי פריך ליה תלמודא, הכתיב על חטאתו והביא ושני ליה בעל התלמוד בלאחר כפרה - לעולם ספוקי מספקא ליה במאי פליגי, כלדידי, ובאם תמצא לומר פריך ומשני, והכי קאמר: אם תמצא לומר בלאחר הפרשה נמי פליגי, דבלאחר הפרשה פטר ליה בחד קרבן, דהשתא ליכא לאוקמא לקרא דמחייב בלאחר הפרשה, ריש לקיש היאך מוקי ליה להאי קרא, כלומר: במאי מוקי ליה, ושני ליה: אפילו אם תמצא לומר בלאחר הפרשה פליגי, איכא לאוקמי בלאחר כפרה, ורוב התלמידים שגו בשיטה זו, ודימו דהאי דהיכי מוקי לה לקרא בכזית ומחצה וחברו היכי מוקי ליה לקרא בלאחר כפרה לשון קושיא הוא, ולפרושי כמו מאי טעמא, והוצרכו לשבש את הספרים, ולמחוק הוי"ו דואם תמצא לומר קמא ולהגיה קאמרינן ולהגיה על קודם לאחר ועל לאחר קודם, ואין שיטת התלמוד כפי סוגייתם. |

### האם ידיעה מחלקת באשם שהקרבן אינו צריך ידיעה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר עולא: למאן דאמר [=רבי טרפון במסכת כריתות] אשם ודאי לא בעיא ידיעה בתחילה [=וניתן להביא את האשם גם לפני שנודע החטא בוודאות] | למאן דאמר אשם ודאי לא בעי ידיעה - פלוגתא דר' טרפון ור' עקיבא היא בכריתות בפרק דם שחיטה (כב, א): ר' עקיבא מחייב על ספק מעילות אשם תלוי, ופירוש: היו לפניו שתי חתיכות, אחד של קדש ואחד של חולין, ואכל אחת מהן ואינו יודע איזו אכל - מביא אשם תלוי, ומודה ר' עקיבא שאינו מביא את מעילתו, כלומר: אינו משלם קרן וחומש עד שיודע לו, ויביא עמה אשם מעילות ודאי, כי היכי דאשם תלוי דשאר עבירות דספק כרת אינו מכפר כפרה גמורה, וכשיודע לו דודאי חטא מביא חטאת - אף זה כשיודע לו יחזור ויביא אשם ודאי, ר' טרפון אומר: מה לזה מביא שתי אשמות, ולא דמי לאשם תלוי דספק חטאת, דהתם ספיקו - איל, וודאי - נקבה, הלכך, כי מתידע ליה - בעי לאתויי נקבה, אבל זה, ששניהם מין אחד כדאמר התם שממין שמביא על הודע מביא על לא הודע, שזה איל וזה איל - יביא קרן וחומש, ויביא איל, ויאמר: אם ודאי מעלתי - זו מעילתי וזו אשמי, ואם ספק שלא עתיד ספיקי להודע לי - אשם זה יהיה אשם תלוי, והקדש זה לנדבה, ולכי מתיידע ליה - לא בעי לאתויי אשם אחרינא, אלמא: לא בעי ידיעה בתחילה באשם ודאי קודם הבאת כפרתו, דהא לא איתידע ליה כי אתייה, ומכפר עליה.אשם ודאי - כל אשמות קרוין אשם ודאי, חוץ מאשם תלוי שהוא בא על לא הודע, והן שלשה הבאין על חטא: אשם מעילות, אשם גזילות, אשם שפחה חרופה.  |

## תוספות מסכת שבת דף עא עמוד ב

מכלל דרישא מין אחד ותמחוי אחד כו' - לעיל לא בעי למיפרך מכלל דסיפא משני מינין ושני תמחויין צריכא למימר שלא חש להאריך כיון דלא קאי הכי.

מאן דאמר אשם ודאי לא בעי ידיעה בתחלה - פי' בקונטרס דאיכא פלוגתא דר' עקיבא ורבי טרפון בפרק דם שחיטה בכריתות (דף כב:) וליתא דהא תנן התם דדוקא במעילה מרובה קאמר ר"ע שמביא שתי אשמות משום דטוב לו שיביא שתי אשמות משיביא אשם אחד ויתנה שאם לא יוודע לו תהא מעילתו נדבה אבל במעילה מועטת מודה ר"ע שמביא אשם אחד ויתנה ונוח לו שיתן מעילה מועטת על הספק משיביא שתי אשמות וקאמרינן בגמ' מדברי שניהם נלמד אשם ודאי לא בעי ידיעה בתחלה ואם תאמר רבי טרפון דקאמר מה לזה מביא שתי אשמות משמע דעצה טובה קמ"ל אדרבה כיון דבמעילה מרובה פליגי אם כן טוב לו שיביא שתי אשמות כדאמר ר' עקיבא משיביא אשם אחד ומעילתו ויתנה כדפרישית יש לומר דר' טרפון לאו עצה טובה קאמר אלא לעולם אינו יוצא מידי עבירה בשתי אשמות אלא שיביא אשם ומעילתו ויתנה ואם תאמר ולרבי עקיבא אמאי מביא שתי אשמות במרובה ובמעוטה אשם ומעילה יביא לעולם אשם אחד ויתנה וכשיודע אז יביא מעילתו ויש לומר משום דאמר המביא אשמו עד שלא הביא מעילתו לא יצא.

# דף עב עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| בעל חמש בעילות בשפחה חרופה [=בשוגג, ונודע לו בין כל בעילה ובעילה] - אינו חייב אלא אחת. [=והידיעה אינה מחלקת, כיון שאין לה משמעות לענין האשם]. | בעל חמש בעילות בשפחה חרופה - בשוגג, ונודע לו בין כל אחת ואחת - אינו חייב אלא אחת.להכי נקט שפחה חרופה, משום דמביא קרבן אחד על עבירות הרבה, כדתנן בכריתות (ט, א): חמשה מביאין קרבן אחד על עבירות הרבה: הבא על השפחה ביאות הרבה וכו', וכי תנן מתניתין דנפטר בקרבן אחד - הני מילי במזיד, שהוא מן המביאים על המזיד כשוגג, דכתיב (ויקרא יט) בקורת תהיה ומלקות בשוגג ליכא, וגבי מזיד רבי קרא דנפטר בקרבן אחד על ביאות הרבה, כדיליף התם, וכל שכן על ביאות שוגג הרבה בהעלם אחד, אבל שוגג ונודע לו בין ביאה לביאה, למאן דבעי ידיעה בתחלה באשם ודאי - חשיב הוא לחלק לאשמות כהבאת כפרה המחלקת לעושה מזיד, וצריך להביא על כל אחת ואחת, אליבא דר' יוחנן דאמר לעיל באוכל שני זיתי חלב בהעלם אחד ונודע לו בשתי ידיעות - שמביא חטאת על כל אחת ואחת, דחשיבא ליה חילוק ידיעה כאילו הביא קרבן בין ידיעה לידיעה, הכא נמי, חשיב חילוק ידיעה כאילו הביא קרבן בין ביאה לביאה, ואשמעינן עולא דלמאן דלא בעי ידיעה באשם בתחלה - אינה חשובה לחלק בינתים, ואינו חייב אלא אחת, דכיון דלא חשיבא ליה ידיעה - לא מחלקת, והא מילתא דעולא נקט לה הכא משום דרב דימי דאיירי עלה, ופרכינן עלה מפלוגתא דר' יוחנן וריש לקיש. |
| מתקיף לה רב המנונא: אלא מעתה, בעל וחזר ובעל, והפריש קרבן ואמר: המתינו לי עד שאבעול, הכי נמי דאינו חייב אלא אחת? אמר ליה: מעשה דלאחר הפרשה קאמרת! מעשה דלאחר הפרשה לא קאמינא.  | המתינו - שלא תקריבוהו עד שאבעול עוד. |
| כי אתא רב דימי אמר: למאן דאמר אשם ודאי בעי ידיעה בתחלה - בעל חמש בעילות בשפחה חרופה [=ונודע לו בין בעילה ובעילה], חייב על כל אחת ואחת.  | כי אתא רב דימי - לא פליג אדעולא, אלא מר אמר חדא ומר אמר חדא.חייב על כל אחת ואחת - קא סלקא דעתך השתא לרב דימי הא דתנן: "הבא על השפחה ביאות הרבה אינו חייב אלא אחת" - הני מילי מזיד, אי נמי שוגג בהעלם אחד, אבל שוגג ונודע לו בינתים, למאן דחשיבא ליה ידיעה באשם - מחלקת, ואפילו לריש לקיש. |
| אמר ליה אביי: הרי חטאת, דבעינן ידיעה [=של החטא] בתחלה [=לפני הבאת החטאת], ופליגי רבי יוחנן ורבי שמעון בן לקיש! אישתיק. אמר ליה: דלמא במעשה דלאחר הפרשה [=של הקרבן] קאמרת, וכדרב המנונא? אמר ליה: אין.  | והרי חטאת דבעי ידיעה בתחלה - שאם הביא חטאתו קודם שנודע לו החטא אינה מכפרת, דכתיב (ויקרא ד) או הודע אליו והביא.ופליגי ר' יוחנן וריש לקיש - וקאמר ריש לקיש דאין ידיעות מחלקות להתחייב בשתים על שני זיתי חלב בהעלם אחד, אלמא לא חשיבא ליה חילוק ידיעה כחילוק כפרה, וגבי שפחה חרופה, בידיעות שבין ביאה לביאה - לאו כהבאת קרבן חשיבי לחלק, וכי היכי דבמזיד דידיה מביא אחת על כולן, הכא נמי - מביא אחת על כולן, ולא דמי לידיעות שבין אכילת חלב לאכילת חלב שמחלקות לדברי הכל, דהתם חיובי אשגגות הוא, וכיון שיש ידיעה בינתים - הויין ליה שתי שגגות.אמר ליה אביי דילמא - הא דפשטת למאן דבעי ידיעה חייב, ואפילו לריש לקיש.במעשה דלאחר הפרשה קאמרת - וכאתקפתא דרב המנונא דלעיל, אבל בידיעה דקודם, אפילו לר' עקיבא - פלוגתא דר' יוחנן וריש לקיש היא, לר' יוחנן דחשיבא ליה ידיעה לחלק באכילת חלב, אפילו שתי אכילות שנאכלו בהעלם אחד - הכא נמי מחלקת, וריש לקיש דאמר התם לא מחלקת - הכא נמי אפילו דבין ביאה לביאה לא מחלקת, דבין ביאה לביאה דהכא כשתי אכילות דחלב בהעלם אחד ונודע לו על כל אחד ואחד לבדו דמיא. |
| כי אתא רבין אמר: הכל מודים בשפחה חרופה, והכל מודים בשפחה חרופה, ומחלוקת בשפחה חרופה. הכל מודים בשפחה חרופה - דאינו חייב אלא אחת, כדעולא. והכל מודים בשפחה חרופה - דחייב על כל אחת ואחת, כרב המנונא [=באופן שהפריש כבר קרבן]. ומחלוקת בשפחה חרופה - למאן דאמר אשם ודאי בעי ידיעה בתחלה, - מחלוקת דרבי יוחנן ורבי שמעון בן לקיש.  | הכל מודים - ר' יוחנן וריש לקיש בשפחה חרופה, דיש חילוק.והכל מודים - בה דאין חילוק.ומחלוקת - שניהם בה, דלר' יוחנן יש חילוק, ולריש לקיש אין חילוק, וכולהו מפרש להו.כדעולא - למאן דלא בעי ידיעה בתחלה, דאפילו ר' יוחנן מודה דלר' טרפון לא חשיבא ידיעה לחלק, וכי אמר ר' יוחנן ידיעות מחלקות, ואפילו בין שתים הנעשות בהעלם אחד - הני מילי בחטאת דחשיב ידיעה דילה.והכל מודים - ואפילו ריש לקיש, דיש חילוק ואפילו לר' טרפון - כגון בביאה שלאחר הפרשה כדרב המנונא.ומחלוקת - דר' יוחנן וריש לקיש בשפחה חרופה, ואליבא דמאן דחשיבא ליה ידיעה דאשם לר' יוחנן, דאמר ידיעת חטאת הואיל וחשיבא היא - מחלקת, אפילו חטאת דהעלם אחד, הכא נמי - מחלקת בין דהעלם אחד בין דשתי העלמות, ולריש לקיש דאמר: ידיעה דחטאת אף על גב דחשיבא לא מחלקת עבירות דהעלם אחד - הכא, אפילו דשתי העלמות לא מחלקת וכדפרישית. |

### גדר מתעסק הפטור מקרבן

|  |  |
| --- | --- |
| איתמר,  |  |

# דף עב עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| נתכוין להגביה את התלוש וחתך את המחובר - פטור, [=כי נחשב מתעסק, שפטור מקרבן].לחתוך את התלוש וחתך את המחובר, רבא אמר: פטור, אביי אמר: חייב. רבא אמר פטור - דהא לא נתכוון לחתיכה דאיסורא. אביי אמר חייב - דהא קמיכוין לחתיכה בעלמא.  | **נתכוין להגביה את התלוש** - כגון דנפל סכין בערוגת הירק ונתכוין להגביהו.**וחתך את המחובר פטור** - דכתיב אשר חטא בה ודרשינן בכריתות: פרט למתעסק בדבר אחר ועשה דבר זה. ושוגג היכי דמי? כגון שנתכוין לכך, אבל שגג דסבר שאין היום שבת, או סבר שמלאכה זו מותרת, וזה - מתעסק בהגבהה היה ולא בחתיכה.דהא לא איכוין אחתיכה דאיסורא - בשגגת שבת או בשגגת מלאכות, אלא מתעסק בחתיכת היתר הוה, שיודע שהוא שבת ויודע שחתיכת מחובר אסור. |
| אמר רבא: מנא אמינא לה? דתניא: חומר שבת משאר מצות, וחומר שאר מצות משבת. חומר שבת משאר מצות - שהשבת, עשה שתים בהעלם אחד - חייב על כל אחת ואחת, מה שאין כן בשאר מצות. וחומר שאר מצות משבת - שבשאר מצות שגג בלא מתכוין – חייב [=חטאת], מה שאין כן בשבת.  | מה שאין כן בשאר מצות - כולה מפרש לה ואזיל.שגג בלא מתכוין - לקמן מפרש לה. |
| אמר מר: חומר שבת משאר מצות, שהשבת עשה שתים בהעלם אחד - חייב על כל אחת ואחת, מה שאין כן בשאר מצות. היכי דמי? אילימא דעבד קצירה וטחינה - דכוותה גבי שאר מצות אכל חלב ודם - הכא תרתי מיחייב, והכא תרתי מיחייב!אלא שאר מצות דלא מיחייב אלא חדא היכי דמי? דאכל חלב וחלב, דכוותה גבי שבת - דעבד קצירה וקצירה; הכא חדא מיחייב, והכא חדא מיחייב! לעולם דעבד קצירה וטחינה. ומאי מה שאין כן בשאר מצות? אעבודה זרה, וכדרבי אמי, דאמר רבי אמי: זיבח וקיטר וניסך בהעלמה אחת - אינו חייב אלא אחת.  | חלב ודם - דומיא דטחינה וקצירה, שהן שני גופין.אלא גבי שאר מצות היכי דמי - דפטור.כגון חלב וחלב - בהעלם אחד.דר' אמי - במסכת סנהדרין, בפרק ארבע מיתות יליף למילתיה מקרא, דאין חילוק חטאות לעכו"ם. |
| במאי אוקימתא - בעבודה זרה, אימא סיפא: חומר בשאר מצות, שבשאר מצות שגג בלא מתכוין חייב, מה שאין כן בשבת. האי שגג בלא מתכוין דעבודה זרה היכי דמי? אילימא כסבור בית הכנסת הוא והשתחוה לה - הרי לבו לשמים! ואלא דחזי אנדרטא וסגיד לה, היכי דמי? אי דקבלה עליה באלוה - מזיד הוא, ואי דלא קבלה עליה באלוה - לאו כלום הוא! אלא [=שהשתחוה לעבודה זרה] מאהבה ומיראה. הניחא לאביי דאמר: חייב, אלא לרבא, דאמר: פטור, מאי איכא למימר? אלא באומר מותר [=לעבוד עבודה זרה, כגון גר שנתגייר בין הנכרים], מה שאין כן בשבת - דפטור לגמרי?! עד כאן לא בעא מיניה רבא מרב נחמן [=לעיל ע,ב העלם זה וזה בידו] אלא אי לחיובי חדא, אי לחיובי תרתי - אבל מפטרי לגמרי - לא!  | והשתחוה לה - והיינו שגג שהיא עבודה זרה, בלא מתכוין - שלא נתכוון להשתחוות לעבודה זרה.הרי לבו לשמים - ומה חיוב יש כאן, אפילו ידע שהוא בית עבודה זרה והשתחוה בו לשמים, אין חיוב כאן.אנדרטא - צורת המלך שעושין לכבוד המלך, והשתחוה לה ולא לשם אלהות.מאהבה ומיראה - מאהבת אדם או מיראת אדם השתחוה לעבודה זרה, וקרי ליה שוגג בלא מתכוין - כלומר שגג בהכי, דסבור כיון דאין מתכוין לבו לאלהות - מותר.אלא באומר מותר - כגון גר שנתגייר בין הנכרים, כסבור שאין עבודה זרה בתורה, וקרי ליה שגג בלא מתכוין.דפטור לגמרי - בתמיה.עד כאן לא קבעי מיניה רבא מרב נחמן - העלם זה וזה בידו מהו, לעיל בפירקין /שבת/ (ע, ב), דהיינו אומר מותר, דאמר אין שבת בתורה - היינו העלם זה וזה.  |

## תוספות

נתכוין להגביה את התלוש - פירש בקונטרס: כגון סכין מוטל בערוגת ירק ונתכוין להגביה וחתך את המחובר א"כ הא דפליגי בנתכוין לחתוך את התלוש וחתך את המחובר היינו לחתוך תלוש וחתך מחובר אחר אבל לחתוך מחובר זה וחתך מחובר אחר משמע דחייב לכ"ע

וקשה לר"ת דבסוף פ' ספק אכל (כריתות יט:) אמר שמואל המתעסק בחלבים ועריות חייב שכן נהנה בשבת פטור דמלאכת מחשבת אסרה תורה, ומוכח התם דאפילו בנתכוין ללקוט תאנה זו וליקט תאנה אחרת פטר שמואל, ולקמן בפרק הזורק (דף צז:) פטר רבא נתכוין לזרוק ארבע וזרק שמנה כי לא אמר כל מקום שתרצה תנוח וכל שכן בנתכוין לזרוק בצד זה וזרק בצד אחר דלא נעשה כלל רצונו או נתכוין לחתוך מחובר זה וחתך מחובר אחר דפטור

ונראה לר"ת דהכא מיירי בנתכוין לחתוך תלוש ונמצא שהוא מחובר וחותך מה שהיה מתכוין אלא שלא היה יודע שהיה מחובר ופליגי אביי ורבא בקרא דאשר חטא בה דמוקי ליה רבי אליעזר בפרק ספק אכל (שם יט:) פרט למתעסק והכי איתא התם בהדיא דקאמר עלה לרבא משכחת לה שנתכוין לחתוך את התלוש וחתך את המחובר לאביי שנתכוין להגביה את התלוש כו'

ושמואל דפטר מטעם מלאכת מחשבת היינו בנתכוין לחתוך מחובר זה וחתך מחובר אחר דלא נעשה מחשבתו והשתא אתי שפיר דקאמר לקמן דמפרש שגג בלא מתכוין דשאר מצות היכי דמי כגון דסבור שומן הוא ואכלו דהיינו ממש דומיא דשבת לפר"ת.

הניחא לאביי דאמר חייב - פי' הניחא לאביי בהא דמשכחת גבי ע"ז שגג בלא מתכוין אבל מ"מ גם לאביי לא מיתוקמא ברייתא שפיר בהכי דהא אם חלל שבת מאהבה ומיראה נמי חייב ולהכי איצטריך בסמוך לאוקמא אליבא דאביי שגג בלא מתכוין ה"ד דסבור רוק הוא ובלעו.

עד כאן לא בעא מיניה רבא מרב נחמן כו' - וא"ת אמאי לא מייתי מתני' דהשוכח עיקר שבת דאינו חייב אלא אחת ולא הוי פטור לגמרי וי"ל דניחא ליה לאתויי מרבא דמספקא ליה בהעלם זה וזה דדילמא אפי' תרתי מיחייב דכי אוקי הכא באומר מותר היינו בנתעלמה ממנו לפי שעה דהיינו דומיא דהעלם זה וזה בידו כדפי' לעיל דאם לא נודע לו מעולם איסור ע"ז אינו ישראל כלל כיון שמודה בע"ז דדוחק להעמיד בתינוק שנשבה לבין העכו"ם.

רבא אמר פטור - ואם תאמר והא אמר בפרק בן סורר ומורה (סנהדרין דף עד.) דע"ז וגילוי עריות ושפיכות דמים יהרג ואל יעבור אם כן אפילו לא מקבל ליה חייב ואין לומר דרבא לטעמיה דאמר במס' ע"ז בפרק ר' ישמעאל (דף נד.) דאפילו בע"ז בצינעא וחי בהם ולא שימות בהם והא דקאמר רבא בפ"ב דכתובות (דף יט.) גבי עדים שאמרו להם חתמו שקר כו' שאין לך דבר שעומד בפני פיקוח נפש אלא ע"ז וגילוי עריות ושפיכות דמים ה"פ אפילו מאן דמחמיר לא מחמיר אלא בע"ז ג"ע ושפיכות דמים דאם כן דטעמא דרבא דפטר הוי משום הכי מאי מייתי אביי בפ' ד' מיתות (סנהדרין סא:) מכמה ברייתות לימא דאתיא כמ"ד בפרק בן סורר (שם עד.) יהרג ואל יעבור דפלוגתא דתנאי היא וי"ל דסבר רבא דאפי' למ"ד דחייב למסור את עצמו אם לא מסר עצמו לא מיחייב מיתה בבית דין וקשה לרשב"א דאמר רבא במסכת ע"ז הכל היו בכלל לא תעבדם כשפרט לך הכתוב וחי בהם יצא אונס משמע דלא מפיק אלא אונס מיתה אבל שאר אונסין הוו בכלל לא תעבדם וחייב והכא פטור אפי' מאהבה דליכא אונס מיתה וי"מ דההיא דאמר יהרג ואל יעבור היינו בסתם אף על גב דלא מקבל עליה לאלוה אבל הכא במפרש דקעביד מאהבה ומיראה אי נמי אפילו בסתם ובע"ז שהכל אין עובדין אותה אלא מאהבה ומיראה דומיא דהמן דמייתי עלה התם להם אי אתה משתחוה אבל אתה משתחוה לאדם כמותך יכול אפי' נעבד כהמן ת"ל לא תעבדם [וקאמר רבא כהמן ולא כהמן דאילו התם מיראה והכא לאו מיראה] ומההיא גופא נמי יש לדקדק דחייב אף על גב דלא קבל עליה באלוה דמשמע דאסר נעבד כהמן דומיא דאדם שכמותך דשרי והיינו בלא קיבלו עליו באלוה ועוד דאמר בפרק ד' מיתות (סנהדרין דף ס:) הפוער עצמו לפעור זו היא עבודתו אף על גב דקא מכוין לבזוייא הזורק אבן למרקוליס זו היא עבודתו אף על גב דקא מכוין למירגמיה אלמא דחייב אף על פי שאין מקבל עליו באלוה ומיהו יש לפרש אף על גב דקא מכוין לבזוייא מכוין לעובדה דרך בזיון וברגימה זו והא דלא דחי ראיות דאביי בעובד מאהבה ומיראה סתם משום דסתם עובד כמדעתו דמי וא"ת ולמאי דפטר רבא אמאי לא השתחוה מרדכי להמן וי"ל כדאמרינן במדרש ששתי צורות היו על לבו ועוד משום קידוש השם כדאשכחן בירושלמי במסכת שביעית בפ"ד כגון פפוס ולולינוס אחיו שנתנו להם מים בזכוכית צבועה ולא קבלו מהם.

באומר מותר - והא דמעטינן בפ"ב דמכות (דף ז: ושם) בשגגה פרט לאומר מותר שאני גבי גלות דטובא בשגגה כתיבי התם ולהכי נמי אמר בסוף פ"ב דב"ק (דף כו: ושם) היתה אבן מונחת לו בחיקו ולא הכיר בה מעולם לענין גלות פטור מבשגגה לענין שבת פטור משום דבעינן מלאכת מחשבת והשתא תיפוק ליה דגבי שבת נמי כתיב בשגגה אלא ודאי דוקא גבי גלות ממעטינן משום דכתיבי בשגגה טובא.

# דף עג עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| אלא לאו רישא בעבודה זרה וסיפא בשאר מצות. ושגג בלא מתכוין בשאר מצות היכי דמי? דסבור דשומן הוא ואכלו, מה שאין כן בשבת - דפטור, דנתכוון לחתוך את התלוש וחתך את המחובר - פטור.  | דסבור שומן הוא ואכלו - והיינו דשגג דסבור שומן הוא, ולא נתכוין לאכול חלב וחייב, ואף על פי דמתעסק הוא לרבא, דהא לא מתכוין לאכילת איסור - חייב, דאמר שמואל בכריתות (פרק רביעי, יט, ב): בחלבים ועריות מתעסק חייב, שכן נהנה, אבל בשבת - פטור, דלא נהנה, והיינו סייעתא לדידיה, דאמר: נתכוין לחתוך את התלוש וחתך את המחובר - פטור. |
| ואביי, שגג בלא מתכוין היכי דמי? דסבור רוק הוא, ובלעו. מה שאין כן בשבת דפטור - דנתכוון להגביה את התלוש וחתך את המחובר פטור. אבל נתכוון לחתוך את התלוש וחתך את המחובר - חייב.  | ואביי - אמר לך: לעולם כי האי גוונא אף בשבת חייב, דלאו מתעסק הוא, והיכי דמי מתעסק דשאר מצות חייב - קסבר רוק הוא, שהיה חלב נימוח, ובלעו - דלא איכוין לאכילה, דרוק לאו בר אכילה הוא אלא בליעה, דכתיב (איוב ז) "עד בלעי "רוקי, ועלתה בידו אכילה, דהא לא איכוין לאכילה, ודכוותייהו דשבת דפטור - נתכוין להגביה ועלתה בידו חתיכה.  |

### נתכוון לזרוק שתים וזרק ארבע

|  |  |
| --- | --- |
| איתמר, נתכוון לזרוק שתים וזרק ארבע, רבא אמר: פטור [=מחטאת, כי נחשב מתעסק], אביי אמר: חייב. רבא אמר: פטור - דלא קמיכוין לזריקה דארבע. אביי אמר: חייב - דהא קמיכוין לזריקה בעלמא.  |  |
| כסבור רשות היחיד ונמצאת רשות הרבים; רבא אמר: פטור, ואביי אמר: חייב. רבא אמר: פטור - דהא לא מיכוין לזריקה דאיסורא. ואביי אמר: חייב - דהא קא מיכוין לזריקה בעלמא.  | דהא לא איכוין לזריקה דאיסור - ויהא שוגג בשבת או במלאכה אבל זה אינו שוגג לא בשבת ולא במלאכות, אלא מתעסק בדבר אחד של היתר ועלתה בידו איסור. |
| וצריכא [=שלש המחלוקות בין אביי ורבא, כאשר התכוון: לחתוך את התלוש, לזרוק שתי אמות, לזרוק ברשות היחיד], דאי אשמעינן קמייתא - בההוא קאמר רבא, דהא לא קמיכוין לחתיכה דאיסורא. אבל נתכוון לזרוק שתים וזרק ארבע, דארבע בלא תרתי לא מיזרקא ליה - אימא מודה ליה לאביי. ואי אשמעינן בהא - בהא קאמר רבא, דהא לא קמיכוין לזריקה דארבע. אבל כסבור רשות היחיד ונמצא רשות הרבים דמכוין לזריקה דארבע - אימא מודי ליה לאביי, צריכא.  | וצריכא - לאיפלוגי בכולהו, אף על גב דדמי להדדי. דארבע בלא תרתי לא מזדריק - וזה שנתכוין לשתים וזרק ארבע - נעשית מחשבתו, דהא יש בכלל ארבע שתים, הלכך לאו מתעסק הוא.דלא איכוין לזריקה דארבע - ובציר מהני לא שם זריקה עלה.אבל כסבור רשות היחיד הוא וכו' - דנתכוין לזריקה גמורה. |
| תנן: אבות מלאכות ארבעים חסר אחת. והוינן בה: מנינא למה לי? ואמר רבי יוחנן: שאם עשאן כולם בהעלם אחד - חייב על כל אחת ואחת. בשלמא לאביי דאמר כי האי גוונא חייב - משכחת לה [=ששכח כל מלאכות שבת ובכל זאת ידע עיקר שבת] דידע דאסורא שבת, וידע לה איסור מלאכות, וקא טעה בשיעורין. אלא לרבא, דאמר פטור, היכי משכחת לה בזדון שבת ושגגת מלאכות? [=הרי אם שכח את כל המלאכות, במה ניכרת לו השבת משאר הימים?]הניחא אי סבר לה כרבי יוחנן, דאמר: כיון ששגג בכרת אף על פי שהזיד בלאו - משכחת לה דידע לה לשבת בלאו. אלא אי סבר לה כרבי שמעון בן לקיש דאמר עד שישגוג בלאו וכרת, דידע לה לשבת במאי?דידע לה בתחומין, ואליבא דרבי עקיבא.  | משכחת לה - להאי שנשתכחה תורת כל הלכות שבת ממנו, ואפילו הכי חשיבא ליה כזדון שבת ושגגת מלאכות לחיוביה אכל חדא, כגון דידע ליה לשבת באיסורין וטעה בשיעורין, שנתכוין לפחות מכשיעור, ועשה כשיעור דלכולן יש שיעור.אלא לרבא דאמר פטור היכי משכחת לה - דמיחייב שום אדם על כל מלאכה ומלאכה שבהעלם אחד, על כרחך בזדון שבת ושגגת מלאכות הוא דבעית לאשכוחיה, והכא דאיעלימו כולהו מיניה מאי זדון שבת איכא - במה ניכר לו שבת משאר ימים? |

### משנה: אבות מלאכות

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.אבות מלאכות ארבעים חסר אחת: הזורע, והחורש, והקוצר, והמעמר, והדש, והזורה, הבורר הטוחן והמרקד, והלש, והאופה.  | משנה.הזורה - ברחת לרוח.הבורר - פסולת בידיו.המרקד - בנפה, ובגמרא פריך: הני כולהו חדא היא, דלהפריש פסולת מתוך אוכל נעשות שלשתן.האופה - לא הוה במשכן, דלא שייך אלא בפת, ופת לא שייכא במלאכת המשכן, אבל כולהו קמייתא הואי בסממנין של צבע תכלת וארגמן ותולעת שני, ובגמרא פריך: דשביק תנא מבשל דהוי בסממנים, ונקט אופה, ושיעורן של אלו כגרוגרת, חוץ מחורש דבכל שהוא, לקמן בפרק הבונה (שבת קג, א). |
| הגוזז את הצמר, המלבנו, והמנפצו, והצובעו, והטווה, והמיסך [=עורך חוטי השתי], והעושה שתי בתי נירין, והאורג שני חוטין, והפוצע שני חוטין, הקושר, והמתיר, והתופר שתי תפירות [=כדי לחבר יריעות], הקורע על מנת לתפור [שתי תפירות].  | הגוזז צמר - וכל שאר מלאכות שייכי בצמר של מלאכת המשכן.המלבנו - מכבסו בנהר.המנפצו - קרפי"ר בלעז +ומשמעו - לסרוק, לנפץ צמר+.המיסך - אורדי"ר +ומשמעו לערוך את חוטי השתי+.בתי נירין - ליצ"ש +והם חוטי השתי או בתי חוטי השתי+ שנתן שני חוטין בתוך הבית ניר, ובגוזז ובמלבן וכולהו אינך מפרש שיעורן לקמן, בפרק האורג.הפוצע - מנתק, פעמים שיש בשני חוטין יותר מדאי, ומנתק מהן ומקלישן לצורך, והני כולהו ממיסך ואילך עד קושר ומתיר שייכי ביריעות, ולקמן מפרש מאי קושר ומאי מתיר איכא.ותופר וקורע - ביריעות הוא.על מנת לתפור - פעמים שהנקב עגול ואינו יכול לתופרו יפה אלא אם כן קורעו, כדמפרש בגמרא, אבל קורע שלא לתפור - לא הוי במשכן. |
| הצד צבי, השוחטו, והמפשיטו, המולחו, והמעבד את עורו, והממחקו, והמחתכו. הכותב שתי אותיות, והמוחק על מנת לכתוב שתי אותיות.  | הצד את הצבי - וכל מלאכת עורו נוהגת בתחשים למשכן בעורותיהן.המולחו - לעור.ממחקו - מגרר שערו.מחתכו - מקצעו ומחתכו לרצועות וסנדלים.כותב ומוחק - לקמן (שבת קג, ב) מפרש למאי מיבעיא למשכן - שכן רושמין על קרשי המשכן לידע איזה בן זוגו, וכותב אות בזו ואות בזו, ומוחק, פעמים שטעה. |
| הבונה, והסותר, המכבה, והמבעיר, המכה בפטיש, המוציא מרשות לרשות. הרי אלו אבות מלאכות, ארבעים חסר אחת. | מכבה ומבעיר - באש שתחת הדוד של סממנין.מכה בפטיש - הוא גמר כל מלאכה, שכן אומן מכה בקורנס על הסדן להחליקו בגמר מלאכה, ומתניתין נמי לא מיחייב ל/יה אלא בגמר מלאכה.  |

## תוספות

אלא לאו רישא בע"ז וסיפא בשאר מצות - תימה לר"י דלוקמא כולה בשאר מצות ומאי מה שאין כן בשאר מצות כגון שחט וזרק בחוץ דאינו חייב אלא אחת כדאמר אביי בפרק אחד דיני ממונות (סנהדרין לד:) שם תעשה עשאן הכתוב עשיה אחת ור' אבהו נמי דפליג מודה דלרבי ישמעאל בשחיטה וזריקה ולר' עקיבא בהעלאה וזריקה דאינו חייב אלא אחת דמחד קרא נפקי ושגג בלא מתכוין כגון שנתכוין לשחוט בהמת חולין והיה צריך לשל חולין ונמצאת של קדשים דכוותה בשבת נתכוין לחתוך תלוש ונמצא מחובר ולא היה צריך אלא לתלוש דפטור דמלאכת מחשבת בעינן וי"ל דלא מצינן לפרושי הכי דמשמע דפטור בשבת לפי ששגג בלא מתכוין דכה"ג אפילו נתכוין למחובר זה ונמצא מחובר אחר פטור דאין זה מלאכת מחשבת וליכא לאוקמי נמי דמיירי כשנעשה מחשבתו כגון שהיה צריך לחתוך מה שחתך אלא שהיה סבור שהוא תלוש ונמצא שהוא מחובר הא ליכא למימר דכה"ג אם פטור לענין שבת מאשר חטא בה פטור נמי לענין חוץ ומיהו עוד קשה דלוקמא כולה בשאר מצות כגון נרבע לזכר ורבע את הזכר והבא על הבהמה והביא בהמה עליו דבין לאביי ובין לר' אבהו לר' עקיבא אינו חייב אלא אחת והשתא שגג בלא מתכוין מיתוקם שפיר דמיפטר בשבת מאשר חטא בה וכגון שנעשית מחשבתו וגבי עריות לא מיפטר שכן נהנה.

העושה שני בתי נירין - צריך לפרש: למה פירש כאן [=בעשיית בתי נירין] ובאורג ובפוצע ובתופר ובכותב שיעור טפי מבשאר?

הקושר והמתיר - צ"ע אי מיחייב במתיר שלא על מנת לקשור אי לא.

ומדלא תני ליה [=המתיר על מנת לתפור, אלא כתב מתיר סתם] כדתני מוחק ע"מ לכתוב אין לדקדק [=שחייב], דהכי נמי לא קתני סותר ע"מ לבנות, ובפ' במה מדליקין (לעיל לא:) אמרינן בהדיא דבעינן סותר ע"מ לבנות!

ולפי מה שפירש רש"י בגמרא (דף עד:) דאי מתרמי ליה תרי קיטרי בהדי הדדי בשני חוטין זה אצל זה שרי חד ומניח חד משמע דמיחייב בלא על מנת לקשור. ולשון קטר לא משמע כפירושו. אבל ר"ח פירש וכן משמע בירושלמי כשנפסק חוט בשני מקומות ונקשר מתירין ב' הקשרים ומשליכין לחוץ האמצעי וחוזרין וקושרין שתי הראשים זה בזה ואין בו אלא קשר א', ולפי זה משמע דבעי מתיר ע"מ לקשור. והא דלא תני ליה במתיר ובסותר פירשתי בפרק ב' (דף לא:) ד"ה וסותר.

# דף עג עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא. מנינא למה לי? אמר רבי יוחנן: שאם עשאן כולם בהעלם אחד - חייב על כל אחת ואחת.  | גמרא.מנינא למה לי - ליתני אבות מלאכות הזורע והחורש כו' ואנא חזינא אי ארבעין נינהו.שאם עשאן כו' - ובא להודיעך שאם נתעלמו כל הלכות שבת ממנו חייב כמה חטאות עליו. |

|  |  |
| --- | --- |
| הזורע והחורש. מכדי, מכרב כרבי ברישא, ליתני חורש, והדר ליתני זורע! תנא בארץ ישראל קאי, דזרעי ברישא והדר כרבי.  | מכרב כרבי - חורשין.בארץ ישראל - קשה היא, ואין יכול לכסות בלא חרישה, ואשמעינן דהא נמי חרישה היא. |

### פעולות שונות שנחשבות כזורע

|  |  |
| --- | --- |
| תנא: הזורע והזומר [=את הענפים המיותרים כדי להצמיח יותר טוב] והנוטע והמבריך והמרכיב - כולן מלאכה אחת הן [=שכל פעולות אלו נועדו להצמחת האילן]. מאי קא משמע לן? [הא קא משמע לן]: העושה מלאכות הרבה מעין מלאכה אחת - אינו חייב אלא אחת.  | כולן מלאכה אחת הן - דזומר נמי לצמוחי אילנא הוא, ונפקא מינה דאי עבד ליה כולן בהדי זורע - לא מיחייב אלא חדא, דהעושה מלאכות הרבה כו' זורע אב מלאכה, ונוטע נמי אב מלאכה הוא - דהיינו זורע, אלא שזה בזרעים וזה באילנות, וכן מבריך ומרכיב, אבל זומר תולדה. |
| אמר רבי אחא אמר רבי חייא בר אשי אמר רבי אמי: זומר חייב משום נוטע, והנוטע והמבריך והמרכיב חייב משום זורע. [=האם מבריך ומרכיב] משום זורע אין, משום נוטע לא? [=הרי פעולות אלו דומות גם לנטיעה!]אימא: אף משום זורע [=ואם זרע וגם הבריך או הרכיב חייב רק חטאת אחת].  | **זומר חייב** - משום תולדת נוטע, דלצמוחי עביד.**ונוטע** - גופיה, וכן מבריך ומרכיב.**חייב משום זורע** - כלומר: אינהו נמי זורע הן, זה אב בזרעים וזה אב באילנות.**משום נוטע לא** - אמבריך ואמרכיב קאי.**אימא אף משום זורע** - דהך זריעה באילנות ואי עביד ליה בהדי זורע מיחייב חדא ותו לא. |

### פעולה אחת שמחייבת שתי חטאות

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב כהנא: זומר וצריך לעצים - חייב שתים, אחת משום קוצר [=שכן צריך לעצים], ואחת משום נוטע [=כי הזמירה מעודדת צמיחה]. אמר רב יוסף: האי מאן דקטל אספסתא - חייב שתים, אחת משום קוצר ואחת משום נוטע. אמר אביי: האי מאן דקניב סילקא - חייב שתים, אחת משום קוצר ואחת משום זורע.  | זומר - להצמיח הגפן.וצריך לעצים - להסקה משום דצריך להם הויא תולדה דקוצר דצריך נמי לקצור.**דקטל אספסתא** - שחת, וקוצרין אותו שלשה פעמים בחדש, וחוזר וצומח.דקניב סילקא - חותך תרדין מן המחובר, וחוזרין וגדלין. |

### החורש

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] והחורש. תנא: החורש והחופר והחורץ - כולן מלאכה אחת הן [=שהיא ריכוך הקרקע].אמר רב ששת: היתה לו גבשושית [=בקרקע] ונטלה, בבית - חייב משום בונה [=שכן יישר את הקרקע],, בשדה - חייב משום חורש [=שכן ריכך את הקרקע]. אמר רבא: היתה לו גומא וטממה [=סתמה], בבית - חייב משום בונה [=שיישר את הקרקע], בשדה - משום חורש [=כי העפר שמילא בו הוא רפוי].  | החורץ - עושה חריצין בקרקע. מלאכה אחת הן - אינו חייב אלא אחת דכולהו לרפויי ארעא עבידי.גבשושית - תל קטן.בבית - שייך בנין, שמתכוין להשוות קרקעיתו.משום חורש - דמרפי ארעא.גומא וטממה - בעפר היינו חורש שהעפר שמילאה בו הוי רפוי וטוב לזריעה והשוה לקרקע להיות נזרע עם השדה. |

### חורש שמקלקל

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי אבא: החופר גומא בשבת ואינו צריך אלא לעפרה [=ולא לבור שנוצר בקרקע] - פטור עליה. ואפילו לרבי יהודה דאמר מלאכה שאינה צריכה לגופה חייב עליה, הני מילי מתקן, האי - מקלקל הוא [=את ביתו].  | אלא לעפרה - לכסות צואה.פטור עליה - ואין כאן משום בנין בבית דקלקול הוא ולזריעה נמי לא חזיא אבל אם היה צריך לה חייב משום בונה.לר' יהודה - בפרק המצניע (שבת צג, ב) גבי מוציא את המת במטה.מתקן - כמו מוציא את המת לקוברו אינו צריך לגופה דהוצאה ולא למת אלא לפנות ביתו והוצאה הצריכה לגופה כגון שהוא צריך לחפץ זה במקום אחר.מקלקל הוא - את ביתו. |

### הקוצר

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] והקוצר. תנא: הקוצר [=תבואה], הבוצר [=ענבים], והגודר [=תמרים], והמסיק [=זיתים], והאורה [=תאנים] - כולן מלאכה אחת.  | גודר - בתמרים.ומוסק - בזיתים.אורה - בתאנים. |
| אמר רב פפא: האי מאן דשדא פיסא [=זרק פיסת רגבים] לדיקלא ואתר תמרי - חייב שתים, אחת משום תולש ואחת משום מפרק. [=תולדה של דש]רב אשי אמר: אין דרך תלישה בכך, ואין דרך פריקה בכך. [=ופטור] | דשדא פיסא לדיקלא - זרק פיסת רגבים לדקל.ואתר תמרי - השיר התמרים.תולש - תולדה דקוצר.מפרק - תולדה דדש, שמפרק תבואה משבליה, לשון פורק מן החמור דישקארגיי"ר בלעז +לפרוק משא לעקור דבר ממקומו+ רבינו לוי, וגם בתשובת רבינו משולם הגאון מצאתי כן, ואף זה מפרק התמרים מן המכבדות.אין דרך תלישה ופריקה בכך - על ידי זריקה, אלא או ביד או בכלי, ותולש כלאחר יד הוא, ופטור. |

### המעמר

|  |  |
| --- | --- |
| והמעמר. אמר רבא: האי מאן דכניף מילחא ממלחתא - חייב משום מעמר. אביי אמר: אין עימור אלא בגידולי קרקע.  | דכניף מלחא ממלחתא - שצבר מלח ממשרפות מים, דמתרגמינן חריצי ימא (יהושע יא) שממשיך לתוכו מים מן הים, והחמה שורפתן, והן נעשין מלח, ואותו חריץ קרי מילחתא.משום מעמר - שאף הוא כמאסף בשבלין הוא. |

### הדש

|  |  |
| --- | --- |
| והדש. תנא: הדש והמנפץ [=גבעולי פשתן] והמנפט [=צמר גפן בקשת כדרך האומנים, ומפרק את הגרעינים] - כולן מלאכה אחת הן.  | המנפץ - פשתן בגבעולין.**והמנפט** - צמר גפן בקשת כדרך האומנין, וצמר גפן גידולי קרקע הוא, להכי קרי ניפוט דיליה תולדה דדש, שמפרק גרעינין ממנו, ולא קרי ליה תולדת מנפץ דצמר.  |

### זורה בורר ומרקד

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] הזורה הבורר והטוחן והמרקד. היינו זורה היינו בורר היינו מרקד! [=כולן פעולות של הפרדה בין אוכל ובין פסולת, ומדוע מונה אותם התנא כשלש מלאכות] אביי ורבא דאמרי תרוייהו: כל מילתא דהויא במשכן,  | הכי גרסינן: היינו זורה היינו בורר היינו מרקד.היינו - כמו הי ניהו, כלומר דמפליג להו תנא דמתניתין לתלת, והלא כולן מלאכה אחת הן דמפריש אוכל מן הפסולת. |

## תוספות

מכדי מכרב כרבי ברישא והדר כו' - לא שייך למידק הכי בהא דקתני המכבה ברישא והדר המבעיר דהכא כל סידורא דפת נקט כסדר לבד מחרישה.

משום זורע - אין להוכיח מכאן דצריך להתרות אתולדה משום אב, דהא לא קאמר שצריך להתרותו משום זורע, אלא דאם התרה בו משום זורע דחייב. אבל בריש פרק תולין (לקמן קלח.) משמע קצת דצריך להתרות אתולדה משום אב, דקאמר:

משמר משום מאי מתרינן ביה (שיהא חייב)? רבה אמר משום בוררף רבי זירא אמר משום מרקד.

וגם זה יש לדחות, דהכי פירושו: משום מאי מתרינן ביה שיהא חייב? רבה אמר משום בורר - אבל אם התרו בו משום מרקד פטור כיון דמתרהו משום דבר שאינו דומה לו, הוא סבר שהוא מלעיג בו ופטור. אבל אם התרה בו סתם אל תשמר חייב. ונראה שגם ר"ח רוצה לפרש כן.

ועוד ראיה דבריש בבא קמא (דף ב.) קאמר "ולר' אליעזר דמחייב אתולדה במקום אב אמאי קרי ליה אב ואמאי קרי ליה תולדה?" ולא משני דלהכי קרי ליה אב דצריך להתרות אתולדה [משום] אב.

זומר וצריך לעצים חייב שתים - והא דאמר בפ' זה בורר (סנהדרין דף כו.) תו חזיוה לההוא גברא דהוה קא כסח אמר להן כהן וזמיר אמרו ליה יכול לומר לעקל בית הבד אני צריך, אף על גב דהכא אמר חייב משום נוטע התם מיירי בכה"ג שאין האילן מיתקן בכך אלא מתקלקל.

וצריך לעצים - נראה דאפילו לר' יהודה דמחייב מלאכה שאינה צריכה לגופה בעינן צריך לעצים, דלא מיקרי בעצים קוצר אלא בענין זה, מידי דהוה אקורע על מנת לתפור ומוחק על מנת לכתוב, וכדאמר רבי יוחנן לקמן בפ' חבית (דף קמה.): אחד כבשים ואחד שלקות שסחטן לגופן מותר למימיהן חייב חטאת. ואמאי שרי לגופן? ליהוי כמלאכה שאינה צריכה לגופה! אלא טעמא לפי שאין דרך דישה בכך.

ואחת משום מפרק - אין נראה לר"י כמו שמפרש רש"י שמפרק האילן ממשאו מן הפירות שעליו אלא כמו שפירש רבינו שמואל שיש על התמרים קליפה העליונה וכשהוא מכה בתמרים מפרק את הקליפה מן התמרים והוי כמו דש שמפרק את התבואה מן השבולת.

מפרק - פירש"י דהוה תולדה דדש.

וקשה לר"ת דבשילהי המצניע (לקמן צה.) אמר דחולב חייב משום מפרק, ואי [=מפרק] הוה תולדה דדש הא אמר לקמן גבי הפוצע חלזון דלרבנן אין דישה אלא בגידולי קרקע [=ואם כן בחולב בהמה אין לחייב על דישה].

ואין לומר דדוקא חלזון שהוא דג פטרי רבנן דלא הוי גידולי קרקע, אבל בחולב מחייבי דבהמה חשיבא גידולי קרקע כדמוכח בריש בכל מערבין (עירובין דף כז:), דהא [ע"כ טעמא דרבנן משום] דילפינן להו מסממנין שבמשכן דאין דישה אלא בגידולי קרקע לגבי דבר הגדל ממש מן הקרקע לא חשיבא בהמה גידולי קרקע, כדאמרינן בהשוכר את הפועלים (ב"מ פט.): מה דיש מיוחד שהוא גידולי קרקע ופועל אוכל בו אף כל כו' יצא החולב והמגבן כו'.

ודוחק לומר דברייתא דהמצניע [=שמחייבת חטאת על חולב] אתיא כר"י דפליג לקמן אדרבנן.

ונראה לר"ת דמפרק חייב משום ממחק, דכשחולב ממחק את הדד ומחליקו.

ואין נראה לר"י, דבפרק חבית (לקמן קמד:) אמרינן חולב אדם לתוך הקדרה אבל לא לתוך הקערה, ולר"ת מה לי לתוך הקדרה מה לי לתוך הקערה? ולפירוש הקונטרס א"ש, דמעיקרא כשהיה בדדין חשיב אוכל וכשחולב לתוך הקדרה (דהשתא) נמי הוי אוכל ולא דמי לדש שנשתנה.

ונראה דלפירוש הקונטרס הלכה כרבי יהודה [=שמחייב על דישה גם באינו גידולי קרקע], דהאמר בפרק אף על פי (כתובות ס.): אמר רבי מרינוס גונח יונק חלב בשבת. מ"ט? מפרק כלאחר יד הוא, ובמקום צער לא גזרו רבנן. ופסיק התם רב יוסף הלכתא כרבי מרינוס.

ואין נראה לומר דאף לרבנן אסור מדרבנן דמיחזי כמפרק ואף על גב דלא אסירא אלא מדרבנן לא שרי אלא משום דאיכא תרתי כלאחר יד ובמקום צער [ועי' תוס' כתובות ס. ד"ה מפרק ותוס' יבמות קיד. ד"ה וקסבר].

# דף עד - א

|  |  |
| --- | --- |
| אע''ג דאיכא דדמיא לה חשיב לה. | אע''ג דאיכא. אחריתי בהדה דדמיא לה חשבינהו לתרווייהו כאבות ואע''ג דחדא נינהו:  |
| וליחשב נמי [=ברשימת המלאכות] כותש [=את החטים כדי להסיר קליפתם, שהרי גם זה היה במשכן בהכנת הסממנים? כנראה המשנה לא מנתה משום שהכתישה דומה לדישה, ואם כן יש לדמות גם זורה בורר ומרקד כמלאכה אחת!]אמר אביי: שכן עני אוכל פתו בלא כתישה. [=ולכן הוא לא חלק מתהליך הכנת הפת, והתנא מנה רק סידורא דפת].רבא אמר: הא מני רבי היא, דאמר [=בבריתא להלן צז,ב] "אבות מלאכות ארבעים חסר אחת" [=דוקא, כי הוא דורש את המספר לט מהפסוקים], ואי חשיב כותש הויא ליה ארבעים.וליפוק חדא מהנך ולעייל כותש?אלא מחוורתא כדאביי. | וליחשב נמי כותש - חטין במכתשת להסיר קליפתן דהואי במקדש בסממנין? אלא לאו משום דדמיא לדש לא חשיב לה דהא נמי מיפרקה מלבוש היא. שכן עני אוכל פתו בלא כתישה. לכך אע''ג דהואי במקדש ואב מלאכה היא, כיון דתנא ליה דש לא תנא לה. וזורה ובורר ומרקד סידורא דפת נינהו וכיון דהוו במקדש והכא אתחיל בסידורא דפת תנינהו, כדאמרינן גבי אופה דה''ל למתני מבשל ולא אופה דלא הוה במקדש, אלא משום סדורא דפת נקט ואתא הואיל ואופה בפת כמבשל בסממנין. אבל כתישה עשירים הוא דלתתי וכתשי לעשות סלת נקיה, אבל עניים לא טרחי הלכך לא תנא לה, ומיהו ודאי אב מלאכה היא ובכלל דש היא: רבי היא. דיליף לקמן בפרק הזורק (דף צז:) דברים הדברים אלה הדברים למניינא: וליפוק חדא מהנך. או זורה או בורר או מרקד דהוו חדא ליפוק מינייהו חדא וליתני הך? דהכי עדיף למיתני תרתי מהא ותרתי מהא מלמיתני ולמיכפל תלתא זימני בחדא ואיכא חדא דלא כפיל ביה מידי:  |

### הדרך המותרת והאסורה לברור

|  |  |
| --- | --- |
| ת''ר,היו לפניו מיני אוכלין, בורר ואוכל, בורר ומניח. ולא יברור, ואם בירר חייב חטאת. | היו לפניו מיני אוכלין גרסי', ול''ג: שני.ולא יברור - לקמיה פריך: "מאי קאמר?". ברישא תנא בורר, והדר תנא לא יברור. |
| מאי קאמר [=בתחילה התנא התיר לברור, ואחר כך אסר]? (1) אמר עולא: הכי קאמר: בורר ואוכל לבו ביום, ובורר ומניח לבו ביום. ולמחר לא יברור, ואם בירר חייב חטאת. | ולמחר - לצורך מחר. |
| מתקיף לה רב חסדא: וכי מותר לאפות לבו ביום? וכי מותר לבשל לבו ביום? | וכי מותר לאפות ולבשל לבו ביום - וה''נ אב מלאכה היא כיון דאמרת ולמחר חייב חטאת:  |
| (2) אלא אמר רב חסדא: בורר ואוכל פחות מכשיעור, בורר ומניח פחות מכשיעור. וכשיעור לא יברור, ואם בירר חייב חטאת. | פחות מכשיעור - פחות מכגרוגרת:  |
| מתקיף לה רב יוסף: וכי מותר לאפות פחות מכשיעור? | וכי מותר לאפות פחות מכשיעור - נהי דחיוב חטאת ליכא, איסורא מיהא איכא, דקיימא לן "חצי שיעור אסור מן התורה" בפרק בתרא דיומא (דף עד.), והיכי קתני בורר לכתחלה?  |
| (3) אלא אמר רב יוסף: בורר ואוכל ביד, בורר ומניח ביד. בקנון ובתמחוי לא יברור, ואם בירר פטור אבל אסור.ובנפה ובכברה לא יברור, ואם בירר חייב חטאת.  | בקנון - כלי עץ שעושין כעין צינור רחב מלאחריו וקצר מלפניו, ובעלי מטבע עושים אותו, והבורר בו קטנית נותן קטנית במקום הרחב ומנענעו, והקטנית מפני שהוא סגלגל מתגלגל ויורד דרך פיו הקצר והפסולת נשאר בכלי: **פטור אבל אסור** - מותר לכתחלה לא הוי, דדמי לברירה. וחייב חטאת לא הוי, דכלאחר יד הוא, דעיקר ברירה בנפה וכברה, אבל ביד לא דמי לבורר כלל:  |
| מתקיף לה רב המנונא: מידי קנון ותמחוי קתני? | מידי קנון ותמחוי קתני - ה''ה נמי דפריך: "מידי נפה וכברה קתני?", אלא חדא מינייהו נקט:  |
| (4) אלא אמר רב המנונא: בורר ואוכל אוכל מתוך הפסולת, בורר ומניח אוכל מתוך הפסולת. פסולת מתוך אוכל לא יברור, ואם בירר חייב חטאת. | **אוכל מתוך הפסולת** - לא דרך ברירה היא:  |
| מתקיף לה אביי:מידי אוכל מתוך פסולת קתני? | **ובורר ומניח לאלתר** - לאכול לאלתר שאין זה דרך בוררין: לאוצר - להצניע: |
| (5) אלא אמר אביי: בורר ואוכל לאלתר, ובורר ומניח לאלתר. ולבו ביום לא יברור, ואם בירר נעשה כבורר לאוצר וחייב חטאת.אמרוה רבנן קמיה דרבא, אמר להו:שפיר אמר נחמני. | נחמני. אביי:  |

|  |  |
| --- | --- |
| היו לפניו שני מיני אוכלין ובירר ואכל ובירר והניח, רב אשי מתני: "פטור" [=אבל אסור], רבי ירמיה מדיפתי מתני: "חייב" [=חטאת].רב אשי מתני פטור - והא תני חייב?לא קשיא הא בקנון ותמחוי [=פטור אבל אסור], ה­­­א בנפה וכברה [=חייב]. | **והתניא** - לעיל חייב, ואי בבורר ומניח לאלתר מותר לכתחלה הויא, ופטור אבל אסור ליכא:  |
| כי אתא רב דימי אמר: שבתא דרב ביבי הואי [=הגיע יומו להיות משמש בהגשת הארוחה לתלמידים], ואיקלעו רבי אמי ור' אסי, שדא קמייהו כלכלה דפירי [=והאוכל נפרש מאליו], ולא ידענא אי משום דסבר [=רבי ביבי] אוכל מתוך פסולת אסור, אי משום עין יפה הוא דמכוין. | שבתא דרב ביבי הואי - הגיע יומו להיות עומד ומשמש על התלמידים: ושדא קמייהו. ולא רצה לברור האוכל מתוך העלין ולתת לפני כל אחד ואחד, אלא שטחן והם נוטלים ואוכלים ובשטוח זה נפרש האוכל מאליו:  |

### ברירת תורמוסים

|  |  |
| --- | --- |
| חזקיה אמר: הבורר תורמוסים מתוך פסולת שלהן חייב. לימא קסבר חזקיה אוכל מתוך פסולת אסור? שאני תורמוסים  | הבורר תורמוסין. לאחר ששלקן הוא בורר אוכל מתוך הקליפה: |

## תוספות

אע''ג דאיכא דדמיא לה חשיב - והא דלא חשיב שובט ומדקדק? לפי שהם לגמרי בכלל מיסך ואורג. ולא חשיב נמי מנפץ אע''ג שבמשכן היו מנפצין פשתן לעשות יריעות ושאר דברים משום דהיינו דש ממש אלא שזה בתבואה וזה בפשתן. אבל זורה ובורר ומרקד הם שלשה דברים:

שכן עני אוכל פתו בלא כתישה - וא''ת מ''מ ליחשיב כתישת סממנין דהוה במשכן, ואע''ג דעני אוכל פתו בלא כתישה, לענין סממנים מלאכה חשובה היא!?

ואומר ר''י דלאו דוקא אוכל פתו, אלא ה''ה דעני צובע בסממנים בלא כתישה.

וא''ת מרקד נמי לא ליתני ,שכן עני אוכל פתו בעיסה בלוסה כדאמר בסוף פרקין?

ויש לומר דרוב עניים אין אוכלין בלא הרקדה, אלא שלענין חלה מצטרפין הסובין דקרינן ביה מלחם הארץ כיון דיש עניים שאוכלים בעיסה בלוסה.

ור''ת פירש בע''א ולא נתיישב לר''י:

היו לפניו שני מיני אוכלין גרסי' – [=ולמרות שיש רק שני מינים מעורבים, ושניהם אוכלים, בכל זאת יש בהפרדה איסור בורר]. וכן פירש ר''ח, דבאוכל מתוך אוכל שייכא ברירה שבורר אותו שאינו חפץ לאכול מתוך אותו שרוצה לאכול, דאותו שאינו חפץ בו חשיב פסולת לגבי אותו שחפץ לאכול. וכן משמע בירושלמי דגרס: הבורר אוכלים מתוך אוכלים חזקיה אמר כו':

בורר ומניח. פי' לצורך אחרים:

וכי מותר לאפות פחות מכשיעור. והמתרץ ס''ד דפחות מכשיעור הוי דרך אכילה:

מתקיף לה רב המנונא מידי קנון ותמחוי קתני. פי' הקונט' דה''נ הוה מצי למיפרך מידי נפה וכברה קתני וקשה לר''י מאי קמשני רב המנונא לדידיה נמי תקשה מידי [אוכל] מתוך פסולת קתני ועוד בסמוך פירש הקונטרס והתניא חייב דהיינו הך דהכא ומשני דבנפה וכברה מיירי והיכי משני הכא מידי נפה וכברה קתני ונראה לרבינו יצחק דדוקא מקנון ותמחוי פריך וה''פ מידי קנון ותמחוי קתני כיון דנחת לפרושי דיני ברירה דביד מותר ובנפה וכברה חייב חטאת לא היה לו להניח מלשנות קנון ותמחוי דפטור אבל אסור:

בורר ואוכל אוכל מתוך פסולת. משמע דאוכל מתוך פסולת אין דרך ברירה בכך. וקשה דבריש פרק תולין (לקמן קלח.) אמרי': מה דרכו של בורר בורר אוכל מתוך פסולת?

וי''ל דהתם בפסולת מרובה על האוכל הוי אוכל מתוך פסולת דרך ברירה, דהתם במשמר איירי.

וקשה לרשב''א דתנן בפ''ק דביצה (דף יד:) הבורר קטניות בי''ט ב''ש אומרים בורר אוכל ואוכל וב''ה אומרים בורר כדרכו ואמר בגמרא בד''א כשהאוכל מרובה על הפסולת אבל פסולת מרובה על האוכל ד''ה נוטל את האוכל ומניח את הפסולת ואי בפסולת מרובה על האוכל הוי אוכל מתוך פסולת דרך ברירה היכי שרי לב''ש הא אינהו אסרי לברר כדרכו וצ''ע שם:

והתניא חייב. פי' בקונטרס דהיינו ברייתא דלעיל. וקשה לר''י דלמאי דמוקמינן לה בנפה וכברה משמע דוקא לבו ביום אסור אבל לאלתר אפי' בנפה וכברה שרי ובפ''ק דביצה (גם זה שם.) משמע דבנפה וכברה אסור בכל ענין דתנן ב''ה אומרים בורר כדרכו בקנון ובתמחוי אבל לא בנפה ובכברה ולא מפליג בין לאלתר לבו ביום ועוד לכאורה לעולא דלעיל הוי בורר לבו ביום כמו לאלתר לאביי וא''כ שרי לעולא בנפה וכברה אפי' לבו ביום ובמתני' דביצה אסר לכל הפחות לבו ביום ונראה לר''י דברייתא דלעיל איירי בבורר ביד והכא דמוקמי לה בנפה וכברה ברייתא אחריתי היא ואפי' לאלתר חייב חטאת וכן משמע מתוך פירוש ר''ח דפירש שיש ג' דינין בבורר לאלתר דביד מותר לכתחלה בקנון ובתמחוי פטור אבל אסור בנפה וכברה חייב חטאת:

ולא ידענא אי משום דקסבר אוכל מתוך פסולת אסור. פי' לא ידענא מה שלא ביררם תחלה קודם שהביאם לפניהן אבל אין לפרש מה שלא ביררם בשעה שהניח לפניהם דא''כ מאי קאמר אי משום דקסבר אוכל מתוך פסולת אסור דהא לכ''ע שרינן אוכל מתוך פסולת לאלתר:

# דף עד עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| דשלקיה ליה שבעא זימני, ואי לא שקלי ליה [=לאוכל מתוך הפסולת] – מסרח, וכפסולת מתוך אוכל דמי. [=ראה עוד גירסאות ופירושים ברש"י]. | דשלקי ליה שבעא זימנין - למתקן.ואי לא שקלי ליה - לאוכל מתוך הפסולת, מתוך שהוא רך ונימוק על ידי שנשלק הרבה.מסרח - והלכך אוכל נמי, כל זמן שמעורב בו - הוי כפסולת, ומיהו אוכל הוא, ומחמירין עליה למיהוי ההוא דשקיל כפסולת מתוך אוכל, (2) ולי נראה: הבורר תורמוסין מתוך פסולת שלהן - מששלקן פעם אחת ממרקין ומערין אותן המים, ובורר המתולעות שלהן, כמו שעושין לפולין, וכן בכל פעם ופעם, וזה בורר האוכל ומניח הפסולת, ואי לא שלקי ליה מסרח גרסינן, הלכך: מששלקום פעמים ושלש חשיב ליה פסולת, הואיל ואי שביק להו הכי דלא הדר שליק להו - מסרחי, וכשהוא נוטלן מתוך שאר מינין גרועין המעורבין בהן - כפסולת מתוך אוכל דמי, דהנהו שאר מינין לא מסרחי דגמר להו בישולייהו פעם ראשונה ושניה, (3) ורבינו הלוי גריס: ואי שקילי ליה מסרח, - כשנוטלו נימוח בין אצבעותיו ונמאס, הלכך, ההוא דשקיל הוי כפסולת, והנשאר הוי אוכל עד שחוזר ונוטלו. |

### טוחן

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] והטוחן. אמר רב פפא:האי מאן דפרים סילקא [=קוצץ סלק] - חייב משום טוחן. אמר רב מנשה:האי מאן דסלית סילתי [=קוצץ עצים דקים] - חייב משום טוחן. אמר רב אשי: אי קפיד אמשחתא [=חותך את העצים במדה] - חייב משום מחתך.  | דפרים סילקא - במ"ם גרסינן [=פרים, ולא פריס], ולא בסמ"ך, כדפירש בהעור והרוטב (חולין קכ, א): "מאי קיפה? פירמא". [=ופירוש המילה פרים הוא:] מינציי"ר בלעז +לחתוך לחתיכות קטנות+ מחתכו הדק.דסלית סילתי - עצים דקים להבעיר אש.ואי קפיד אמשחתא - לחותכן במדה.מחתך - העור מקצצו במדה. |

### אופה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] והלש והאופה. אמר רב פפא: שבק תנא דידן בישול סממנין דהוה במשכן, ונקט אופה [=שלא היה במשכן]! תנא דידן סידורא דפת נקט.  | ונקט אופה - דלא שייך במלאכת המשכן כלל.סדורא דפת - שהתחיל בו נקט, ואופה במקום בשול דסממנין הוא, דהוא בישול דפת. |
| אמר רב אחא בר רב עוירא: האי מאן דשדא סיכתא לאתונא [=שהשליך יתד לתנור] - חייב משום מבשל. פשיטא! מהו דתימא - לשרורי מנא [=לחזק את היתד בכך שיתייבש] קא מיכוין [=ואין זה בישול], קא משמע לן: דמירפא רפי [=היתד מתרכך תחילה מחמת המים היוצאים], והדר [=לאחר שיצאו ממנו המים] קמיט.  | דשדא סיכתא - שהשליך יתד לח לתנור חם ליבשו, שיתקשה.לשרורי - לחזק, ואין כאן בישול.דמרפי רפי - על ידי חום האור והמים שבתוכו יוצאין, ולאחר שיצאו מימיו קמיט - מתקשה, וכי רפי ברישא הוי בישולו. |
| אמר רבה בר רב הונא: האי מאן דארתח כופרא [=שהרתיח זפת] - חייב משום מבשל. פשיטא!מהו דתימא: כיון דהדר ואיקושא [=הזפת חוזר ומתקשה] אימא לא, קא משמע לן.  | דארתח כופרא - שהתיך זפת.דהדר אקושי - חוזר ומתקשה. |

### הרבה חטאות בעשייה אחת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבא: האי מאן דעבד חביתא [=של חרס] - חייב משום שבע חטאות, תנורא - חייב משום שמונה חטאות.  | חביתא - של חרס.שבע חטאות – 1. טוחן הרגבים ושוחקן הדק - הוי טוחן, 2. ובורר הצרורות הגסות מתוכן - הרי שתים, 3. ומרקידן בנפה 4. ומגבל הטיט - דהיינו לש, 5. וממרח הטיט כשעושה הגולם שיהא חלק - הרי ממחק, 6. 6. ומבעיר את האור בכבשן 7. ומצרפו בתוכו - הרי מבשל. חיובא דחופר ליכא, דאינו צריך אלא לעפרה.תנור חייב שמנה - דלאחר שצרפו בכבשן הוא טח עליו טפילה שיהא עב וחומו מתקיים, והוא גמר מלאכתו, ואמרינן לקמן (שבת עה, ב): כל מידי דהוי גמר מלאכה חייב משום מכה בפטיש. אבל גבי חבית ליכא משום מכה בפטיש, דמאליה נגמרה מלאכתו בתנור. |
| אמר אביי: האי מאן דעבד חלתא [=כוורת העשויה מקנים] - חייב אחת עשרה חטאות, ואי חייטיה לפומיה - חייב שלש עשרה חטאות.  | חלתא - כוורת של קנים.חייב אחת עשרה – 1. זומר הקנים והוא צריך להם - חייב משום קוצר 2. ומשום נוטע [=כי זמירה מועילה לצמח ותולדה של נוטע], 3. אספם יחד - הרי זה מעמר, 4. בירר יפות - הרי זה בורר, 5. החליקן - הרי זה ממחק, 6. עשאן דקות מאחת שתים או שלש - הרי זה טוחן, 7. חתכן במדה - הרי זה מחתך, 8. הסיך השתי - הרי זה מיסך, 9. ארג אחת למעלה ואחת למטה כדי להעמידו - הרי עושה שתי בתי נירין, 10. ארג - הרי זה אורג, 11. חתך לאחר אריגתה כדי להשוותם - הרי זה מכה בפטיש, כדאמרינן לקמן /שבת/ [עה, ב]: האי מאן דשקיל אקופי מגלימי - חייב משום מכה בפטיש, הרי אחת עשרה.ואי חייטיה לפומיה - לעשות לה שפה הוסיף כאן 12. תופר 13. וקושר, שצריך לקשור לאחר התפירה.ומשום בונה ליכא לחיוביה לא בחבית ולא בתנור ולא בכוורת, דאין בנין בכלים. מפשיט ליכא למימר בקנים, דאין הפשטה אלא בעור.ויש מפרשים: שקודח נקבים בעץ שתוחבין בו ראשי הקנים של שתי, ומחייב ליה משום טוחן. ולא נהירא לי, דההיא טחינה מלאכה שאינה צריכה לגופה היא, וטוב לי לפרש שעושה אותן דקות, והוי כמאן דסלית סילתי. |

### גוזז צמר טווי מהבהמה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] הגוזז את הצמר והמלבנו. אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: הטווה צמר שעל גבי בהמה בשבת [=ולאחר שהצמר טווי לחוטים חותך אותם מהבהמה] - חייב שלש חטאות: אחת משום גוזז, ואחת משום מנפץ, ואחת משום טווה. רב כהנא אמר: אין דרך גזיזה בכך, ואין דרך מנפץ בכך, ואין דרך טווי בכך.  |  |
| ולא? והתניא משמיה דרבי נחמיה [=שדרש את הפסוק לגבי מלאכת המשכן: "טוו את העזים"]: שטוף בעזים וטוו בעזים! אלמא: טוויה על גבי בהמה שמה טוויה! חכמה יתירה שאני.  | שטוף בעזים וטוו בעזים - קרא קדריש טוו את העזים (שמות לה) - בגופן של עזים משמע.חכמה יתירה - כדכתיב וכל אשה חכמת לב, אבל להדיוט - אין דרכו בכך, והוי כלאחר יד.  |

### התולש את הכנף

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן:התולש את הכנף[=תולש נוצה מכנף עוף], והקוטמו[=חותך את ראש הנוצה], והמורטו [=מורט שערות הנוצה ומשליך הקנה, ונותן את השיער בכר וכסת] - חייב שלש חטאות. (ואמר)+מסורת הש"ס: [אמר]+ רבי שמעון בן לקיש:תולש - חייב משום גוזז, קוטם - חייב משום מחתך, ממרט - חייב משום ממחק.  | התולש את הכנף - נוצה גדולה מן כנף העוף.והקוטמו - לאחר שתלשו חותך ראשו שהוא דק, וראוי להניחו בכר וכסת.והמורטו - לצד זנבו שהוא קשה מורט שערו מכאן ומכאן, ומשליך הקנה, ונותן השיער בכר וכסת.משום מחתך - דקפיד לחתוך עד מקום שהוא ראוי, וגם מן הקנה אורג כובעים, ועושה כובעים מכנפי עוף בלא שיער.**משום ממחק** - דתנן גבי עור: הממחקו. |

### קושר ומתיר במשכן

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] הקושר והמתיר. קשירה במשכן היכא הואי? אמר רבא: שכן קושרין ביתדות [=של המשכן הנעוצים בקרקע] אהלים. (קושרים?) +מסורת הש"ס: [א"ל אביי]+ ההוא קושר על מנת להתיר הוא! אלא אמר אביי: שכן אורגי יריעות שנפסקה להן נימא קושרים אותה. אמר ליה רבא: תרצת קושר, מתיר מאי איכא למימר? וכי תימא: דאי מתרמי ליה תרי חוטי קיטרי [=קשורים] בהדי הדדי, שרי חד וקטר חד - השתא לפני מלך בשר ודם אין עושין כן [=שכשמתירו נראה הנקב ביריעה], לפני מלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא עושין?! אלא אמר רבא ואיתימא רבי עילאי: שכן צדי חלזון קושרין ומתירין [=את הרשתות].  | ביתדות אהלים - נועצים יתידות בקרקע, כדכתיב יתדות המשכן, וקושרין היריעות בהן במיתריהם.קושר על מנת להתיר הוא - וכי האי גוונא פטרינן ליה לקמן, דתנן: כל קשר שאינו של קיימא - אין חייבין עליו.בהדי הדדי - בשני חוטין זה אצל זה.שרי חד - לאחר אריגתן מתיר האחד, מפני שבולטין ונראין.וקטר חד - כלומר: מניח כמו שהוא.השתא כו' אין עושין - שכשמתירו נראה הנקב ביריעה, שחוטיה היו כפולין ששה, והיו גסין, ומתחלה היו זריזין בכך, וכי מתרמו לה תרי קיטרי - קושרין האחד ונותקין החוט השני מלמטה ולמעלה, ומספקן בחוט ארוך, וקושרין למעלה ולמטה, ואין שם שנים קשרים סמוכין.צדי חלזון - לצבוע התכלת בדמו, והוא כמין דג קטן, ועולה אחת לשבעים שנה.קושרין ומתירין - שכל רשתות עשויות קשרים קשרים, והן קשרי קיימא, ופעמים שצריך ליטול חוטין מרשת זו ולהוסיף על זו - מתיר מכאן וקושר מכאן. |

### התופר שתי תפירות

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] והתופר שתי תפירות. והא לא קיימא! [=ואם כן אינה מלאכה]אמר רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: והוא שקשרן.  | והא לא קיימא - הכי, וכיון דלא קיימא - לאו מלאכה היא.שקשרן - שקשר שני ראשי החוט.  |

### היכן קרעו במשכן

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] הקורע על מנת לתפור. קריעה במשכן מי הוה? רבה ורבי זירא דאמרי תרווייהו:  |  |

## תוספות

האי מאן דפרים סילקא - דוקא בסילקא שייך טחינה, אבל שאר אוכלין שרי.

מהו דתימא לשרורי מנא קא מכוין - ה"פ ואין בו בשול כלל קמ"ל דנהי דלשרורי מנא קא מכוין בשול מיהא יש בו דמירפא רפי והדר קמיט וחייב אבל אין לפרש קמ"ל דלא אמרי' לשרורי מנא קא מכוין דבפרק אין מעמידין (ע"ז לח.) אמרי' גבי האי נכרי דשדא סיכתא לאתונא אי קבר בה ישראל קרא מעיקרא שפיר דמי ופריך פשיטא ומשני מהו דתימא לבשולי מנא קא מכוין קמ"ל לשרורי מנא קא מכוין.

חביתא ותנורא וחלתא - פי' רש"י דמשום בונה לא מיחייב' דאין בנין בכלים.

ואין נראה, דדוקא במחזיר מטה ומנורה של חוליות אמרי' דאין בנין בכלים, אבל כשעושה לגמרי כל הכלי מיחייב משום בונה, דאמרינן בריש הבונה (לקמן דף קב:): האי מאן דעייל שופתא בקופינא דמרא חייב משום בונה. וצ"ע דלא ליקשי ממנפח בכלי זכוכית דסוף פרקין.

חכמה יתירה שאני - והעושים אותם בטלה דעתם אצל כל אדם כדאמרינן בהמצניע (לקמן ד' צב:) גבי אנשי הוצל.

שכן צדי חלזון כו' - בריש אלו קשרים (לקמן קיא:) פירש בקונט' קושרין ומתירין פעמים קושרין את המכמורת ופעמים מתירין אותם.

# דף עה עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| שכן יריעה שנפל בה דרנא [=תולעת, וניקבה את היריעה] קורעין בה ותופרין אותה.  | דרנא - תולעת, ומנקב בו נקב קטן ועגול, וצריך לקרוע למטה ולמעלה את הנקב שלא תהא התפירה עשויה קמטין קמטין. |

### המותח חוט

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב: המותח חוט של תפירה בשבת [=ומהדק על ידי כך שתי חתיכות בגד שהתרחקו קצת זו מזו] - חייב חטאת. והלומד דבר אחד מן המגוש - חייב מיתה.והיודע לחשב תקופות ומזלות ואינו חושב - אסור לספר הימנו.  | **המותח חוט של תפירה** - בגד התפור ועומד, והניח החוט ארוך, ונתפרדו שתי חתיכות הבגד זו מזו במקצת, וחוטי התפירות נמשכין, ומותח את ראשי החוט להדק ולחבר - זו היא תפירתו, וחייב.והלומד דבר אחד מן המגוש - מין הממשיכו לעבודה זרה, אפילו דבר תורה אסור ללמוד ממנו.והיודע כו' - הני תלת שמעתתא שמעינהו (מר) +מסורת הש"ס: רב+ זוטרא מרב כי הדדי וגרסינהו. |
| מגושתא [=המוזכר בכל מקום], רב ושמואל. חד אמר: חרשי [=מכשף], וחד אמר: גדופי [=אדוק בעבודה זרה ומגדף את השם]. תסתיים דרב דאמר גדופי, דאמר רב זוטרא בר טוביה אמר רב: הלומד דבר אחד מן המגוש - חייב מיתה. דאי סלקא דעתך חרשי, הכתיב: +דברים יח+ לא תלמד לעשות - אבל אתה למד להבין ולהורות! תסתיים.  | אמגושא - דאמרינן בכל דוכתא, רב ושמואל פליגי ביה.חד אמר חרשי - מכשף.וחד אמר גדופי - מין האדוק בעבודה זרה, ומגדף תמיד את השם, ומסית אנשים לעבודה זרה.דאי סלקא דעתך חרשי - וטעמא משום דכתיב לא ימצא בך וגו' וקא חשיב מכשף.והא כתיב - לעיל מיניה, לא תלמד לעשות - כדי שתעשה.להבין - שתוכל לעמוד בהן, ואם יעשה נביא שקר לפניך, שתבין שהוא מכשף.תסתיים דגדופי הוא - הלכך כל דבריו דברי עבודה זרה, והסתלק מעליו שלא ישיאך. |

### חישוב תקופות ומזלות

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי שמעון בן פזי אמר רבי יהושע בן לוי משום בר קפרא: כל היודע לחשב בתקופות ומזלות ואינו חושב - עליו הכתוב אומר +ישעיהו ה+: "ואת פעל ה' לא יביטו ומעשה ידיו לא ראו".  |  |
| אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יוחנן: מנין שמצוה על האדם לחשב תקופות ומזלות? שנאמר +דברים ד+ "ושמרתם ועשיתם כי היא חכמתכם ובינתכם לעיני העמים", איזו חכמה ובינה שהיא לעיני העמים? הוי אומר זה חישוב תקופות ומזלות.  | לעיני העמים - שחכמה הניכרת היא, שמראה להם סימן לדבריו בהילוך החמה והמזלות שמעידין כדבריו, שאומר שנה זו גשומה והיא כן, שנה זו שחונה והיא כן, שכל העיתים לפי מהלך החמה במזלותיה ומולדותיה, במזל תלוי הכל לפי השעה המתחלת לשמש בכניסת החמה למזל. |

### הצד חלזון והפוצעו

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] הצד צבי וכו'. תנו רבנן: הצד חלזון והפוצעו [=דוחקו בידיו כדי שיצא דמו] - אינו חייב אלא אחת.רבי יהודה אומר: חייב שתים, שהיה רבי יהודה אומר: פציעה בכלל דישה. [=שהרי מפרק הדם ממנו, וזה כמו מפרק תבואה מקשים שלה].אמרו לו: אין פציעה בכלל דישה. אמר רבא: מאי טעמא דרבנן? קסברי: אין דישה אלא לגדולי קרקע.  | הפוצעו - דוחקו בידיו שיצא דמו.אינו חייב אלא אחת - משום צידה, אבל אפציעה - ליכא חיוב.בכלל דישה - שמפרק דמו הימנו כמפרק תבואה מקשין שלה. |
| וליחייב נמי [=מלבד הצידה והדישה] משום נטילת נשמה? אמר רבי יוחנן: שפצעו מת. רבא אמר: אפילו תימא שפצעו חי, מתעסק הוא אצל נטילת נשמה.  | מתעסק הוא אצל נטילת נשמה - כלומר: לגבי נטילת נשמה הוי מתעסק בדבר אחר, ולא הויא מלאכת מחשבת, שאינו מתכוין שימות. |
| והא אביי ורבא דאמרי תרווייהו: מודה רבי שמעון בפסיק רישא ולא ימות?שאני הכא, דכמה דאית ביה נשמה טפי ניחא ליה, כי היכי דליציל ציבעיה.  | טפי ניחא ליה - שדם החי טוב מדם המת, וכיון דכל עצמו מתכוין וטורח לשומרו שלא ימות בידו, אפילו מת אין כאן אלא מתעסק, וכי מודה ר' שמעון במידי דלא איכפת ליה אי מיתרמי, ומיהו איכווני לא מיכוין.דליציל ציבעיה גרסינן - שתהא מראית, צבעו צלולה. |

### שוחט

|  |  |
| --- | --- |
| והשוחטו. שוחט משום מאי חייב? רב אמר: משום צובע, ושמואל אמר: משום נטילת נשמה. | שוחט משום מאי מיחייב - שחיטה במלאכת המשכן היכא, ומאי עבידתה, אי מעורות אילים מאדמים - למה לי בהו שחיטה, בחניקה נמי סגי. |

## תוספות

שכן יריעה שנפל בה דרנא כו' - תימה לר"י דבריש האורג אמרי' קורע על מנת לתפור שתי תפירות היכי משכחת לה ומשני דעבידא ככיסתא ואומר ר"י דבמשכן היו אומנים ביותר והיו נזהרים שלא היו עושים ככיסתא והתם לא קאמר שנפל בה דרנא דנקט דשכיח טפי ועוד דהתם בעי לאשכוחי קורע על מנת לתפור שתי תפירות ותו לא ויריעה שנפל בה דרנא צריך לקורעה מתחלתה ועד סופה ויש בה כמה תפירות ואע"ג דהשתא לא משכח' במשכן על מנת לתפור שתי תפירות ותו לא סברא הוא דבשתי תפירות הוי דבר חשוב.

אמגושא - פי' בערוך דפליגי בהא דאמר רב פפא באלו מגלחין (מו"ק יח.) פרעה אמגושי היה דכתיב הנה יוצא המימה חד אמר לעשות כשפים היה יוצא וחד אמר גדופי שהיה עושה עצמו ע"ז שהיה אומר לי יאורי ואני עשיתני ואין נראה לר"י דפליגי רב ושמואל במאי דאמר רב פפא אלא פליגי אאמגושא שנזכר בשום מקום במשנה או בברייתא.

הצד חלזון - למאן דמוקי לה בשפצעו חי אתי שפיר הא דנקט הצד חלזון [=ולא הפוצע חלזון], דדרך לפוצעו מיד אחר צידה כל זמן שהוא חי, וקמ"ל דאע"פ שפצעו חי לא מיחייב משום נטילת נשמה. ואפילו למאן דמוקי לה כשפצעו מת, קמ"ל דלא מיחייב בצידה שלו משום נטילת נשמה, דאף על גב דאמרי' בפרק שמונה שרצים (לקמן דף קז:) השולה דג מן הים כיון שיבש בו כו', הכא שמא חלזון דרכו לפרכס ולקרב מיתתו. וצ"ע דבירושלמי משמע דצד חלזון לא מיחייב משום צידה.

וליחייב נמי משום נטילת נשמה - ואפי' לרבי יהודה דאמר מקלקל בחבורה פטור פריך שפיר [=שיתחייב], דהיכא דאיכא תקון קצת חייב, כדאמרי' בפסחים (דף עג.) בסוף אלו דברים, והכא נמי במה שממיתו יש תקון קצת שאינו מפרכס לכאן ולכאן ונוח ליטול ממנו הדם.

ולמאי דמסיק דכמה דאית ביה נשמה טפי ניחא ליה אתי שפיר נמי לרבי יהודה, דהשתא ליכא תיקון כלל. ומיהו שמעתין אתיא אפי' לר"ש דמחייב מקלקל בחבורה, מדמשני מתעסק הוא אצל נטילת נשמה ולא קאמר מקלקל הוא.

מתעסק הוא אצל נטילת נשמה - האי "מתעסק" לאו דוקא, דהא מתעסק בחבורה חייב לר"ש דאמר בס"פ ספק אכל (כריתות יט:): הנח לתינוקות הואיל ומקלקל בחבורה חייב מתעסק נמי חייב, וטעמא כדיליף בהאורג (לקמן קו.) מדאיצטריך למישרי מילה מכלל דמקלקל בחבורה חייב ולא חיישינן למלאכת מחשבת, דמקלקל דעלמא לא מיפטר אלא משום מלאכת מחשבת כדאמר בספ"ק דחגיגה (דף י:).

ו"מתעסק" דהכא היינו דבר שאין מתכוין - כיון דאין מתכוין כלל למלאכה מותר אפי' בחבורה, אע"פ דלא בעי [=לגבי איסור חבורה בשבת] מלאכת מחשבת [=ומחייבים על מקלקל בחבורה, בכל זאת דשא"מ מותר], כמו כל איסורים שבתורה דלא שייך בהו מלאכת מחשבת ושרו אין מתכוין, כדאמר: מוכרי כסות מוכרין כדרכן ובלבד שלא יתכוין בחמה מפני החמה כו' (כלאים פ"ט משנה ה). וכן מוכח בפ"ק דכתובות (ד' ה:) דאמר: את"ל דם חבורי מיחבר לדם הוא צריך או להנאת עצמו הוא צריך ואת"ל להנאת עצמו הוא צריך הלכה כרבי יהודה או הלכה כר"ש, פירוש: בדבר שאין מתכוין, ואת"ל הלכה כר' יהודה בדבר שאין מתכוין במקלקל הלכה כמאן, משמע דאי הלכה כר"ש בדבר שאין מתכוין תו ליכא לספוקי במקלקל, דאפי' מקלקל בחבורה חייב כיון דאין מתכוין מותר.

טפי ניחא ליה כי היכי דליציל ציבעי' - פי': אע"ג דהוי פסיק רישיה דמודה ר"ש הכא מיפטר משום דהוי מלאכה שאינה צריכה לגופה, דאפי' במקלקל פטר ר"ש במלאכה שאינה צריכה לגופה, כדאמר בפרק הנחנקין (סנהדרין פד:) מאן שמעת ליה דאמר מקלקל בחבורה חייב ר"ש הא אמר מלאכה שאינה צריכה לגופה פטור עליה, וכי מודה ר"ש בפסיק רישיה ה"מ במידי דניחא ליה אי מתרמי דהוי צריכה לגופה אבל במידי דלא איכפת ליה לא מודה

ורש"י פי' דהא דמודה ר"ש בפסיק רישיה [=שחייב] היינו במאי דלא איכפת ליה אי מתרמי. וליתא, דהא מזרד זרדין בארעא דחבריה פטר ר"ש בפ' הבונה (לקמן קג.) ,והתם לא איכפת ליה אי מתרמי! אלא כדפי' [=שרק בניחא ליה מודה ר"ש].

ותימה דבספ"ק דחגיגה (דף י:) משמע דהא דפטר ר"ש מלאכה שאינה צריכה לגופה היינו משום דבעי מלאכת מחשבת, וא"כ בחבורה דלא בעי מלאכת מחשבת ליחייב בה מלאכה שאינה צריכה לגופה.

כי היכי דליציל ציבעיה - קשה לר"י דמ"מ על נטילת הדם ליחייב משום נטילת נשמה ונראה כלשון אחר שפי' בקונט' בריש שמונה שרצים (לקמן קז.) דחובל בהן חייב משום דהוי תולדה דשוחט וחייב משום נטילת נשמה ונטילת הדם היינו נטילת נשמה כדכתיב כי הדם הוא הנפש ולכך ח' שרצים שיש להם עור חייב בנצרר הדם אע"פ שלא יצא דכיון שנצרר סופו לצאת אלא שעתה העור מעכבו ושאר שרצים שאין להם עור אינו חייב עד שיצא מהם דם אבל בנצרר הדם ולא יצא לא מיחייב דכיון שלא יצא סופו לחזור דאם היה סופו לצאת היה יוצא מיד שאין העור מעכבו והשיב לו ר"ת דדם חלזון הראוי לצביעה מיפקד פקיד ולא מיחייב על אותו הדם משום נטילת נשמה ועל דם אחר היוצא עמו נמי לא מיחייב דלא ניחא ליה כי היכי דליציל ציבעיה אבל אין לפרש דנטילת נשמה היינו שמחליש אותו דבר שחובל בו דגבי דם בתולים מה צריך לחלישות האשה וגבי מילה מה צריך לחלישות התינוק אלא לנטילת הדם קרי נטילת נשמה כדפי'.

שוחט משום מאי מיחייב - לאו אשוחט דמתני' קאי, דההוא פשיטא דלא הוי אלא משום נטילת נשמה [=ולא משום צובע], דצובע תנן בהדיא במתני'! אלא אשוחט דעלמא קאי.

# דף עה עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| משום צובע אין, משום נטילת נשמה לא? אימא: אף משום צובע. אמר רב: מילתא דאמרי - אימא בה מילתא, דלא ליתו דרי בתראי וליחכו עלי: צובע במאי ניחא ליה? ניחא דליתווס בית השחיטה דמא, כי היכי דליחזוה אינשי וליתו ליזבנו מיניה.  | משום צובע - שצובע את הבשר של בית השחיטה, ולקמן מפרש אמאי מיכוין לצובעו, וצביעה הואי במשכן אב מלאכה.משום נטילת נשמה - דנטילת נשמה הואי במשכן באילים מאדמים, ותחש וחלזון.אף משום צביעה - ונפקא מינה לחיוביה תרתי.מילתא דאמרי אימא כו' - דבר תימה אמרתי להזכיר צביעה בשחיטה, צריך אני לומר בו דבר טעם, דלא ליתו דרי בתראי השומעים וליחכו עלי.צובע בשר במאי ניחא ליה - להאי שוחט בצביעת הבשר - היינו חוכא, ואני אומר בו טעם.ניחא ליה דלתווס בית השחיטה בדמא - שיהא צבוע בדם.כי היכי דניחזייה אינשי - שנשחטה היום, וניתו ונזבנו. |

### מולח

|  |  |
| --- | --- |
| והמולחו והמעבדו. היינו מולח והיינו מעבד! [=המליחה היא לצורך עיבוד העור].רבי יוחנן וריש לקיש דאמרי תרוייהו: אפיק חד מינייהו ועייל שירטוט.  | היינו מולח היינו מעבד - אטו מליחה לאו צורך עיבוד הוא?ועייל שירטוט - לפי שדרך הרצענין כשהוא בא לחתכו משרטטו תחלה כפי מה שהוא רוצה להאריך ולהרחיב ולקצר החיתוך, ואחר כך מעביר הסכין דרך השירטוט, וכן בעורות המשכן כשחתכום. |
| אמר רבה בר רב הונא: האי מאן דמלח בישרא - חייב משום מעבד. רבא אמר: אין עיבוד באוכלין. אמר רב אשי: ואפילו רבה בר רב הונא לא אמר אלא דקא בעי ליה לאורחא [=ולכן מולח בהרבה מלח], אבל [=אם מולח] לביתא - לא משוי איניש מיכליה עץ.  | דקבעי ליה לאורחא - שמולחה הרבה. |

### ממחק

|  |  |
| --- | --- |
| והממחקו והמחתכו. אמר רבי אחא בר חנינא: השף בין העמודים בשבת - חייב משום ממחק.  | השף בין העמודים - כגון עמודי אכסדראות שעשוים חלונות חלונות, ונסמכין בחלונות בין עמוד לעמוד, והשף שם בקרקעית הבנין שנשענין עליו כדי שיהא חלק - חייב משום ממחק. |
| אמר רבי חייא בר אבא: שלשה דברים סח לי רב אשי משמיה דרבי יהושע בן לוי: המגרר ראשי כלונסות בשבת [=כדי שיהיו ראשיהן שוים וחדים] - חייב משום מחתך.הממרח רטיה בשבת - חייב משום ממחק.והמסתת את האבן בשבת - חייב משום מכה בפטיש.  | המגרר ראשי כלונסות - שיהיו ראשיהן שוין וחדין.ממרח רטיה - מחליק תחבושת על המכה.מסתת את האבן - לאחר שנעקרה מן ההר ונחצבה, מחליקה.משום מכה בפטיש - שהוא גמר מלאכה. |
| אמר רבי שמעון בן קיסמא אמר רבי שמעון בן לקיש: הצר צורה בכלי, והמנפח בכלי זכוכית - חייב משום מכה בפטיש.אמר רבי יהודה: האי מאן דשקיל אקופי [=ראשי חוטים שביריעה] מגלימי - חייב משום מכה בפטיש. והני מילי - דקפיד עלייהו.  | הצר בכלי צורה - בכלי שעומד לכך לנאותו.מנפח בכלי זכוכית - כשהותך נעשה על ידי נפוח.דשקיל אקופי - ראשי חוטין התלויין ביריעה במקום קשורין, כשניתק בה חוט וקשרוהו, וכן קשין וקסמים דקין שנארגו בה בלא מתכוין, ונוטלין אותם ממנה לאחר אריגה - גמר מלאכה הוא, וחייב משום מכה בפטיש. |

### שיעור הכותב והמוחק

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] והכותב שתי אותיות. תנו רבנן: כתב אות אחת גדולה ויש במקומה [=שטח] לכתוב שתים – פטור. מחק אות גדולה ויש במקומה לכתוב שתים – חייב [=שהרי פינה מקום לכתוב שתי אותיות]. אמר רבי מנחם ברבי יוסי: וזה חומר במוחק מבכותב.  | כתב אות אחת גדולה כו' פטור - שבקרשי המשכן שתים היו כותבים, אחת בזו ואחת בזו, כדי לזווגן כשסותרים אותן.מחק אות אחת כו' חייב - שאין מלאכת מחיקה חשובה אלא על מנת לכתוב, והרי יש מקום לשתי אותיות.אמר ר' מנחם בר' יוסי - הא קא משמע לן: מאן תנא קמא - ר' מנחם ברבי יוסי. |

### מכה בפטיש

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] הבונה והסותר המכבה והמבעיר והמכה בפטיש. רבה ורבי זירא דאמרי תרוייהו: כל מידי דאית ביה גמר מלאכה - חייב משום מכה בפטיש.  |  |
| [=ציטוט המשנה:] אלו אבות מלאכות אלו - לאפוקי מדרבי אליעזר, דמחייב על תולדה במקום אב. [=והתנא בא לומר שאם עשה את התולדה עם האב אינו חייב עליה]. | לאפוקי מדר' אליעזר - דהא אמרן דלא נמנו כאן אלא להודיענו מנין חטאות של העלם אחד, ותנא הרי אלו למעוטי שאם עשה תולדותיהם, עמהן דאינו מביא עליהן חטאת, ודלא כר' אליעזר דמחייב אתולדה עם האב בכריתות. |

### שובט ומדקדק

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] חסר אחת. לאפוקי מדרבי יהודה, דתניא: רבי יהודה מוסיף את השובט [=משוה השתי בכרכר] והמדקדק. אמרו לו: שובט - הרי הוא בכלל מיסך, מדקדק - הרי הוא בכלל אורג.  | שובט - משוה השתי בכרכר שקורין ריו"ל +והוא הכרכר, העץ שמסייע להעברת הערב בשתי+.מדקדק - כשמותח חוט הערב מכה בכרכר עליו במקומות מקומות ליישבו שלא יהא מתוח יותר מדאי, שהמתיחה מעכבתו מהתחבר יפה עם הארג.שובט הרי הוא בכלל מיסך - דהיינו מיסך ממש, שמסדר חוטי השתי.הרי הוא אורג - דהיינו אורג ממש.ולא דמי לזורה ובורר ומרקד? דזה בקשין, וזה בצרורות, וזה בקמח. |

### משנה: ועוד כלל אחר אמרו

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. ועוד כלל אחר אמרו: כל הכשר להצניע [=חפץ שעשוי לצורך האדם], ומצניעין כמוהו [=בגודל שרגילים להצניע], והוציאו בשבת - חייב חטאת עליו. וכל שאינו כשר להצניע, ואין מצניעין כמוהו, והוציאו בשבת - אינו חייב אלא המצניעו.  | משנה.כל הכשר להצניע - שהוא מין העשוי לצורך האדם.ומצניעין כמוהו - כמות זה, כלומר שיש בו שיעור הראוי להצניעו.אין חיוב אלא למצניעו - אם נעשה חביב לאדם אחד והצניעו - חייב על הוצאתו אם חזר והוציאו, אבל אדם אחר אינו חייב עליו, דלגביה לאו מלאכה הוא. |
| גמרא. כל הכשר להצניע לאפוקי מאי? רב פפא אמר: לאפוקי דם נדה. מר עוקבא אמר: לאפוקי עצי אשרה. [=שאסורים בהנאה].מאן דאמר דם נדה - כל שכן עצי אשרה [=שאסורים בהנאה]. מאן דאמר עצי אשרה - אבל דם נדה מצנע ליה לשונרא. ואידך, כיון דחלשא [=האשה כשהחתול אוכל את הדם] - לא מצנע ליה.  | גמרא.מאן דאמר דם נדה - אינו כשר להצניע, כל שכן עצי אשרה, דאיסורי הנאה נינהו, ומאיסי, וצריך לאבדן.כיון דחלשא - המאכיל דם האדם לחתול נעשה חלש אותו אדם. |
| אמר רבי יוסי בר חנינא: האי [=כלל "כל הכשר להצניע"] דלא כרבי שמעון, דאי כרבי שמעון - האמר: לא אמרו כל השיעורין הללו אלא למצניעיהן. [=אבל אצל אנשים אחרים שיעור ההוצאה לא נקבע לפי רוב העולם, אלא לפי מה שחשוב אצלם]. | הא - דתנא כל הכשר להצניע ויש בו שיעור - שרוב בני אדם עשויין להצניע כשיעור הזה חייב כל אדם על הוצאתו, ואפילו אדם עשיר שאין שיעור זה חשוב לו.דלא כר' שמעון - לקמן בהמוציא.  |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] וכל שאינו כשר להצניע. [=ואין מצניעין כמוהו, והוציאו בשבת - אינו חייב אלא המצניעו.] |  |

## תוספות מסכת שבת דף עה עמוד ב

אין עיבוד באוכלין - אין להתיר מכאן מליחת אוכלין דאסור מדרבנן מליחה בפרק שמונה שרצים (לקמן דף קח:) ואפילו בי"ט אסור בפ"ק דביצה (דף יא.).

השף בין העמודים בשבת חייב - פירש ר"ח דשף העור על העמוד כדי להחליקו וכן משמע בירושלמי ורש"י פירש ששף קרקעית שבין עמודי חלונות ולא נהירא.

והמסתת את האבן כו' חייב משום מכה בפטיש - אבל משום מחתך וממחק לא מיחייב דמיירי שכבר היא מרובעת ומתוקנת אלא שמייפה אותה ועושה בה שירטוטין ויפוי כעין שעושין עכשיו מסתתי האבנים, ר"י וכן ריב"א.

הרי אלו לאפוקי מדרבי אליעזר דמחייב אתולדה במקום אב - וא"ת מרישא שמעינן לה דתנן העושה מלאכות הרבה מעין מלאכה אחת אינו חייב אלא אחת וי"מ דה"ק מעין מלאכה אחת היינו שתי תולדות מאב א' אבל האב ותולדה דידיה מיחייב תרתי קמ"ל.

חסר אחת לאפוקי מדר' יהודה - תימה דממנינא דרישא שמעינן לה וליכא למימר תנא ושייר דהא אלו קתני ומיהו הא ליכא לאקשויי דהא מאלו דרישא שמעינן לאפוקי מדר' אליעזר דאיכא למימר דנקט ברישא אלו אבות משום דקאי אדקתני לעיל חייב על כל אב מלאכה וי"ל דממנינא דרישא לא שמעינן לאפוקי מדרבי יהודה דאיכא למימר דלא חשיב אלא מלאכות חשובות אבל שובט ומדקדק אף על גב דמלאכות הן לא קתני להו משום דאינם מבוררות כל כך וכה"ג משני בפ"ק דקדושין (דף טז:) גבי אלו מעניקין להן דבר שיש לו קצבה קתני דבר שאין לו קצבה לא קתני.

לאפוקי עצי אשרה - דלא כרבי יהודה דאמר בפרק רבי עקיבא (לקמן דף צ.) אף המוציא משמשי ע"ז כל שהוא חייב אלא כת"ק דפליג עליה כן פירש בקונט' התם וקשה לרשב"א הא דקאמר הכא מ"ד דם נדה כ"ש עצי אשרה מנא ליה דילמא סבר כרבי יהודה ומחייב בעצי אשרה שמצניעין אותן לשריפה.

הא דלא כר' שמעון - פירש בקונטרס הא דתנן כל הכשר כו' שרוב בני אדם עשויים להצניע כשיעור הזה חייב כל אדם על הוצאתו אפילו אדם עשיר שאין שיעור זה חשוב לו משמע מדבריו דלא מחייב ר' שמעון אלא בסתם בני אדם שרגילין להצניעו שאותו שיעור חשוב להן ואפילו לא הצניעו הוא ולקמן פי' לא נאמרו שיעורים שבמשנה אלא למצניעין אותם קודם לכן וחזר המצניע והוציאו משמע דוקא בהצניעו חייב ואומר ר"י דיש ליישב פירושו דמה

# דף עו עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי אלעזר: הא דלא כרבי שמעון בן אלעזר: דתניא, כלל אמר רבי שמעון בן אלעזר: כל שאינו כשר להצניע ואין מצניעין כמוהו, והוכשר לזה והצניעו, ובא אחר והוציאו - נתחייב זה במחשבה של זה. [=ואילו לדעת משנתנו רק המצניע עצמו חייב]. | אמר ר' אלעזר הא - דקתני מתניתין, דאינו כשר להצניע והצניעו אחר הוא מתחייב על הוצאתו וכל אדם פטורין - דלא כר' שמעון בן אלעזר. |

### משנה: המוציא תבן

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. המוציא תבן [=שיעורו] - כמלא פי פרה, עצה - כמלא פי גמל [=כי אינו ראוי לפרה], עמיר [=קשים של השבלים] - כמלא פי טלה, עשבים - כמלא פי גדי, עלי שום ועלי בצלים; לחים [=שראויים למאכל אדם] - כגרוגרת, יבשים - כמלא פי גדי. ואין מצטרפין זה עם זה [=לחים ויבשים], מפני שלא שוו בשיעוריהן.  | משנה.עצה - מפרש בגמרא.כמלא פי גמל - נפיש שיעורא מפי פרה, אבל כמלא פי פרה לא מיחייב, דהא לא חזו לפרה.עמיר - קשין של שבלין.פי טלה - נפיש מפי גדי, הלכך, עמיר דלא חזי לגדי - לא מיחייב כמלא פי גדי עד דאיכא מלא פי טלה, אבל עשבים הואיל וחזו בין לטלה בין לגדי - מיחייב אפילו כמלא פי גדי.לחין - הראויין לאדם כגרוגרת, דזה שיעור לכל מאכל אדם לשבת, אבל כמלא פי גדי לא, דלחים לא חזו לגדי. |
| גמרא. מאי עצה? אמר רב יהודה: תבן של מיני קטנית.  | גמרא. |

### המוציא תבן לגמל ועצה לפרה

|  |  |
| --- | --- |
| כי אתא רב דימי אמר: המוציא תבן [=בכמות] כמלא פי פרה [=והוציא] לגמל [=ופי גמל גדול יותר מפי פרה], רבי יוחנן אמר: חייב, רבי שמעון בן לקיש אמר: פטור. באורתא אמר רבי יוחנן הכי, לצפרא הדר ביה. אמר רב יוסף: שפיר עבד דהדר, דהא לא חזי לגמל. אמר ליה אביי: אדרבה, כדמעיקרא מסתברא, דהא חזי לפרה!  | המוציא תבן כמלא פי פרה - והוציאו להאכילו לגמל, שפי גמל גדול מפי פרה.**דהא חזי לפי פרה** - הלכך שיעור חשוב הוא, ולכל מי שיוציאנו לא פקע שיעוריה בהכי. |
| אלא, כי אתא רבין אמר: המוציא תבן כמלא פי פרה לגמל - דכולי עלמא לא פליגי דחייב, כי פליגי - במוציא עצה [=שהיא מאכל גמלים בדרך כלל] כמלא פי פרה לפרה, ואיפכא איתמר; רבי יוחנן אמר: פטור, ריש לקיש אמר: חייב. רבי יוחנן אמר: פטור, אכילה על ידי הדחק לא שמה אכילה. ריש לקיש אמר: חייב, אכילה על ידי הדחק שמה אכילה.  | דחייב - דהאיכא שיעורא דחזי לפרה, הלכך כשר להצניע הוא, ומצניעין כמוהו.עצה - לא חזיא לפרה אלא על ידי הדחק, אלא לגמל הוא דחזי, וזה הוציאו לפרה.ר' יוחנן אמר פטור - דהא לגמל דחזי ליה ליכא שיעורא, ואי משום דלצורך פרה הוציאו, ולגבה איכא שיעור - אכילה על ידי הדחק לאו אכילה היא, הלכך לא משערינן ליה בפרה. |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] עמיר כמלא פי טלה. והתניא כגרוגרת?אידי ואידי חד שיעורא הוא.  |  |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] עלי שום ועלי בצלים לחים - כגרוגרת, ויבשים כמלא פי הגדי. ואין מצטרפין זה עם זה מפני שלא שוו בשיעוריהן. אמר רבי יוסי בר חנינא: אין מצטרפין לחמור שבהן, אבל מצטרפין לקל שבהן.  | אין מצטרפין לחמור שבהם - מי ששיעורו גדול הוי קל, ואינו מצטרף להשלים שיעורו של חמור, דהא לא חשיב כי ההוא, אבל החשוב משלים את הקל לכשיעור, תבן מצטרף עם עצה להשלים פי גמל, ועצה אין מצטרף עם התבן להשלים מלא פי פרה. |
| וכל דלא שוו בשיעורייהו מי מצטרפין [=אפילו להשלים חמור את הקל]? והתנן: [=שיעור] הבגד [=לקבל טומאת מדרס הזב] שלשה על שלשה, והשק ארבעה על ארבעה, והעור חמשה על חמשה, מפץ ששה על ששה. ותני עלה: הבגד והשק, השק והעור, העור והמפץ - מצטרפין זה עם זה. ואמר רבי שמעון: מה טעם [=מצטרפים]? מפני שראויין ליטמא מושב. טעמא דראויין ליטמא מושב [=הזב, ובזה השיעור הוא טפח על טפח], אבל אין ראוי ליטמא מושב - לא! אמר רבא:  | מי מצטרפין - אפילו להשלים חמור את הקל.שלשה על שלשה - לטומאת מדרס הזב ליעשות אב הטומאה.הבגד והשק מצטרפין - שהבגד משלים שיעור השק, שק עשוי מנוצה של עזים.ואמר ר' שמעון מה טעם - מצטרפין.הואיל וראויין ליטמא מושב - אם צירף משנים יחד לטלאי מרדעת של חמור כשיעורו לענין מושב הזב, אם קצע משנים מהן ותקן טפח על טפח לישב עליו - מיטמא ליה אב הטומאה במושב הזב, דתניא: המקצע מכולן טפח על טפח - טמא מושב, ואמרינן טעמא בפרק קמא דסוכה: הואיל וראוי לטלות על גבי חמור, שאינו מקפיד אם הוא משני מינין.  |

## תוספות מסכת שבת דף עו עמוד א

שמצריך לקמן הצנעה היינו לאדם עשיר שאין דרכו להצניע ומכל מקום פירוש מילתיה דר"ש צריך לפרש כמו שפירש כאן דאי מיירי במצניעין לאותו דבר עצמו שמפורש במשנה כמו שפירש התם אם כן כולהו הוה מצי למימר בכל שהוא בכדי שיפת קילור כדתנן בפ' המצניע (לקמן צ:) דלרפואה בכל שהוא ואתיא כר"ש מדלא קאמר התם בגמ' הא דלא כר"ש כי היכי דקאמר (דף צא.) הא דלא כר"ש בן אלעזר ומהתם נמי יש לדקדק דלר' שמעון סתם בני אדם שרגילין להצניעו מיחייבי אפי' לא הצניעו מדקתני המצניע לזרע כו' וכל אדם אין חייבין עליו אלא כשיעורו משמע בלא הצנעה וכר"ש נמי אתיא כדפי' ואין לפרש דבעשיר שאין דרכו להצניע לא מיחייב לר"ש אפי' בהצניעו דהא אמר בהמוציא יין בד"א במוציא אבל במצניע כל שהוא ר"ש אומר בד"א במצניע כו' ומפרש מצניע דרבנן בתלמיד שאמר לו כו' דבר שאינו חשוב לכל אי אצנעיה רביה אין אי לא לא ודומיא דהכי נראה דהוי מצניע דר"ש דתליא מילתא באותו שהצניעו היינו בעשיר קשה לרשב"א דמהאי טעמא דקאמר הכא מתני' דלא כר"ש משום דמתני' סתמא קתני דחייב משמע שכל בני אדם חייבין עליו אפי' אותן שאין חשוב להן שיעור זה מהאי טעמא נמי הוה ליה למימר בההיא דפרק המצניע דהויא דלא כר"ש ושמא י"ל דהכא דנקט לפרושי הוה ליה לפרושי טפי.

אכילה ע"י הדחק לא שמה אכילה - והא דאמר בפ' כיצד הרגל (ב"ק דף יט:) אכילה ע"י הדחק שמה אכילה ה"מ לענין ניזקין דלא חשבינן ליה משונה אבל לאחשובה לענין שבת לא חשיבא אכילה.

אידי ואידי חד שיעורא הוא - והא דנקט במתני' כמלא פי טלה ולא נקט כגרוגרת לאשמעי' דמשום אכילת טלה נתנו בו חכמים שיעור זה דאי נקט כגרוגרת לא הוה ידעינן למה נתנו בו חכמים שיעור זה.

מפני שלא שוו בשיעוריהם - אבל אותם ששוו כגון עמיר ועלי שום ועלי בצלים לחים מצטרפין וכן חמור לקל כגון תבן לעצה למלא פי גמל ואפי' לא יהא תבן ראוי לגמל שמא אגב העצה הוא ראוי.

הבגד והשק השק והעור כו' - דוקא בכה"ג הבגד והשק השק והעור אבל הבגד והעור והשק והמפץ אין מצטרפין שאין ראויין להתחבר יחד והמחברן בטלה דעתו ואין טמאים מדרס ר"י.

ואמר ר"ש מה טעם כו' - תימה לר"י דמה צריך להאי טעמא דהא כיון דמצטרפין זה עם זה א"כ ראוי לחברן וחזו למדרס וכיון דחזו למדרס פשיטא דמצטרפין לטומאת מדרס דהא אפי' כופת שאור שיחדה לישיבה טמאה מדרס כדאמרינן בהעור והרוטב (חולין קכט.) והכא בטומאת מדרס איירי מדקאמר הבגד שלשה על שלשה דלענין טומאת מת אפי' ג' על ג' כדפרישית לעיל ואור"י דודאי הא דקתני הבגד שלשה על שלשה לא מיירי אלא למדרס אבל סיפא דשק ועור ומפץ מיירי נמי בטומאת מת והכי איתא במס' כלים בפכ"ז הבגד שלשה על שלשה [למדרס ומשום ג' על ג'] לטומאת מת השק ד' על ד' העור ה' על ה' המפץ ו' על ו' שוו בין למדרס בין לטמא מת אלא שהש"ס מביאה בקוצר כמו שרגיל בכמה מקומות ועל טומאת מת קאמר מה טעם מצטרפין בשלא יחדו למדרס ולא צריך האי טעמא אצירוף דעור ומפץ דמפץ לא מטמא במת אלא כשטמא בזב דהיינו כשיחדו למדרס ומק"ו דפכין קטנים כדאמרינן בפ' ר' עקיבא (לקמן פד:).

הואיל וראויין ליטמא מושב - פי' בקונטרס אם קיצע משנים וצירף יחד לטלאי מרדעת החמור וההיא דהמקצע מכולם טפח על טפח דמעילה היינו שבין כולם יש טפח ואין נראה לר"י דמה צריך להביא ראיה שראויין להצטרף בלאו טעמא דמושב נמי שמעינן ממתני' דהכא שראויין להצטרף יחד באותו סדר כמו ששנויים בגד לשק ושק לעור ועור למפץ דדוקא נקט לפי שאלו ראויין להצטרף יחד ונראה לר"י כמו שפי' ריב"א דהואיל וראויין ליטמא מושב היינו הואיל ושוו שיעוריהן לענין מושב וכמו שפירש בקונטרס בפ"ק דסוכה (דף יז:) דהמקצע מכולן היינו מאיזה מהן שיקצע יהא טמא ואף על גב שכאן אין שיעורן שוה מצטרפין הואיל ולענין מושב שיעורן שוה והא דקאמר ה"נ חזו לדוגמא היינו נמי דשיעורן שוה לדוגמא כדתנן בפרק המצניע דלדוגמא כל שהוא הלכך מצטרפין אפי' לענין דבר דלא שוו שיעורייהו וה"ה דהוי מצי למינקט הכא ולזרע ולרפואה דהוו נמי בכל שהוא אלא דלא כל דברים שייך בהו זרע ורפואה אבל דוגמא שייכא בכל דבר והא דקאמר בסוכה המקצע מכולן כו' הואיל וראוי לטלות על גבי חמורו לשון הואיל וראוי לאו דווקא דדווקא אם עשה מהן טלאי ויחדן לכך טמא בטפח על טפח וכן מצינו לקמן בפ' א"ר עקיבא (דף צ.) הואיל וראויין למתק הקדרה דהוה ליה למימר הואיל וממתקין דהא מיירי שנפלו לתוך הקדרה ר"י.

תוספתא - המקצע למשכב אין פחות משלשה על שלשה למושב טפח ולמעמד כל שהוא.

# דף עו עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| הכא נמי חזיא [=ביחד] לדוגמא.  | הכא נמי חזי - ביחד.לדוגמא - מי שיש לו למכור צובר מכולן ונותן לפני חלונו, להראות שיש לו למכור מכולן, וניחא ליה שיהו מחוברין יחד, דאיידי דזוטרי, כל חד וחד הרוח מפזרתו. |

### משנה: המוציא אוכלים

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. המוציא אוכלים כגרוגרת - חייב, ומצטרפין [=כל מאכלי אדם] זה עם זה, מפני ששוו בשיעוריהן. חוץ מקליפתן, וגרעיניהן, ועוקציהן, וסובן ומורסנן [=שאינם אוכל, ואין משלימים את השיעור]. רבי יהודה אומר: [=כל הקליפות אכן לא מצטרפות], חוץ מקליפי עדשין שמתבשלות עמהן.  | משנה.אוכלים כו' - למאכל אדם.ומצטרפין - כל אוכלי אדם זה עם זה.חוץ מקליפיהן - שאינן אוכל, ואין משלימין השיעור.ועוקציהן - זנב הפרי, דהוא עץ בעלמא.וסובן - קליפת חטין הנושרת מחמת כתישה.ומורסנן - הנשאר בנפה.ר' יהודה אומר - כל הקליפין אין מצטרפין כדאמרן, חוץ מקליפי עדשים שמצרפות אותן.שמתבשלות עמהן - לאפוקי קליפה חיצונה שהן גדלות בתוכה, הנושרות בגורן. |
| גמרא. וסובן ומורסנן לא מצטרפין? והתנן: חמשת רבעים קמח ועוד חייבין בחלה, הן וסובן ומורסנן! אמר אביי: שכן עני אוכל פתו בעיסה בלוסה. [=מעורבת עם הסובין והמורסן. ולכן נחשב "לחם הארץ" לענין חלה, אבל לענין שבת לא מתחשבים במאכל עני, אלא במקובל]. | גמרא.בלוסה - מעורבת בסובנה ובמורסנה, הלכך, לחם הארץ קרינן ביה, ומיהו, לענין שבת - מידי דחשיב בעינן, וסתמייהו דהני לאו אוכל נינהו. |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] רבי יהודה אומר חוץ מקליפי עדשים המתבשלות עמהן. עדשין - אין, פולין - לא, והתניא, רבי יהודה אומר: חוץ מקליפי פולין ועדשים! לא קשיא, הא –בחדתי [=בפולים חדשים הקליפה מצטרפת], הא - בעתיקי. עתיקי מאי טעמא לא? אמר רבי אבהו: מפני שנראין כזבובין בקערה. הדרן עלך כלל גדול.  | פולין חדתי - קליפתן מצטרפין.כזבובין - לפי שהן שחורות.הדרן עלך כלל גדול. |

...

תוספות מסכת שבת דף עו עמוד ב

חמשת רבעים קמח ועוד - גרסי' כדפרי' בפ"ק (דף טו.).

המוציא יין חלב כדי גמיעה - הקשה רבינו אפרים דתניא בשילהי המצניע (לקמן צה.) החולב והמחבץ והמגבן כגרוגרת ואין חילוק בין מוציא לחולב דהא לקמן בפירקין אמרי' דהמעבד עור שיעורו כמוציא עור ותירץ ר"י דסתם חלב לגמיאה דנפיש מגרוגרת והתם מיירי בחולב לגבינה דאחשוביה אחשביה וכן מוכח דכדי גמיאה נפיש מגרוגרת דבפ' בתרא דיומא (פ.) גבי שותה ביוה"כ איכא דמחייב ברביעית ואיכא למ"ד בכדי גמיאה ובעירובין (דף פב:) משמע דתשע סעודות יש בקב ובפרק חלון (שם פ:) משמע שיש י"ח גרוגרות בשתי סעודות ואי כדי גמיאה פחות מגרוגרת א"כ הוו יותר מדאי חלוקים זה מזה ומיהו כגרוגרת דהמצניע (לקמן צה.) איירי ביבש אפשר שבתחלה היה יותר מכדי גמיאה ולפי זה צריך לפרש דסתם חלב הוי לגבינה והא דמיחייב הכא בכדי גמיאה היינו במפרש בהדיא לשתיה אבל אי סתם חלב הוי לאכול ולשתות ולא לגבינה אפי' היה מפרש בהדיא לגבינה היה חייב אכדי גמיאה דזוטרא הואיל וסתמו לכך כדאמרינן לעיל המוציא תבן כמלא פי פרה לגמל חייב דהא חזי לפרה וי"מ דכשחלב כבר בעין מיחייב בכדי גמיאה אבל חולב לא מיחייב אלא כגרוגרת דאין אדם טורח לחלוב בפחות מגרוגרת דכה"ג אמרי' לקמן (דף עט.) דאין אדם טורח לגבל טיט לעשות פי כור ומיהו אומר ר"י דלא דמי דהתם אין המים חשובין מחמת שראוי לגבל בהן את הטיט כמו הטיט עצמו שהוא מגובל כבר אבל הכא כשחולב להוציא מן הדד בכדי גמיאה יש לו להיות חשוב כמו במקום אחר.

כדי גמיעה - פי' הר"ר פור"ת מלא לוגמא ולא משמע כן במסכת יומא בפרק בתרא (דף פ.).

צריך שיהא בו רובע רביעית - רביעית דהכא היינו רביעית הלוג כדפי' הקונט' ועוד יש לדקדק דהיינו רביעית דפרק ג' מינין (נזיר לח.) הם רביעית הלוג מדפריך ותו ליכא והאיכא רביעית נוטלין לידים ובמסכת ידים (פ"א מ"א) משמע בהדיא דהוי רביעית הלוג ועוד דבערבי פסחים (פסחים קט:) משמע דכוס הוי רביעית של תורה ומתוך חשבון דמקוה משמע דהיינו רביעית הלוג והא דקאמר התם קיסתא דמורייסא הות בציפורי והות כמין לוגא דמקדשא ובה משערין רביעית של פסח לאו בכולה משערין דהיינו כל הלוג אלא כלומר ברובע של אותה מדה משערין רביעית של פסח.

כדי שימזגנו ויעמוד על רביעית - משמע דכוס של ברכה טעון מזיגה וכן בפ' שלשה שאכלו (ברכות נ:) אר"י בר חנינא מודים חכמים לר"א בכוס של ברכה שאין מברכין עליו עד שיתן לתוכו מים ותימה דבסוף פר' שלשה שאכלו (שם דף נא.) אמרו עשרה דברים נאמרו בכוס של ברכה הדחה ושטיפה חי ומלא אלמא חי בעינן ומיהו התם פירש בקונטרס דלא שיהא חי כשמברכין עליו אלא דנותנו חי בכוס שמברכין בו לאפוקי שלא ימזגנו ויתננו בכוס של ברכה ור"ת מפרש דחי דקאמר היינו מזיג ולא מזיג דמיקרי חי כדאמרי' בפ' בן סורר (סנהדרין ע.) עד שיאכל תרטימר בשר וישתה יין חי ומוקי לה התם במזיג ולא מזיג ובברכת הארץ מוסיף מים עד שיהא מזוג כראוי כדאמר בפ' שלשה שאכלו (ברכות נא.) שמוסיף בברכת הארץ ולא כמו שפירש שם בקונטרס שמוסיף יין בברכת הארץ ובני נרבונא מפרשים דחי קאי אכוס שצריך שיהא שלם ואתי שפיר דכל אותן דברים דחשיב התם הוו כולהו בכוס ולא ביין וכה"ג בפרק בתרא דמכות (דף טז:) ריסק ט' נמלים ואחד חי דהיינו שלם דאפי' מת חשיב בריה כדאמר בסוף פ' גיד הנשה (חולין דף קב:).

ויעמוד על רביעית - ואף על גב דאמרינן בערבי פסחים (דף קז.) המקדש אם טעם מלא לוגמא יצא ומלא לוגמא הוי טפי מרביעית כדמוכח בפ' בתרא דיומא (דף פ.) יש לומר דמלא לוגמא דהתם לאו דוקא אלא כדי שיסלקו לצד אחד ויראה כמלא לוגמא כדמפרש ביומא אהנהו דהתם ועוד יש לומר דדוקא מקדש.

אף אנן נמי תנינא - דכוס של ברכה טעון רביעית דמסתמא יין שיעורו לכשימזגנו ויעמוד על רביעית כמו שאר משקין דקתני סיפא דהוו ברביעית וקתני כדי מזיגת כוס יפה משמע דכוס של ברכה לכשימזוג בעינן שיהא רביעית כמו בהוצאה אבל הא דבעינן יין רובע רביעית לא שמעינן ממתני' אלא ממילא ידעינן דהא מזיגה הויא על חד תלת והא דלא נקט במתני' כדי מזיגת רביעית מילתא אגב אורחיה קמ"ל דכוס של ברכה ברביעית ועוד משום דמהאי טעמא דחזי לכוס של ברכה חשיב ומיחייב בפחות מרביעית לפי שיכול להוסיף עליו מים ואשאר משקין לא מיחייב בפחות מרביעית אף על פי שיכול להוסיף עליהן כדמסיק ודקאמרת מים בכד ומצטרפין לגבי שבת מידי דחשיב בעינן.