# דף פב עמוד א

...

# פרק תשיעי

פב,א- צ,ב

### משנה: אמר רבי עקיבא

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי עקיבא: מניין לעבודה זרה שמטמאה [=את מי שנושא אותה] במשא כנדה?  שנאמר [=ישעיהו פרק ל פסוק כב: וְטִמֵּאתֶם אֶת צִפּוּי פְּסִילֵי כַסְפֶּךָ וְאֶת אֲפֻדַּת מַסֵּכַת זְהָבֶךָ] תִּזְרֵם כְּמוֹ דָוָה צֵא תֹּאמַר לוֹ - מה נדה מטמאה במשא, אף עבודה זרה מטמאה במשא. | אמר רבי עקיבא מניין לעבודה זרה כו' - משום דבעי למיתני בהדייהו מניין שמרחיצין את המילה כייל להו להנך דדמיין לה:  במשא - אדם הנושאה:  תזרם כמו דוה וגו' - בעבודה זרה משתעי: |

### מחלוקת תנאים על טומאת עבודה זרה

|  |  |
| --- | --- |
| גמ'  תנן התם: מי שהיה ביתו סמוך לעבודה זרה [=וקיר ביתו משמש גם לבית עבודה זרה] ונפל [=הבית] אסור לבנותו.  כיצד יעשה? כונס לתוך שלו ד' אמות ובונה. | גמ'  כותלו סמוך לעבודה זרה - שהיה אותו כותל מחיצה אף לבית עבודה זרה: אסור לבנותו דקמהני לעבודה זרה: |

## תוספות מסכת שבת דף פב עמוד א

אמר רבי עקיבא מניין לע"ז כו' - פי' בקונטרס דנקט לה הכא משום דבעי למיתני מנין שמרחיצין את הקטן ואין נראה דא"כ בההוא הוה ליה להתחיל ועוד דהוה ליה למתנייה בפרק רבי אליעזר דמילה אלא נראה אגב דתנא לעיל בסוף המוציא קראי דאסמכתא גבי חרס נקט נמי הני קראי דאסמכתא וקרא דתזרם כו' הוא סמוך לההיא קראי דאייתי לעיל לא ימצא במכיתתו חרש וגו'.

אסור לבנותו - אפילו למ"ד בפרק קמא דמס' ע"ז (דף יג.) נהנה אסור מהנה מותר ה"מ לגבי מכס שאין נראה כל כך לע"ז כוונתו אלא שנותן כדי שיניחוהו לעבור אבל הכא נראה כאילו בונה לה בית ר"י.

כונס לתוך שלו ד"א - במסכת ע"ז פריך עלה והא שביק רווחא לעבודה זרה ומשני לה.

# דף פב עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| היה [=מקום הכותל] שלו ושל ע"ז נידון מחצה על מחצה [=וחצי ממקום הכותל נמנה בחישוב ארבע אמות].  אבניו ועציו ועפריו [=של הכותל שנפל] מטמאים כשרץ, שנאמר ([דברים ז, כו](http://he.wikisource.org/wiki/%D7%A7%D7%98%D7%92%D7%95%D7%A8%D7%99%D7%94:%D7%93%D7%91%D7%A8%D7%99%D7%9D_%D7%96_%D7%9B%D7%95)): שקץ תשקצנו וגו'. [=ושקץ אינו מטמא במשא].  רבי עקיבא אומר: כנדה, שנאמר ([ישעיהו ל, כב](http://he.wikisource.org/wiki/%D7%A7%D7%98%D7%92%D7%95%D7%A8%D7%99%D7%94:%D7%99%D7%A9%D7%A2%D7%99%D7%94%D7%95_%D7%9C_%D7%9B%D7%91)): "תזרם כמו דוה" מה נדה מטמאה במשא, אף ע"ז מטמאה במשא. | היה שלו ושל ע"ז - שהיה חצי מקום הכותל של ע"ז:  נדון מחצה על מחצה - המחצה שלו נחשבת בארבע אמות של כניסה לפי שחייבוהו חכמים להרחיקו משלו ארבע אמות וליכנס כולו בתוך שלו:  שקץ תשקצנו - לשון שקץ כשרץ שאינו מטמא במשא:  נדה מטמאה במשא - אדם הנושאה, דאיתקש לזב: "והדוה בנדתה והזב את זובו וגו'" ([ויקרא טו](http://he.wikisource.org/wiki/%D7%95%D7%99%D7%A7%D7%A8%D7%90_%D7%98%D7%95)), וזב מטמא במשא דכתיב (שם): וכל הנוגע בכל אשר יהיה תחתיו יטמא עד הערב והנושא אותם וגו' אף הזב במשמע אותם: |
| אמר רבה: "תזרם" דאמר קרא [=נדרוש:] נכרינהו מינך כזר, "צא תאמר לו" - הכנס אל תאמר לו. |  |

### שיטת רבה בהסבר המחלוקת

|  |  |
| --- | --- |
| ואמר רבה: במשא דכ"ע לא פליגי דמטמאה, דהא אתקש לנדה, כי פליגי [=ת"ק ור"ע במשנה בע"ז] באבן מסמא [=אבן שמונחת מעל כלים, ואינה מכבידה עליהם],  רבי עקיבא סבר כנדה - מה נדה מטמאה באבן מסמא, אף ע"ז מטמאה באבן מסמא,  ורבנן סברי כשרץ - מה שרץ לא מטמא באבן מסמא, אף ע"ז לא מטמאה באבן מסמא. | באבן מסמא - אבן ששמוה על גבי יתידות וכלים תחתיה, כדכתיב ([דניאל ו](http://he.wikisource.org/wiki/%D7%93%D7%A0%D7%99%D7%90%D7%9C_%D7%95)): והיתית אבן חדא ושמת על פום גובא ונדה או זב יושבין עליה אע"פ שלא הכבידו על הכלים טמאים הכלים, דכתיב כל אשר יהיה תחתיו: |
| ולר' עקיבא [=שמטמא גם באבן מסמא] למאי הלכתא איתקש [=עבודה זרה] לשרץ?  למשמשי' [=כלים שמשמשים את העבודה זרה אינם מטמאים במשא או באבן מסמא – כמו שרץ]. | **למשמשין** - שאין הכלים המשמשין מטמאים לא במשא ולא באבן מסמא: |
| ולרבנן [=שאינו מטמא באבן מסמא] למאי הלכתא איתקש לנדה?  למשא [=אבל לא לאבן מסמא].  ולוקשה רחמנא לנבלה [=שמטמאה במשא ולא באבן מסמא, וכך גם עבודה זרה. ואז לא יהיה צורך להקיש גם לשרץ ולמעט מטומאת אבן מסמא]?  אין הכי נמי, אלא [=לשם כך השוותה התורה ע"ז לנדה] - מה נדה אינה לאברין [=שאם נחתך ממנה אבר אין לו תורת נדה] אף ע"ז אינה לאברין [=שאם פירק את העבודה זרה אין החלקים מטמאים]. | **למשא** - אבל לא לאבן מסמא דלהכי אהני היקשא דשרץ:  **ולוקשה לנבלה** - דאית בה משא ולית בה אבן מסמא והכי עדיף דתו לא צריך לאקושה לשרץ למעוטי מאבן מסמא:  אינה לאברים - אם נחתך אבר ממנה מטמא במשא ובאהל משום תורת אבר מן החי אבל לא משום תורת אבר מן הנדה ונפקא מינה דלא מטמא באבן מסמא:  אף ע"ז אינה לאברים - כגון ע"ז של חוליות אבר אבר ממנה אינו מטמא כלל משום ע"ז: |
| ואלא הא דבעי רב חמא בר גוריא: ע"ז ישנה לאברין או אינה לאברין? תיפשוט ליה מהא דלרבנן אינה לאברין?  רב חמא בר גוריא אליבא דרבי עקיבא בעי לה. | דבעי רב חמא - לקמן (דף פג:):  אליבא דרבי עקיבא בעי לה - דאקשה לנדה (למשא) מי אמרינן להא נמי איתקש או דילמא לחומרא מקשינן לקולא לא מקשינן: |

### שיטת ר"א בביאור המחלוקת

|  |  |
| --- | --- |
| ור"א אמר: באבן מסמא דכ"ע לא פליגי דלא מטמאה [=שהרי ע"ז הוקשה לשרץ, ושרץ מטמא רק במגע], כי פליגי במשא, רבי עקיבא סבר כנדה מה נדה מטמאה במשא אף ע"ז מטמא' במשא, ורבנן סברי כשרץ, מה שרץ לא מטמאה במשא אף ע"ז לא מטמאה במשא. | דלא מטמאה - דהא איתקש לשרץ ובשרץ כתיב מגע ולא כתיב משא: |
| ור"ע למאי הלכתא איתקש לשרץ?  למשמשי'.  ורבנן למאי הלכתא איתקש לנדה?  מה נדה אינה לאברים אף ע"ז אינה לאברים. | למשמשיה - תירוצא היא: |

## תוספות מסכת שבת דף פב עמוד ב

אבניו ועציו ועפריו מטמאים כשרץ - ואפי' למ"ד בפ"ג דמסכת ע"ז (דף מא:) ע"ז שנשתברה מאליה מותרת הא מוקי לה בירושלמי כגון שהשתחוה לכל אבן ואבן ולכל עץ ועץ ולכל עפר ועפר דהוי ע"ז שלימה.

אמר רבה במשא כ"ע לא פליגי דמטמאה דהא איתקש לנדה - קשה לר"ת מ"ט דרבנן אי אית להו הא דאמר בסוף שמעתין (דף פג:) טומאה דע"ז דרבנן היא ולקולא מקשינן א"כ אמאי מטמאה במשא נימא דהיקישא דנדה דאינה לאיברים והיקישא דשרץ דלא מטמאה במשא ואי סברי רבנן דלחומרא מקשינן אימא אהני היקשא דנדה לטמויי באבן מסמא ודשרץ לטמויי בכעדשה ולר' עקיבא נמי אי לחומרא מקיש אמאי איצטריך למימר דהיקישא דשרץ למשמשיה לימא לטמויי בכעדשה ואי לקולא מקיש לא תטמא אפילו במשא והיקישא דנדה דאינה לאברים והיקישא דשרץ דלא מטמא במשא וכן לר' אלעזר אליבא דר' עקיבא ונראה לר"ת דגרסי' לעיל בספרים אמר רבה תזרם דאמר קרא נכרינהו מינך כזר צא תאמר לו הכנס אל תאמר לו פירוש כיון דכתיב כבר ברישא וטמאתם את צפוי פסילי כספך וגו' ל"ל תו למימר תזרם כמו דוה אלא לומר שמאד יש להרחיק ואתא למימר אף על גב דשאר קראי נדרשות לקולא משום דטומאת ע"ז דרבנן מנדה ילפינן לחומרא מש"ה קאמר רבה לכ"ע מטמא במשא דאית להו דרשא דתזרם ולרבנן נמי הוית מטמא באבן מסמא כנדה אי לאו דממעטין מדאיתקש לשרץ.

באבן מסמא - פי' בקונטרס אבן מונחת על גבי יתידות ונדה יושבת עליה וכלים תחת האבן וטמא מוכל אשר יהיה תחתיו וקשה דבת"כ מפיק אבן מסמא מוכל המשכב וקרא דכל אשר יהיה תחתיו מוקמינן בפרק בנות כותים (נדה לב:) לעליונו של זב ובת"כ מוקי לה במרכב ועוד דאי מוכל אשר יהיה תחתיו נפקא א"כ אפי' כלים שאין ראוי למשכב ומושב ובת"כ מוכח בהדיא דכלים שאין ראויין למשכב ומושב אין להם אפי' טומאה קלה ועוד אמאי נקט אבן אפי' דף ע"ג יתידות נמי ומפרש ר"ת דאבן מסמא היינו אבן גדולה שהיא כבידה ואין הכלים מרגישים כובד הזב והנדה מחמת כובד האבן ומסמא היינו משא גדולה שצריכה שימה כדכתיב והיתית אבן חדא ושמת על פום גובא אך קשה דבת"כ מרבה אבן מסמא מוכל המשכב משמע דמרבה מטעם משכב ומושב ובכל הש"ס משמע דהוי מטעם משא דבמתני' קרי ליה משא ובפ' בתרא דנדה (דף סט:) תנן הזב והזבה מטמאין במשא ומפרש בגמרא מאי משא אבן מסמא ובריש דם הנדה [נדה נה.] ממעט מדוה מאבן מסמא מוהנושא אותם ובתוספתא דכלים תניא אין טומאה לכלי חרס אלא מאוירו ובהיסט הזב ע"ג אבן מסמא והיסט [היינו] משא כדאמר בהעור והרוטב (חולין דף קכד:) אטו נושא לאו היסט הוא משמע ע"ג אבן מסמא שהכלים ע"ג האבן דלא שייך כלל למשכב ומושב ועוד דמדרס כלי חרס טהור וי"ל דהא דמרבה בת"כ אבן מסמא מטעם משכב ומושב היינו כשהזב ע"ג האבן והכלים תחתיה אבל כשיד הטהור או רגלו תחת האבן הוי מטעם משא שהטהור נושא את הטמא או כשאצבעו של זב תחת האבן והכלים עליה טמא מטעם היסט דהיינו משא הזב והיינו היסיט הזב ע"ג אבן מסמא דתוספתא וא"ת בריש דם הנדה (נדה דף נד:) דממעט דם הנדה ממשכב ומושב מהיא יושבת מאי פריך תו אי מה היא מטמאה באבן מסמא אף מדוה נמי מטמאה באבן מסמא כיון דכבר מיעט מאשר היא יושבת מדוה ממשכב ומושב היכי סלקא דעתך תו למימר דמטמא באבן מסמא ואור"י דאבן מסמא נפקא לה משום דרשה דלא מטמא אלא אוכלין ומשקין להכי איצטריך התם למעוטי מדוה אף מאבן מסמא שהיא טומאה קלה.

ורבנן סברי כשרץ כו' - וא"ת אמאי איצטריך שרץ למעוטי אבן מסמא תיפוק ליה מדאיתקש למת (לקמן דף פג:) וי"ל דכיון דגלי לן קרא דנכרינהו מינך כזר דאית לן לאקשויי לנדה לחומרא לא הוה ממעטי ממת אבן מסמא בע"ז כיון דאיצטריך היקישא דמת לשיעור כזית א"נ לכדאמר בפרק נגמר הדין (סנהדרין דף מז:) מה ע"ז במחובר לא מיתסרא אף קבר במחובר לא מיתסר.

ולרבי עקיבא למאי הלכתא איתקש לשרץ כו' - תימה לר"י מאי קמיבעיא ליה הא איצטריך לאפוקי שלא יטמא באהל המת דמנדה דילמא לא ילפינן שום קולא דהא בעי רב חמא בר גוריא בסמוך אי ישנה לאברים אף על גב דנדה אינה לאברים ויש לומר דלענין דליכא בע"ז חומרא דמת שפיר ילפינן מנדה ואף על גב דהיקישא דנדה לחומרא קולא נמי אית לן למילף והא דמספקא ליה לענין אברים משום דלא דמי דאברי נדה אין אדם יכול להחזירם ואברי ע"ז מיהא אומן יכול להחזירם א"נ הא דקאמר למאי הלכתא וכן הא דקא משני למשמשין היינו את"ל דילפינן קולא מנדה.

למשמשיה - פירש בקונטרס שאין כלים המשמשין לע"ז מטמאין לא במשא ולא באבן מסמא משמע דאי לאו דאיתקש לשרץ הוו מטמי כע"ז באבן מסמא ותימה דלרבנן דהיקישא דשרץ לא אתא למשמשיה מנלן דמשמשין לא מטמו במשא כמו ע"ז עצמה דלקמן קאמר רב אשי אליבא דרבה משמשין בין הן שהסיטו אחרים בין אחרים שהסיטו אותן טהורין ונראה לר"י דאי לאו דאיתקש משמשין לשרץ לא הוה מטמינן להו כלל ורבנן דמטמו למשמשיה מדכתיב שקץ תשקצנו כי חרם הוא משמע כל דבר שהוא חרם פירש שאסור בהנאה הוי כשרץ ומשמשין אסור בהנאה ובזה לא יתיישב פי' הקונטרס דמכי חרם הוא לא משמע למעוטי משמשין דלא מטמו במשא דאין שום יתור לכך אבל הא דמשמשיה טמא משתמע שפיר.

ולוקשה רחמנא לנבלה - אמאי דהוקשה למת ליכא למיפרך דלוקש לנבלה דהא איצטריך למת לכדדרשינן בנגמר הדין ובקונט' פי' דהכי פריך ולוקשה לנבלה משום דאז לא הוה צריך לאקושה לשרץ.

ורבי אלעזר אמר כו' - פי' רבינו שמואל דבמילתיה דר' אלעזר ל"ג ור"ע למאי הלכתא איתקש לשרץ למשמשיה דהא איצטריך למעוטה מאבן מסמא כדאמר דכ"ע לא פליגי דלא מטמא באבן מסמא דהא איתקש לשרץ ויש ספרים דל"ג דהא איתקש לשרץ ולפי זה מצינן למימר דטעמא דר' אלעזר דכ"ע לא פליגי דלא מטמא באבן מסמא לאו משום דאיתקש לשרץ אלא בלא שום יתור לא מחמרינן כולי האי לטמאות באבן מסמא ולפי זה גרסי' שפיר ור"ע למאי הלכתא כו' והא דפריך בתר הכי ולוקשה רחמנא לנבלה לא פריך לוקשה לנבלה ותו לא צריך לאקושה לשרץ דהשתא נמי לא צריך לאקושי משום הכי לשרץ אלא הכי פריך דהוה ליה טפי לאקושה לנבלה דדמיא ממש לנבלה אבל לנדה לא דמיא דנדה מטמאה באבן מסמא משא"כ בע"ז.

# דף פג עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| ורבי עקיבא, למאי הלכתא איתקש לנדה למשא [=בלבד], לוקשיה לנבלה!?  אין הכי נמי, אלא מה נדה אינה לאברין אף ע"ז אינה לאברין  אלא הא דבעי רב חמא בר גוריא: ע"ז ישנה לאברים או אינה לאברים תיפשוט ליה מהא בין לרבנן בין לרבי עקיבא דאינה לאברים!  רב חמא בר גוריא כרבה מתני, ובעי לה אליבא דרבי עקיבא. | ור' עקיבא למאי הלכתא איתקש לנדה למשא - לחודה לוקשה לנבלה:  כרבה מתני לה - דאמר לעיל דר"ע לאבן מסמא נמי אקשה לנדה ולא מצי לאקושה לנבלה:  ובעי לה אליבא דר' עקיבא - מי מקיש נמי לענין נדה דאינה לאברים או לא: |
| מיתיבי: ע"ז כשרץ ומשמשיה כשרץ.  רבי עקיבא אומר: ע"ז כנדה, ומשמשיה כשרץ.  בשלמא לרבי אלעזר ניחא [=ההשוואה של ת"ק לשרץ, שכן לא מטמא במשא], אלא לרבה [=שע"ז מטמא במשא] קשיא.  אמר לך רבה: מי אלימא ממתני' דקתני עציו ואבניו ועפריו מטמאין כשרץ, ואוקימנא: מאי כשרץ דלא מטמא באבן מסמא, ה"נ דלא מטמא באבן מסמא. | ניחא - דקתני לרבנן כשרץ אלמא לא מטמיא במשא:  ממתני' - דמסכת ע"ז אבניו ועציו כו': |
| מיתיבי נכרי ונכרית, ע"ז ומשמשיה - הן ולא היסטן.  רבי עקיבא אומר הן והיסטן.  בשלמא לרבי אלעזר ניחא [=דברי ת"ק שאינם מטמאים בהיסט, והכוונה למשא], אלא לרבה קשיא!  אמר לך רבה: וליטעמיך נכרי ונכרית נמי הן ולא היסטן? והתניא: ([ויקרא טו, ב](http://he.wikisource.org/wiki/%D7%A7%D7%98%D7%92%D7%95%D7%A8%D7%99%D7%94:%D7%95%D7%99%D7%A7%D7%A8%D7%90_%D7%98%D7%95_%D7%91)) דבר אל בני ישראל וגו' - בני ישראל מטמאין בזיבה, ואין נכרים מטמאין בזיבה, אבל גזרו עליהן שיהו כזבין לכל דבריהן. [=אם כן גוי מטמא במשא כמו זב]  אלא רבה מתרץ לטעמיה [=על ידי תיקון נוסח הבריתא]: נכרי ונכרית הן והיסטן ואבן מסמא שלהן. ע"ז היא והיסטה אבל לא אבן מסמא שלה. רבי עקיבא אומר: ע"ז היא והיסטה ואבן מסמא שלה.  ורבי אלעזר מתרץ לטעמיה: נכרי ונכרית הן והיסטן ואבן מסמא שלהן. ע"ז היא ולא היסטה ורבי עקיבא אומר ע"ז היא והיסטה. | ה"ג: נכרי ונכרית וע"ז ומשמשיה כו' - ול"ג מגע נכרי ונכרית שגזרו חכמים עליהן טומאת זבין:  הן ולא היסטן - קס"ד היסטן משמע שהוסטו דהיינו משא ולא כשאר היסיטות שבהש"ס דמשמעו שהטמא הסיט האחרים:  בשלמא לר"א ניחא - דקתני ולא היסטן דמשמע דלא מטמא במשא. ולקמן פריך מאי הן אי הן טמאין קאמר פשיטא השתא היסטן טמא הם מיבעיא הכי איבעי ליה למתני מגען ולא היסטן:  לכל דבריהם - אלמא מטמאו במשא דאי לא מטמאו אלא במגע מאי כזבין לימא כטמאי מתים:  אלא - הא משבשתא היא ובעי לתרוצי, ורבה מתרץ לטעמיה ורבי אלעזר לטעמיה:  ואבן מסמא שלהן גרסי' גבי נכרי ונכרית בין בתרצתא דרבה בין בדר' אלעזר. והכי אמרינן בפרק בתרא דמסכת נדה (דף סט:) נכרי ונכרית מטמאין באבן מסמא:  ר' אלעזר מתרץ לטעמיה כו' ע"ז היא ולא היסטה - ולא משאה שאינה מטמאה במשא: |
| מתקיף לה רב אשי: [=אם היסט בבריתא הכוונה משא] מאי **הן**? [=הרי ברור שהם טמאים!] | מתקיף לה רב אשי מאי הן - אי רבה ורבי אלעזר היסט דברייתא לשון משא משמע להו שהסיטו אחרים דהיינו משא, מאי הן והיסטן הן ולא היסטן דקתני בין לר' עקיבא בין לרבנן? אי למימרא דהן עצמן טמאים פשיטא דאי טהורים הם היסט מנא להו? הכי איבעיא לאיפלוגי: ע"ז אין היסטה טמא ר' עקיבא אומר היסטה טמא: |
| אלא אמר רב אשי: הכי קאמר:  נכרי ונכרית בין הן שהסיטו את אחרים [=שזו טומאת היסט בדרך כלל במשנה] ובין אחרים שהסיטו אותן [=דהיינו משא] – טמאים [=משום שגזרו חכמים להחשיב את הנכרים כזבים].  ע"ז שהסיטה אחרים טהורין [=כדעת רבה שעבודה זרה לא מטמאה בהיסט ובאבן מסמא], אחרים שהסיטו אותה טמאים [=שגם לפי רבנן ע"ז מטמאה במשא].  משמשיה בין הן שהסיטו את אחרים ובין אחרים שהסיטו אותן טהורים.  רבי עקיבא אומר נכרי ונכרית וע"ז בין הן שהסיטו את אחרים ובין אחרים שהסיטו אותן טמאים.  משמשיה בין הן שהסיטו אחרים ובין אחרים שהסיטו אותן טהורין. | אלא אמר רב אשי הכי קאמר: נכרי ונכרית בין הן שהסיטו אחרים - והיינו היסטן דקתני בה ככל היסט שבמשנה:  בין אחרים שהסיטו אותן - דהיינו משא וזהו "הן" דקתני בברייתא. והכי משמע "הן והיסטן" דלישנא דברייתא משא שהזכירו חכמים. נכרי ונכרית בין הן שהוסטו על ידי אדם בין היסטן - כלומר מה שהסיטו הן – טמאין, דתורת זבין עליהם דזב שהוסט ע"י אדם או הסיט את האדם ואת כל דבר טמאוהו, דתנן (זבין. פ"ה משנה ב): "כל הנישא על גבי זב טמא" והיינו היסט וילפינן לה במסכת נדה (ד' לג.) מוכל הנוגע בכל אשר יהיה תחתיו ומוקמי' לקרא התם ע"כ דה"ק וכל הנוגע בכל אשר יהיה הזב תחתיו דהיינו נישא על גבי הזב:  ע"ז שהסיטה את אחרים טהורים - דאיתקש לשרץ להכי שלא תטמא לא בהיסט ולא באבן מסמא ואליבא דרבה קמתרץ לה רב אשי:  אחרים שהסיטוה טמאים - דהיינו משא ומודו רבנן דמטמאה במשא דאיתקש לנדה:  רבי עקיבא אומר - ע"ז נמי כנכרי ונכרית בין שהסיטה בין שהוסטה וה"ה לאבן מסמא דאיתקש לנדה. והכי תני רב אשי לברייתא אליבא דרבה: נכרי ונכרית הן המשא שלהן והיסטן ע"ז היא המשא שלה ולא היסטה משמשיה לא הן ולא היסטן ר' עקיבא אומר נכרי ונכרית ע"ז הן והיסטן משמשיה לא הן ולא היסטן. וממילא לר' אלעזר מתרץ לה רב אשי הכי נכרי ונכרית הן והיסטן ע"ז ומשמשיה לא הן ולא היסטן ר' עקיבא אומר נכרי ונכרית הן והיסטן ע"ז היא ולא היסטה דבמשא מטמיא ולא באבן מסמא דהוא דומיא דהיסט משמעין לא הן ולא היסטן.  כך נראה לי סוגיא זו, ולא פירשו רבותינו כן. והם פירשו מאי הן דאתקפתא דרב אשי אדרבי עקיבא קאי, ולא קשיא ליה אלא דתני לה בלשון רבים והכי קשיא ליה: כיון דר"ע אע"ז לחודה אמאי תנא הן והיסטן היא והיסטה איבעיא ליה למיתני!  ולא נהירא לי, דקשיא לי טובא בגוה.  חדא, דלא אתקפתא היא דכיון דאמרן דמתני' מחסרתא היא ואוסופי מוספינן עלה, שפיר מיתני בה ל"ע בין לרבה דקאמר ר"ע אכולהו קאי וקאמר הן והיסטן לר' אלעזר נמי קאי אכולהו דהכי קאמר ר' עקיבא ע"ז לענין היסט דהיינו משא כנכרי ונכרית וכולן הן והיסטן והכי קתני רבי עקיבא אומר נכרי ונכרית ע"ז הן והיסטן.  ועוד מ"ש דלא מיפלגי בין הסיטו להוסטו אלא בתרצתא דרב אשי ומאי דוחקיה לפלוגי בהו אי לאו דהן דברייתא משמע ליה שהוסטו והיסטן משמע ליה שהסיטו  ועוד דסוף סוף בתירוצא דרב אשי לא מיתרצה אתקפתיה דאי הן משום מגע משמשיה קאמר הן ולא היסטן הוא ואילו רבי עקיבא הן והיסטן קאמר ואי אנכרי ונכרית הכא נמי ה"מ לתרוצי כלישנא קמא ומאי אתקפתיה: |
| ע"ז בשלמא אחרים שהסיטו אותה משכחת לה, אלא היא שהסיטה את אחרים היכי משכחת לה [=שחפץ דומם יזיז דברים]?  אמר רמי בריה דרב ייבא: כדתנן: הזב בכף מאזנים ואוכלין ומשקין בכף שנייה, כרע הזב טמאין | היכי משכחת לה - שהחפץ יסיט אדם או חפץ אחר:  כרע הזב טמאין - שהרי הסיטן זב, והיסטו של זב כי האי גוונא כתיב בין בכלים בין באדם בין באוכלין ומשקין. בכלים כתיב "וכלי חרש אשר יגע בו הזב" ותניא בת"כ: יכול יטמאנו מאחוריו? נאמר כאן "בו" ונאמר להלן "אשר תבושל בו" מה להלן מאוירו אף כאן מאוירו. א"כ למה נאמר אשר יגע בו? פשיטא מי גרע משאר טומאות שמטמאין כלי חרס מאוירן כיון דכתיב גבי שרצים ל"ל למכתבי' הכא אלא להביא מגעו שהוא ככולו ואפי' מאחוריו ואיזה וזה היסטו. וגבי אדם נמי "וכל אשר יגע בו הזב" ואי משום מגע הא כתיב נוגע בבשר הזב אלא להביא מגעו שהוא ככולו ואפי' מאחוריו ואיזה זה היסטו. וגבי אוכלין ומשקין תנא: "וכל כלי עץ ישטף במים" - אמר ר' שמעון: ומה בא זה ללמדנו אם ללמד שיטמא הזב כלי שטף במגע והלא כבר נאמר הנוגע בבשר הזב יכבס בגדיו אם הנוגע בו יכבס בגדיו שהן כלי שטף במגע, הוא עצמו לא יטמא כלי שטף במגע? אלא למה נאמר וכל כלי עץ וגו' להביא אוכלין ומשקין וכלים הנישאין ע"ג הזב, דבסיפיה דקרא דאשר יגע בו הזב כתיב דאוקמינן דמשתעי בהיסט והיינו דתנן כל הנישא על גבי הזב טמא: |

## תוספות מסכת שבת דף פג עמוד א

מיתיבי ע"ז כשרץ ומשמשיה כשרץ - מברייתא אלים ליה למיפרך ממתני' משום דקתני בה משמשיה משמע דע"ז דומיא דמשמשיה דלא מטמו במשא.

ומשמשיה בין הן שהסיטו כו' - בשנוייא קמא לא מדכר משמשיה משום דהוי בכלל הן ולא היסטן דברייתא אבל רב אשי הוצרך לפרש דמשמשיה לא הן ולא היסטן ולא הוי בכלל הא דקתני בברייתא הן ולא היסטן.

ורבי עקיבא - הרב פור"ת לא גריס משמשיה במילתיה דר"ע דלא פליג במשמשיה ארבנן.

הזב בכף מאזנים כו' - במס' זבים (פ"ד משנה ה) גרסינן הזב בכף מאזנים ומשכב ומושב בכף שנייה כרע הזב טהורין פי' ממדרס ומ"מ טמאין כדין היסט הזב כרעו הן טמאים פי' ממדרס כיון שהזב למעלה הרי נשען עליהן וגירסת הקונט' מיושב יותר אך לא נמצא כן אם לא שברייתא היא בשום מקום.

# דף פג עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| כרעו הן [=האוכלים והמשקים שבכף השניה של המאזנים] טהורין. | כרעו הן - ונשאו הן את הזב:  טהורין – דתנן: "כל שהזב נישא עליו טהור, חוץ מן הראוי למשכב ומושב האדם". אבל כל שאר כלים ואוכלים אין מיטמאין מחמת משכב ומושב, כדתניא (לעיל דף נט.) מי שמיוחד לישיבה יצא זה שאומרים עמוד ונעשה מלאכתנו. ולמהוי אפילו ראשון לטומאה מחמת משא הזב נמי לא, דכי כתיב משא הזב באדם כתיב והנושא אותם וגו'. והא דאמר לעיל נכרי ונכרית וע"ז שהסיטום אחרים טמאים - באדם קאמרינן: |
| כמאן אזלא הא דתניא: כל הטמאות המסיטות [=חפצים אחרים] טהורות [=אותם חפצים שהוזזו], חוץ מהיסטו של זב, שלא מצינו לו חבר בכל התורה כולה. לימא דלא כרבי עקיבא, דאי כרבי עקיבא איכא נמי ע"ז!  אפילו תימא ר' עקיבא, תנא זב וכל דדמי ליה. | כל הטמאו' המסיטות - אחרים כגון בכף מאזנים או אדם טמא מת שהסיט את חברו טהורין:  שלא מצינו לו - בשאר טומאות שבתורה אלא בזב:  וכל דדמי ליה - דאתי מריבויא דזב וע"ז מנדה גמרי דהיינו זב: |

## האם עבודה זרה מפורקת מטמאה

|  |  |
| --- | --- |
| בעי רב חמא בר גוריא: ע"ז ישנה לאברים [=נשארת טמאה גם כאשר היא מפורקת], או אינה לאברים?  היכא דהדיוט יכול להחזירה לא תיבעי לך, דכמאן דמחברת דמי [=וטמאה]. כי תיבעי לך היכא דאין הדיוט יכול להחזירה, מאי? כיון דאין הדיוט יכול להחזירה כמאן דמתברא דמי, או דילמא הא לא מחסרה?  ואיכא דבעי לה להך גיסא: היכא דאין הדיוט יכול להחזירה לא תיבעי לך, דכמאן דמתברא דמי [=וטהורה], כי תבעי לך היכא דהדיוט יכול להחזירה מאי? כיון דהדיוט יכול להחזירה כמאן דמחברא דמי, או דילמא השתא מיהא קשלפה ושריא?  תיקו. | ישנה לאברים - כגון של חוליות ישנה לטומאתה אבר אבר או לא:  דהדיוט יכול להחזירה - שאין צריך אומן לכך: |

### ע"ז פחותה מכזית

|  |  |
| --- | --- |
| בעי רב אחדבוי בר אמי: ע"ז [=שלימה] פחותה מכזית מהו? | פחותה מכזית - והיא שלמה: |
| מתקיף לה רב יוסף: למאי? אילימא לענין איסורא [=איסור הנאה מעבודה זרה] - לא יהא אלא זבוב בעל עקרון, דתניא: [=שופטים פרק ח פסוק לג: וַיְהִי כַּאֲשֶׁר מֵת גִּדְעוֹן וַיָּשׁוּבוּ בְּנֵי יִשְׂרָאֵל וַיִּזְנוּ אַחֲרֵי הַבְּעָלִים] וַיָּשִׂימוּ (להן) לָהֶם בַּעַל בְּרִית לֵאלֹהִים - זה זבוב בעל עקרון. מלמד שכל אחד ואחד עשה דמות יראתו ומניחה בתוך כיסו, כיון שזוכרה מוציאה מתוך כיסו ומחבקה ומנשקה.  אלא לענין טומאה, מאי? כיון דאיתקיש [=עבודה זרה] לשרץ מה שרץ בכעדשה אף ע"ז נמי בכעדשה, או דילמא הא איתקיש למת - מה מת בכזית אף ע"ז בכזית? | לענין איסור - ליאסר בהנאה:  ומחבקה ומנשקה - וזהו לשון ברית אהבה וחבה אלמא אדוקים בה וע"ז היא:  הא איתקש למת - כדלקמן אל קבר בני העם: |
| אמר רב אויא ואיתימא רבה בר עולא ת"ש דתניא: ע"ז פחותה מכזית אין בה טומאה כל עיקר, שנאמר: [=מלכים ב פרק כג פסוק ו: וַיֹּצֵא אֶת הָאֲשֵׁרָה מִבֵּית יְקֹוָק מִחוּץ לִירוּשָׁלִַם אֶל נַחַל קִדְרוֹן וַיִּשְׂרֹף אֹתָהּ בְּנַחַל קִדְרוֹן וַיָּדֶק לְעָפָר] וַיַּשְׁלֵךְ אֶת עֲפָרָהּ (אל) עַל קֶבֶר בְּנֵי הָעָם - מה מת בכזית אף ע"ז בכזית |  |
| ורבנן, למאי הלכתא איתקש לשרץ - דלא מטמא במשא, לנדה - דאינה לאברין, למת - דלא מטמא בכעדשה. אימא לחומרא: למאי הלכתא אקשה רחמנא לשרץ? - לטמויי בכעדשה, לנדה - לטמויי באבן מסמא, אקשה רחמנא למת לטמויי באהל?  טומאת עבודה זרה דרבנן היא, וקולא וחומרא לקולא מקשינן, לחומרא לא מקשינן. | ורבנן למאי הלכתא כו' - אתקפתא היא, לרבנן דאמרי אינה מטמאה במשא למאי הלכתא אמרו אליבייהו דאיתקש לנדה דאינה לאברים, ולשרץ דלא מטמינן במשא, למת דאינה מטמאה בכעדשה - כולהו לקולא:  אימא - כולהו לחומרא:  דרבנן - דכל הנך היקשות דברי קבלה נינהו ואסמכתא בעלמא, ושקץ תשקצנו לאו לשון שרץ ממש הוא אלא עיקר קרא לכנות לה שם לגנאי אתא: |

### משנה: מנין לספינה שהיא טהורה

|  |  |
| --- | --- |
| [מתניתין](http://he.wikisource.org/wiki/%D7%9E%D7%A9%D7%A0%D7%94_%D7%A9%D7%91%D7%AA_%D7%98_%D7%91)  מנין לספינה שהיא טהורה [=אפילו אם נגעה בטומאה]? שנאמר: ([משלי ל, יט](http://he.wikisource.org/wiki/%D7%A7%D7%98%D7%92%D7%95%D7%A8%D7%99%D7%94:%D7%9E%D7%A9%D7%9C%D7%99_%D7%9C_%D7%99%D7%98)) דרך אניה בלב ים [=הרי היא כמו הים שאינו מקבל טומאה]. | מתני'  שהיא טהורה - שאינה מקבלת טומאה:  בלב ים - הרי היא כים: |

### הסבר הדרשה במשנה

|  |  |
| --- | --- |
| גמ'  [=הסבר דרשת המשנה מהפסוק הוא כך:] פשיטא אניה בלב ים היא! הא קמ"ל [=הפסוק שאניה] כים - מה ים טהור, אף ספינה טהורה. | גמ'  פשיטא אניה בלב ים היא - לאו פירכא היא אלא פירוש למתני': |

### דרשת חנניה ונ"מ בין הדרשות

|  |  |
| --- | --- |
| תניא חנניה אומר: נלמדה [=הספינה שאינה מקבלת טומאה] משק [=שהרי היא כלי עץ, והוקשה לשק], מה שק מיטלטל מלא וריקן, אף כל מיטלטל מלא וריקן. לאפוקי ספינה דאינה מיטלטלת מלא וריקן [=שכן כשהיא מלאה היא כבדה מדי מכדי להזיז אותה]. | נלמדנה משק - שהרי כלי עץ היא והוקשה לשק לענין טומאה:  אף כו' - וזו אינה מיטלטל' מלאה דגדולה היא: |
| מאי בינייהו [=בין דרשת התנא במשנתנו ובין דרשת חנניה]?  איכא בינייהו ספינה של חרס [=שכן רק כלי עץ הוקש לשק], מאן דאמר אניה בלב ים - הא נמי בלב ים היא. למ"ד כשק - הנך (היא) דכתיבי גבי שק דאי מיטלטלת מלא וריקן אין אי לא לא, אבל ספינה של חרס אע"ג דאינה מיטלטלת מלא וריקן [=מקבלת טומאה].  אי נמי ספינת הירדן [=שהיא סירה קטנה], למ"ד אניה בלב ים היא - הא נמי אניה בלב ים היא, למ"ד מיטלטלת מלא וריקן - הא נמי מיטלטלת מלא וריקן, דא"ר חנינא בן עקביא: מפני מה אמרו ספינת הירדן טמאה? מפני שטוענים אותה ביבשה ומורידין אותה למים. | ספינה של חרס - דלא איתקש לשק:  אי נמי ספינת הירדן - איכא בינייהו שהיא קטנה ומיטלטלת מלאה וריקנית לפי שהנהר קטן:  הא נמי בלב ים - דים לאו דוקא וכל הנהרות נמי טהורין הן: |
| א"ר יהודה אמר רב: לעולם אל ימנע אדם את עצמו מבית המדרש ואפי' שעה אחת, שהרי כמה שנים נשנית משנה זו [=שבמסכת כלים, שספינת הירדן טמאה] בבית המדרש ולא נתגלה טעמה, עד שבא רבי חנינא בן עקביא ופירשה.  אמר רבי יונתן: לעולם אל ימנע אדם את עצמו מבית המדרש ומדברי תורה ואפי' בשעת מיתה, שנא': ([במדבר יט, יד](http://he.wikisource.org/wiki/%D7%A7%D7%98%D7%92%D7%95%D7%A8%D7%99%D7%94:%D7%91%D7%9E%D7%93%D7%91%D7%A8_%D7%99%D7%98_%D7%99%D7%93)) "זאת התורה אדם כי ימות באהל" - אפי' בשעת מיתה תהא עוסק בתורה.  אמר ר"ל: אין דברי תורה מתקיימין אלא במי שממית עצמו עליה, שנאמר: זאת התורה אדם כי ימות באהל. | נשנית משנה זו - של מסכת כלים דתני בה ספינת הירדן טמאה ולא נתגלה הטעם למה: |

### מיטלטל על ידי שוורים

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבא: |  |

## תוספות מסכת שבת דף פג עמוד ב

ע"ז ישנה לאיברים כו' - בשל חוליות מבעיא ליה אבל ע"ז שנשתברה פשיטא ליה דלא מטמאה ולא משום היקישא דנדה פשיטא ליה בנשתברה דדמיא לגמרי לנדה שאין אדם יכול להחזירה דא"כ אמאי קאמר לעיל דמבעיא ליה אליבא דר' עקיבא אליבא דרבנן נמי מצי למיבעי דהא דנפקא להו דע"ז אינה לאיברים מנדה הני מילי כשנשתברה לגמרי אלא ודאי בלא נדה פשיטא ליה דנשתברה טהורה.

כי תבעי לך היכא דאין הדיוט כו' - לענין טומאה מבעיא ליה כדפי' הקונט' ולעיל נמי מייתי אפלוגתא דרבי עקיבא ורבנן אבל לענין איסורא דאורייתא לא שייך למילף מנדה ואף על גב דאסור בהנאה בטומאה דרבנן מיבעיא ליה אי פרחה אי לאו משמע דבהדיוט יכול להחזירה פשיטא דאסירה אפילו ללישנא בתרא מדבעי לענין טומאה בהדיוט יכול להחזירה דאי איסור הנאה דאורייתא שרי כ"ש דלא מטמא וקשה לר"י דבפרק ג' דמסכת ע"ז (ד' מט:) פליגי רב ושמואל בע"ז שנשתברה מאליה דרב אמר צריכה לבטל כל קיסם וקיסם ושמואל אמר אין ע"ז צריכה לבטל אלא דרך גדילתה ובעי לאוקמא פלוגתייהו בשברי שברים ומסיק דבע"ז של חוליות עסקינן והדיוט יכול להחזירה קא מיפלגי דרב סבר כיון דהדיוט יכול להחזירה כו' לא בטלה משמע דבאין הדיוט יכול להחזירה אפי' רב מודה דשריא ונראה לר"י דהתם פליגי בחוליות קטנים דכשמתפרקין הוו כעין שברי שברים דקאמר התם מעיקרא אבל הכא מיירי בחוליות גדולות דאפי' שמואל מודה דאסירי בהנאה אפי' אין הדיוט יכול להחזירה.

וישימו להם בעל ברית וגו' - האי קרא בשופטים כתיב וקשה לר"י למה לא הביא קרא דמלכים (ב א) זבוב בעל עקרון ולמה ליה לאתויי ברייתא וי"ל דאי מהתם ה"א זבוב גדול היה אלא שהיה לו דמות זבוב לכך מייתי מהכא שהיה קטן כשאר זבובים כדקתני ומניחה בתוך כיסו ודריש לה מדכתיב בעל ברית משמע שכרתו להן ברית להיות כל שעה אצלם ומסברא קאמר זה זבוב בעל עקרון.

מה מת בכזית אף ע"ז בכזית - תימה [לר"י] לרבי עקיבא אי ישנה לאברים נוקי האי היקישא לקולא דבעי כזית אאברים אבל ע"ז שלימה אפילו אין בה כזית דומיא דמת כשהוא שלם דמטמא אפילו אין בו כזית כדאמר בנזיר בפרק כ"ג (דף נ.) ויש לומר דבמת אפי' אבר שלם שאין בו כזית טמא כדאמרינן נמי התם א"כ כך לי אבר אחד כמו כולה ואם תאמר אכתי מצי לאוקמא היקישא בחוליא אחת שכנגדה במת לא חשיב אבר וי"ל דההיא אפילו כזית לא מטמא דכשברי שברים חשיבא.

נלמדנה משק - דספינה אינה מיוחדת למדרס אף על פי שכל שעה יושבין בה בני אדם מכל מקום עיקרן עשויות לפרגמטיא ואמר בה עמוד ונעשה מלאכתנו דאי ספינה מיוחדת למדרס לא הוה ילפינן משק כדאמרינן בריש אלו מומין (בכורות לח.) דמדרסות לא איתקוש לשק.

לאפוקי ספינה שאינה מיטלטלת מליאה - ומה שמיטלטלת בים לא חשיב ליה טלטול כיון דעיקר הילוכה מחמת המים.

# דף פד עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| ולחנניא [=הסובר שספינה קטנה הניתנת לטלטול אפילו כשהיא מלאה טמאה], טילטול על ידי שוורים שמיה טילטול [=והספינה טמאה, ולא רק טלטול שאדם יכול לעשותו]  (אין) דתנן, שלש עגלות הן: עשויה כקתידרא [=קצרה ומוקפת משלש צדדים] - טמאה מדרס [=שכן היא מיוחדת לישיבה], כמטה [=ארוכה, ומיועדת לנשיאת סחורה ולא לישיבת בני אדם] - טמאה טמא מת [=ושאר טומאות, אבל לא טומאת מדרס], של אבנים [=עגלה העשויה להובלת אבנים] - טהורה מכלום [=משום שיש בקרקעיתה חורים גדולים ואינה נחשבת כלי],  ואמר רבי יוחנן: ואם יש בה בית קבול רמונים - טמאה טמא מת. [=והרי העגלה כבדה, ומיטלטלת רק על ידי השוורים, ובכל זאת לדעת רבי יוחנן טמאה]. | ולחנניא - דאמר: ספינה המיטלטלת מלאה טמאה, אפילו אינה מיטלטלת אלא על ידי שוורים מרוב גודלה - הוי טילטול, וטמאה.  כקתידרא - קצרה ומוקפת משלש צדדין.  טמאה מדרס - שלישיבה מיוחדת היא.  כמטה - שהיא ארוכה, ומתחתיה מקבלת, כמטה של עור שאין בה שום נקב.  טמאה טומאת מת - כלומר: מקבלת שאר טומאות כולן, חוץ מטומאת מדרס, דכלי הוה לקבל טומאה, ולישיבה אינה מיוחדת, שטוענין בה פרגמטיא, ואומר לו עמוד ונעשה מלאכתנו, והא דנקט טמא מת - משום דאב הטומאה הוא, והכי קאמר: אב הטומאה הוא על ידי מת, ולא על ידי זב.  ושל אבנים - העשויה להוליך בה אבנים.  טהורה מכלום - אינה מקבלת שום טומאה, לפי שפרוצה מתחתיה נקבים גדולים - ולא כלי הוא, דכל הכלים שיעורן כרמונים.  ואמר ר' יוחנן כו' - אלמא: אף על גב דשל עץ איתקש לשק, דבעינן מיטלטל מלא וריקן, וזו אינה מיטלטלת אלא על ידי שוורים - קאמר טמאה טמא מת. |
| שלש תיבות הן:  תיבה שפתחה מצדה - טמאה מדרס [=כי יכולה לשמש גם לשכיבה, והשכיבה מעל התבה לא תפריע לפתוח ולהוציא דברים מהתבה],  [=ואם פתח התבה] מלמעלה - טמאה טמא מת [=ושאר הטומאות, אבל לא טומאת מדרס, כי אומרים לשוכב על התבה: עמוד ונעשה מלאכתנו],  והבאה במדה [=תבה שפתחה מלמעלה והיא גדולה מאד] - טהורה מכלום [כיון שאינה מיטלטלת כשהיא מלאה]. | תיבה שפתחה מצדה טמאה מדרס - לפי שמשמשת שכיבה עם מלאכתה, שמשתמשין בה דרך פתחה, ואין צריך לומר לשוכב עליה עמוד ונעשה מלאכתנו.  מלמעלה - פתחה כאותן שלנו.  טמאה טמא מת - כלומר: נעשה אב הטומאה על ידי מת, כשאר כל הכלים הראויין לקבל טומאה, שאם האהיל אהל המת עליהן נעשין אב הטומאה, ולענין שאר טומאות הויין ראשון לטומאה, ככל הכלים, ולא שמעינן ממתניתין אלא דכלי הוא לטומאה, ומדרס לא הויא, דאינה מיוחדת לשכיבה, דצריך לומר לו עמוד.  יש מקשין הבל על משנה זו: הא דאמר ר' יוחנן בפרק במה אשה (שבת נט, א) אף אומר בטומאת מת עמוד ונעשה מלאכתנו,  והבל הוא בפיהם, דכי איתמר ההיא - לענין כלי שנשבר ועודנו ראוי למלאכה, ולא מעין מלאכה ראשונה, וקאמר ר' יוחנן דטהור מטומאתו ראשונה, ואומר בו: עמוד ונעשה מלאכתנו הראשונה, והרי הוא אינו ראוי, אבל לומר שתהא מיוחדת למת ולא למלאכה אחרת - לא תהא זאת בישראל, דהא כתיב (במדבר יט) כל אשר באהל יטמא וכל כלי פתוח וגו',  וכל טמא מת שבתלמוד הנזכר אצל מדרס - הוא הדין לטמא שרץ, או לטומאת נבלה, ולא הוזכר מת אלא משום דעל ידי מת נעשה אב הטומאה, [כמו] על ידי מדרס, שלא בא ללמדנו אלא לומר שהוא כלי מקבל כל טומאה, חוץ מטומאת מדרס אם ישב עליו זב, אינו נעשה אב הטומאה.  הבאה במדה - תיבה גדולה שאינה מיטלטלת, ויש לה חלון מלמעלה להשתמש בתוכה.  טהורה מכלום - למדרס לא חזיא - הואיל וחלולה מלמעלה אינה משמשת שכיבה עם מלאכתה, ולשאר טומאות לא חזיא, דאינה מטלטלת מליאה. ולא איתפרש מה לשון "באה במדה". ולי נראה על שם "אנשי מדות", כלומר: שצריכה למוד ארכה ורחבה. |

### מחלוקת בבריתא לגבי ספינה

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: מדרס כלי חרס [=הזב ישב על כלי חרס] – טהור [=כי כלי חרס מטמא רק מאוירו].  רבי יוסי אומר: אף הספינה.  מאי קאמר? [=מה ענין ספינה אצל מדרס?]  אמר רב זביד: הכי קאמר: מדרס כלי חרס - טהור, ומגעו [=של זב בתוך כלי חרס] טמא, וספינה של חרס – טמאה [=במגע], כחנניא [=המובא בעמוד הקודם, הסובר שספינה של חרס מקבלת טומאה]. רבי יוסי אומר: אף הספינה טהורה, כתנא דידן [=בעמוד הקודם]. | מדרס כלי חרס טהור - שאם ישב עליו הזב ולא נגע באוירו - טהור, ואינו מטמא משום מדרס ולקמיה יליף לה מקרא.  מאי קאמר - מה ענין ספינה אצל מדרס ספינה טהורה אף מטומאת מגע, ולמדרס לא חזיא.  ומגעו טמא - אם נגע הזב בתוכו.  וספינה של חרס טמאה - במגעה.  כחנניא - דיליף טעמא משק, וחרס לא איתקש לשק.  כתנא דידן - דיליף מבלב ים, והא נמי בלב ים היא. |
| מתקיף לה רב פפא: מאי אף? [=הרי ת"ק לא טיהר במגע, וההיתר של ספינה לא מתחבר להיתר קודם].  אלא אמר רב פפא: הכי קאמר: מדרס כלי חרס - טהור, ומגעו טמא, ו[=כלי] של עץ בין מדרסו ובין מגעו - טמא, וספינת הירדן - טהורה, כתנא דידן. רבי יוסי אומר: אף הספינה טמאה, כחנניא. | מאי אף ספינה - על כרחיך טהורה ממגע קאמר, ומאי אף הא לא טיהר תנא קמא כלי ממגע, דנימא אף זו כיוצא בו.  וספינת הירדן טהורה כתנא דידן - דיליף מבלב ים, לא שנא גדולה לא שנא קטנה, והוא הדין נמי דמצי לתרוצי וספינה של חרס טהורה, בתר דמפכינן דתנא קמא לר' יוסי, אלא משום דשכיחא טפי של עץ משל חרס. |

### מקור שמדרס הזב על כלי חרס טהור

|  |  |
| --- | --- |
| ומדרס [=הזב על] כלי חרס מנלן דטהור?  אמר חזקיה: דאמר קרא "ואיש אשר יגע במשכבו" - מקיש משכבו לו; מה הוא - אית ליה טהרה במקוה, אף משכבו נמי - אית ליה טהרה במקוה. [=וכלי חרס אינו יכול להיטהר במקוה, ולכן אינו נטמא כלל].  דבי רבי ישמעאל תנא: "כמשכב נדתה יהיה לה" - מקיש משכבה לה; מה היא - אית לה טהרה במקוה, אף משכבה נמי - אית לה טהרה במקוה, לאפוקי כלי חרס דלית ליה טהרה במקוה. | משכבו - הוא והמשכב הוזכר כאן.  כלי חרס אין לו טהרה במקוה - דכתיב ישבר - אין לו טהרה אלא שבירתו. |
| מתיב רבי אילעא: מפץ [=שטיח, של קנים] במת מנין [=שנטמא למרות הוא פשוטי כלי עץ, ואינו נטמא על ידי מגע שרץ]? | מפץ - של קנים.  במת מניין - שהוא טמא, לפי שמצינו שפשוטי כלי עץ טהורין מטומאת מגע שרץ, מניין שכלי הראוי למשכב ומושב מקבל טומאת מגע במת? |

## תוספות מסכת שבת דף פד עמוד א

ולחנניא טילטול על ידי שוורים שמיה טילטול - נראה לר"י אפילו ביש בה מ' סאה תימה לר' יצחק אמאי נקט חנניא הא רבנן נמי לא פליגי בהא דמה שמטהרין ספינת הירדן היינו משום דרך אניה בלב ים (משלי ל) ולאו משום דלא שמיה טילטול ועוד דנראה דספינת הירדן מיטלטלת אפילו על ידי בני אדם דאי אינה מיטלטלת אלא על ידי שוורים אם כן ממתניתין דכלים דתנן ספינת הירדן טמאה הוי מצי לאוכוחי דלחנניה שמיה טילטול.

ואמר רבי יוחנן אם יש בה בית קיבול רימונים כו' - מהא דקתני במטה טמאה טמא מת לא מצי לאתויי ראייה דאיכא למימר שמיטלטלת על ידי בני אדם.

שלש תיבות הן - קשה לר"י דאמאי מייתי לה דאי משום דהיא סיפא דההיא דג' עגלות הן אם כן הוה ליה לאתויי ההיא דג' עריבות שהן בינתים.

הבאה במדה טהורה מכלום - אפתחה למעלה קאי דפתחה מצידה דחזיא למדרס לא בעי מיטלטל מלא וריקן כדאמרי' בבכורות (דף לח.).

אלא אמר רב פפא ה"ק וכו' ושל עץ בין מדרסו בין מגעו טמא - תימה לרבינו תם דלמה לו להגיה של עץ וספינת הירדן לא הוה ליה אלא לאפוכי שינויא קמא דלת"ק ספינה של חרס טהורה כתנא דידן ולר' יוסי אף הספינה טמאה כחנניה ואף דרבי יוסי אמגע דקאמר ת"ק דטמא על כן נראה לרבינו תם כגי' ר"ח דגרסינן במילתיה דרב זביד וספינה של חרס טהורה כתנא דידן ורבי יוסי אומר אף הספינה טמאה כחנניא כמו מגע [דכלי חרס] ופריך מאי אף דהשתא לא קאי אעיקר מילתיה דת"ק אלא אדקדוק דבריו דדייקינן הא מגעו טמא אלא א"ר פפא ה"ק כו' וספינה של חרס טמאה כחנניא ר' יוסי אומר אף הספינה טהורה כתנא דידן כמו מדרס כלי חרס דקתני תנא קמא בהדיא דטהור.

מה הוא דאית ליה טהרה במקוה - לאו דוקא נקט מקוה דהא זב בעי מים חיים אלא משום דבעי למינקט מקוה גבי משכב ומושב ולענין מים חיים לא מצרכי' שיהא טעון במשכב ומושב כזב דלא בעינן אלא דדמי ליה פורתא דאית ליה טהרה.

לאפוקי כלי חרס דלית ליה טהרה במקוה - תימה דהא כופת שאור שיחדה לישיבה טמאה מדרס כדאמרינן בהעור והרוטב (חולין דף קכט.) אף על גב דלית ליה טהרה במקוה ואומר רבינו תם דיש במינו בגידולי קרקע טהרה במקוה כגון כלי עץ.

מפץ במת מניין - פירש בקונטרס דמיירי במפץ של עץ ואין נראה לרבינו תם דהא פשוטי כלי עץ יש להם טהרה במקוה כדמוכח בפרק קמא דסוכה (דף טז.) דאמר מטה מיטהרת איברים ומוקי לה בפשוטי כלי עץ כגון ארוכה ושתי כרעים ואומר ר"ת דהכא במפץ של שיפה ושל גמי דאין לו שום טומאה אלא מדרבנן לבד מטומאת מדרס כדפירש לעיל בפרק במה אשה (דף סו.) והא דפשוטי כלי עץ אית להו טהרה במקוה אומר ר"י דנפקא לן מדכתיב (במדבר לא) וכל כלי עץ תתחטאו דמשמע אפילו פשוטי דומיא דכלי מתכות דכתיבי התם אף על גב דכתיב וכל מעשה עזים ליכא למילף מה מעשה עזים מיטלטל מלא וריקן אף כלי עץ דלא שייך למילף הכי אלא משק כדכתיב (בראשית מב) ויהי הם מריקים שקיהם ולהכי נקט נמי בכל דוכתא מה שק מיטלטל מלא וריקן כו' ולא נקט מה בגד מיטלטל מלא וריקן אף על גב דבגד נמי כתיב גבי שק או בגד או עור או שק.

# דף פד עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| ודין הוא: ומה פכין קטנים [=של חרס] שטהורין בזב - טמאים במת [=בטומאת אהל], מפץ שטמא בזב - אינו דין שיהא טמא במת!  ואמאי [=נטמא המפץ במדרס הזב]? הא לית ליה טהרה במקוה!  אמר ליה רבי חנינא: שאני התם - הואיל ואיכא במינו [=שכן כלי עץ ממש נטהרים במקוה, משא"כ כלי חרס]. | ודין הוא ומה פכין קטנים - של חרס, שטהורין בזב, שאינן מטמאין על ידו בשום טומאה, דלמדרס לא חזו - דאין עשויין לישיבה, ועוד, שהן של חרס, ובמגע לא לטמאו - דאין מטמאות אלא מאוירן, ואין יכול להכניס אצבעו לתוכן, מפני שפיהן צר, ובהיסט לא - דאפקיה רחמנא בלשון נגיעה, דכל שאינו מטמא במגע אינו מטמא בהיסט, ובהעור והרוטב (חולין קכד, ב) אמר נמי הכי לגבי טומאת משא: את שבא לכלל מגע - בא לכלל משא, אף על פי שאפשר ליגע בחוט השערה, ותניא בתורת כהנים דשיער הזב מטמא? הני מילי כלי הראוי לנגיעת בשרו, ולהכי אפקיה רחמנא בלשון נגיעת בשר, כדכתיב (ויקרא טו) והנוגע בבשר הזב.  טמאין במת - באהל המת, דכתיב (במדבר יט) וכל כלי פתוח.  מפץ שטמא בזב - דהא חזי למשכב, וכתיב וכל המשכב וגו' ומהכא נפקא לן בעלמא (נדה מט, ב) דכל המטמא במדרס - מטמא טומאת מת, ואפילו פשוטי כלי עץ.  ואמאי - טמא בזב טומאת מדרס.  והא לית טהרה במקוה - דכי כתיב טבילה בפרשת שרצים ובפרשת מדין כתיבא, והנך כלים דכתיבי התם - ילפינן להו טבילה, אבל פשוטי כלי עץ שלא נכתבו שם לענין טומאה, לא ילפינן להו טבילה, ולית להו טהרה במקוה, דהא לא כתיבא בהו כי היכי דאוכל ומשקה אין להם טהרה במקוה, לפי שלא למדנו להם טבילה בתורה.  שאני התם דאיכא במינו - יש בכלי עץ שיש להן טהרה במקוה כגון מקבלים. |
| אמר ליה: רחמנא ליצלן מהאי דעתא! [=אם למפץ אין טהרה במקוה, אין היגיון להתחשב בכך שכלי עץ אחרים נטהרים במקוה].  אדרבה, רחמנא ליצלן מדעתא דידך!  וטעמא מאי [=מתחשבים במינו של הכלי, ולא מקישים לזב לגמרי שהחפץ עצמו יכול להטהר]? תרי קראי כתיבי, כתיב: "ואיש אשר יגע במשכבו", [=ודרשנו מזה לעיל היקש בין המשכב ובין הזב עצמו, ורק משכב שיכול להטהר], וכתיב "וכל המשכב אשר ישכב עליו הזב יטמא". [=ולא כתוב משכבו, דומיא דזב עצמו]. הא כיצד? יש במינו - אף על גב דלית ליה טהרה במקוה, אין במינו - מקיש משכבו לו. | רחמנא ליצלן מהאי דעתא - דכיון דלדידיה ליכא טהרה במקוה, לא שאני מכלי חרס.  וטעמא מאי - היכא כתיבא דמשום דאיכא במינו, אף על גב דבדידיה ליכא - [מיטמא, נימא]: הואיל ואקשיתיה לזב עצמו בעי דתיהוי ליה טהרה לדידיה.  כתיב משכבו - מקיש משכבו לו.  וכתיב וכל המשכב - אף על גב דלא דמי לזב דהא לא כתיב משכבו. |
| רבא אמר: מדרס כלי חרס טהור מהכא: "וכל כלי פתוח אשר אין צמיד פתיל עליו" הא יש צמיד פתיל עליו - טהור הוא, מי לא עסקינן דיחדינהו לאשתו נדה, וקאמר רחמנא - טהור. | וכל כלי פתוח - כלי חרס קאמר, שהטומאה נכנסת לו דרך פתחו.  מי לא עסקינן - מי לא משמע במקרא דאפילו ייחדו לאותו כלי לאשתו נדה לישב עליו כל ימיה אמר קרא דמציל על מה שבתוכו באהל המת, ואי טמא מדרס - היכי מציל, והא כל דבר טומאה אין חוצץ בפני הטומאה, אלא שמע מינה: דאין מדרס בכלי חרס, הלכך: כלי חרס המוקף צמיד פתיל - טהור מכלל טומאה, ובהיסט נמי לא מטמיא ליה, כדפרישית לעיל: דכל שלא בא לכלל מגע לא בא לכלל משא, לפיכך מציל על מה שבתוכו. |

### משנה: מנין לערוגה

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  מנין לערוגה, שהיא ששה על ששה טפחים, שזורעין בתוכה חמשה זרעונין, ארבעה על ארבע רוחות הערוגה [=לכל אורך הרוח מלבד הקצה. ראה רש"י שהאריך] ואחת באמצע [=ואין בכך איסור כלאי זרעים]?  שנאמר: "כי כארץ תוציא צמחה וכגנה זרועיה תצמיח", זרעה לא נאמר, אלא זרועיה. | משנה.  שזורעין בתוכה חמשה זרעונין - ולא הוי עירבוב, שיש בה כדי להפריש ביניהם הפרש הראוי.  ארבעה מארבע רוחות הערוגה - ממלא את כל הרוח עד סמוך לקרן.  ואחת באמצע - גרעין אחד, (כזה) /במקור מופיע שרטוט/ ואף על פי שכל אצל הקרנות סמוכין זה לזה, ואין ביניהם הרחקה שלשה טפחים, ויונקים זה מזה - אין כאן בית מיחוש, דגבי כלאים היכרא הוא דבעינן דלא להוי עירבוב, דהא אכלאים קפיד קרא, אבל ליניקה לא חיישינן אפילו בכלאי הכרם דאורייתא, כדתנן (בבא בתרא כו, א): זה סומך לגדר מכאן, וזה סומך לגדר מכאן, ואף על גב דינקו מתתאי, וכל שכן כלאי זרעים דרבנן דלא חיישינן ליניקה, כדתנן גבי ראש תור לקמן בשמעתין, וגבי שתי שורות, והרי יש כאן היכר גדול; רוח זו זרועה צפון ודרום, וזו זרועה מזרח ומערב, אבל בין זרע האמצעי לזרעוני הרוחות - צריך הרחקה כדי יניקה, דאין שם היכר, ואי הוו מקרבי הוי עירבוב,  והמפרש ארבעה גרעינין בארבע הרוחות - טועה, דאי ההרחקה משום יניקה - תשעה זרעונין יש לזרוע בו; ארבעה בארבע הקרנות, ואחד בכל רוח ורוח באמצעו, ואחד באמצע הערוגה, ויש בין כל אחד ואחד שלשה טפחים כשיעור יניקה טפח ומחצה לכל אחד, הלכך לכל הרוח הוא ממלא עד סמוך לקרן ואפילו אין בין זרע שברוח זו לזרע שברוח זו שלשה טפחים לא איכפת לן, דלענין כלאים היכר בעלמא הוא דבעינן כדפרישית.  זרועיה - ובגמרא מפרש היכי משמע חמשה זרעונים בששה טפחים. |

### מקור לשיעור המשנה

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  מאי משמע?  אמר רב יהודה: כי כארץ תוציא צמחה, תוציא - חד, צמחה - חד, הרי תרי, זרועיה - תרי, הא ארבע, תצמיח - חד, הא חמשה. | גמרא.  תוציא - חד, צמחה - חד, זרועיה - תרי, תצמיח - חד - וששה טפחים דליכא למילף מקרא, |

## תוספות מסכת שבת דף פד עמוד ב

מה פכין קטנים שטהורין בזב - תימה דמסאה ותרקב ותיבה שפתחה למעלה יכול לעשות ק"ו דלא מטמא מדרס מטמא במת מפץ שמטמא מדרס אינו דין שיטמא במת וי"ל דמה להנך שכן נעשין אב הטומאה מה שאין כן במפץ דכיון שאין לו טהרה במקוה אינו נעשה אב הטומאה כדמוכח בפרק בתרא דעירובין (דף קד:) אבל קשה דמפכים גדולים מצי למיעבד ק"ו דלא מטמו מדרס כדאמר הכא דמדרס כלי חרס טהור ומטמא במת וי"ל דטפי ניחא ליה למיעבד ק"ו מפכים קטנים שטהורין מכל טומאת הזב לגמרי וקשה דבמעיינות הזב מנלן דלא מיטמו פכין קטנים דנהי דבשיער הזב לא מיטמו היינו משום דבעיא ראוי לנגיעת בשר כדפירש בקונטרס דמבשר הזב נפקא טומאת שיער אבל רוקו דכתיב בהדיא וכי ירוק הזב בטהור פשיטא דלא בעיא ראוי לנגיעת בשר וא"ת והיכי עביד ק"ו מפכין קטנים מה לפכין קטנים שכן מטמאין מאוירן תאמר במפץ כו' וליכא למימר דעביד ק"ו הכי מה זב הקל שאין מטמא פכין קטנים מטמא מפץ מת החמור דמטמא פכין קטנים אינו דין שיטמא מפץ דמה [לזב שכן] מטמא במשכב ומושב ויש לומר דאיכא למימר שאר כלים יוכיחו שאין מטמאין מאוירן ומטמאין במת אף אני אביא מפץ מה לשאר כלים שכן נעשין אב הטומאה פכין קטנים יוכיחו.

שטהורים בזב - שאינו יכול ליגע בתוכם לפי שפיהם צר ובהיסט נמי לא מטמו כדפירש בקונטרס דאת שאינו בא לכלל מגע אינו בא לכלל היסט וא"ת א"כ כלי חרס המוקף צמיד פתיל לא יטמא בהיסט ובפ"ק דנדה (דף ה:) אמר שאינו ניצול במעת לעת שבנדה ובפ' הניזקין (גיטין דף סא:) נמי פריך וליחוש שמא תסיטם אשתו נדה ואור"ת דצמיד פתיל חשיב בא לכלל מגע לפי שעומד ליפתח ולא דמי לקולית נבלה דאמ' בהעור והרוטב (חולין קכו:) מחוסר נקב כמחוסר מעשה דמי ואף על פי שחישב עליה לנוקבה אין טמאה במשא דהתם סתמא אינה עומדת לנקיבה אלא ע"י מחשבה אבל מוקף צמיד פתיל סתמו עומד ליפתח.

מפץ שטמא בזב אינו דין שיטמא במת - מק"ו דהכא קי"ל בכל דוכתא דכל המטמא מדרס מטמא טמא מת וא"ת כלי חרס המוקף צמיד פתיל יוכיח שטמא בזב דמטמא בהיסט כדפרישית לעיל וטהור במת ואומר ר"ת דלא שייך למימר יוכיח מצמיד פתיל דמה שהוא בהיסט הזב היינו משום דהוי כאילו נגע הזב בתוכו כדאמרי' איזהו מגע שהוא ככולו הוי אומר זה היסטו ובמת אם היה כזית ממנו בתוכו היה טמא.

והא לית ליה טהרה במקוה - תימה דבסוף כיצד הרגל (ב"ק דף כה:) קאמר עלה דמפץ דהכא וקא מייתי לה בין לטומאת ערב בין לטומאת ז' מה שייך להזכיר טומאת ערב וז' כיון דאין לו טהרה לעולם וי"ל דהאי ק"ו אהני נמי לפשוטי כלי עץ המיוחדים למדרס דטמאים במת ומייתי הא לטומאת ז' אי נמי ברייתא איירי בכל מפצים בין במפץ עץ בין במפץ שיפה וגמי ובמפץ עץ קאמר התם דמייתי ליה לטומאת שבעה דאית ליה טהרה במקוה.

מי לא עסקינן דייחדינהו לאשתו נדה - פי' בקונטרס ואי מיטמא מדרס היכי מציל והלא כל דבר טמא אינו חוצץ בפני הטומאה אלא ש"מ דלא מיטמא מדרס הלכך כלי חרס המוקף צמיד פתיל טהור מכל טומאה ובהיסט נמי לא מיטמא דכ"ד שלא בא לכלל מגע אינו בא לכלל משא ואין נראה דודאי מטמא בהיסט כלי חרס מוקף צמיד פתיל כדמוכח בנדה (ה:) ובגיטין (סא:) כדפירשתי לעיל ומפרש ר"ת דמדכתיב וכל כלי דייק דמי לא עסקינן דיחדינהו לאשתו נדה דכל טומאות הבאות דרך גב יש לנו לטהרו מדכתיב וכל הילכך אפילו ייחד להו לישיבה טהורים אבל בהיסט מטמו דטומאה הבאה דרך תוך הוא דחשבינן כאילו נגע בפנים כדאמרינן איזהו מגעו שהוא ככולו הוי אומר זה היסטו ור"י מפרש דלא בעי למימר דמיירי קרא בכל ענין אפי' ישבה עליהם אשתו נדה או היסיטן אלא אם ייחד כלי חרס לאשתו נדה טהור דאין כלי חרס מטמא מדרס דאי (ייחד) טמא לא יציל בצמיד פתיל אף על גב דלא ישבה עליו דאע"פ שבמת אינו מקבל טומאה מגבו כיון דבמדרס יכול לקבל טומאה אין לו לחוץ באהל המת ומסופק ר"י בכך.

מניין לערוגה שהיא ו' כו' - י"א דערוגה ו' נפקא לן מדכתיב לחייו כערוגת הבושם (שיר ה) ומשמע לחייו לשון לוחות והם היו ו' על ו' מכלל דערוגה נמי כן היא.

ארבע על ארבע רוחות הערוגה - באמצע הרוח כדמוכח בגמרא לפי מה שאפרש בעז"ה ומה שפירש הקונטרס דכלאי זרעים דרבנן אינו נראה לר"י דהא אמרי' בפ' כל הבשר (חולין קטו.) כלאי זרעים ליתסרו דהא תיעבתי לך הוא ואין נראה לומר דלהרכבת האילן קרי כלאי זרעים משום דבספ"ק דקידושין (דף לט.) מפיק הרכבת האילן משדך לא תזרע כלאים ועוד דהתם בקידושין אמר אההיא מילתא גופא בהמתך לא תרביע כלאים שדך לא תזרע כלאים מה בהמתך בהרבעה אף שדך בהרכבה ומה בהמתך נוהג בין בארץ בין בחו"ל אף שדך נוהג בין בארץ בין בחו"ל ופריך ואלא הא כתיב שדך ומשני ההוא למעוטי זרעים שבחו"ל (ובפ' המביא) משמע דבא"י אסירי מדאורייתא ואפי' לר' יאשיה דאמר אינו חייב עד שיזרע חטה ושעורה וחרצן במפולת יד היינו להתחייב משום כלאי הכרם דלא תזרע כרמך אבל אלאו דלא תזרע שדך מודה דחייב.

# דף פה עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| וקים להו לרבנן דחמשא בשיתא לא ינקי מהדדי. | קים להו לרבנן - דסתם ערוגה הנזרעת בה חמשה זרעונין כך היא מדתה, דחמשה זרעונין בשיתא טפחים לא ינקי אמצעי ושברוחות מהדדי, דשיעור יניקת כל זרע טפח ומחצה עם מקום הזרע, הרי מן הזרע הנזרע סמוך לגבולה) [בגבול הערוגה] כנגד האמצעי, ועד האמצעי שלשה טפחים, ומאלו השנים אנו למדים דסבר תנא דידן שיניקת הזרע טפח ומחצה - מדלא קבע מקום לזרע הנזרע אצל הגבול להושיבו אצל הקרן, אלא אפילו אם בא לזורעו כנגד אמצעיתה - זורעו, אלמא: בהרחקת שלשה טפחים סגי,  ואף על גב דלענין כלאים היכרא בעלמא בעינן, ולא חיישינן ליניקה, כדתנן לקמן בשמעתין גבי ראש תור, וגבי שתי שורות? מיהו הפרש זרעוני ערוגה דלא להוי ערבוב ליכא היכרא בבציר משיעור יניקה, דגבי ראש תור ושתי שורות דלקמן - איכא היכרא, הלכך כי רמיז לן קרא חמשה זרעונין בערוגה - בשל ששה טפחים קאמר. |

### ידיעת הקדמונים בחקלאות

|  |  |
| --- | --- |
| ומנלן דהא דקים להו לרבנן (דחמשא בשיתא) מילתא היא [=דבר הראוי לסמוך עליו, ולומר שהם בקיאים בעבודת האדמה לדעת כמה שיעור יניקה]?  דאמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: מאי דכתיב לא תסיג גבול רעך [אשר גבלו ראשונים]? גבול שגבלו ראשונים [=העמים הקדומים שחיו בארץ ישראל] לא תסיג [=לטעת סמוך לגבול ולפגוע בקרקע השכנה].  מאי גבלו ראשונים?  אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יוחנן: (מאי) דכתיב "אלה בני שעיר החרי ישבי הארץ"; אטו כולי עלמא יושבי רקיע נינהו? אלא שהיו בקיאין בישובה של ארץ, שהיו אומרים: מלא קנה [=מדה] זה – [=מתאים] לזית, מלא קנה זה – [=מתאים] לגפנים, מלא קנה זה - לתאנים,  "וחורי" - שמריחים את הארץ,  וחוי - אמר רב פפא: שהיו טועמין את הארץ [=לאיזה דבר ראויה] כחויא.  רב אחא בר יעקב אמר: חורי - שנעשו בני חורין מנכסיהן. | ומנא לן דהא דקים להו לרבנן - בשיעור יניקה מילתא היא למיסמך עלה, ולומר בקיאין הן החכמים בעבודת אדמה, לידע כמה יונקים, שלא תתמה לומר: מי הודיע לבריות שיעור יניקה, ואיך יוכלו לעמוד על כן.  גבול רעך - ליטע סמוך למיצר, להכחיש קרקעו כשיעור אשר גבלו הראשונים, ומי הם ראשונים - אמוריים וחויים, שהיו בקיאים בכך, כדאשכחן בבני שעיר.  מלא קנה זה - קנה המדה שבו מודדין הקרקע.  לזית - ראוי לגדל זיתים, וזה לתאנה, והיו יודעין להפריש את הארץ בין קנה לקנה בריחה וטעמה, היכן לזיתים והיכן הוא לתאנים, וממילא דבקיאים היו בשיעור יניקה.  שמריחין - סרס את התיבה ודורשה.  וחוי - למה נקרא חוי.  שטועמין את הארץ - לאיזה דבר ראויה.  כחיויא - כנחש, שמאכלו עפר.  שנעשין בני חורים מנכסיהם - שנטרדו מנחלתם, ולא הוצרכו לעבוד אדמתן, כדכתיב ובני עשו יירשום (דברים ב). |

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב אסי: ערוגה תוכה ששה, חוץ מגבוליה.  תניא נמי הכי: ערוגה תוכה ששה. גבוליה בכמה [=רחבן]? כדתנן, רבי יהודה אומר: רוחב כמלא רוחב פרסה [=פרסת רגל].  אמר רבי זירא ואיתימא רבי חנינא בר פפא: מאי טעמא דרבי יהודה? דכתיב: והשקית ברגלך כגן הירק, מה רגל טפח - אף גבול נמי טפח. | אמר רב אשי ערוגה – שאמרו, צריכה להיות ששה חוץ מגבוליה, שהיו מניחין בערוגה קרקע חלק סביבות הזריעה למקום דישה, כשהוא משקה הזרעים מהלך בגבולין, ואשמעינן רב אשי דלא תימא ששה עם הגבולין, וכשהניח טפח חלק לכאן וטפח חלק לכאן לא תהא ערוגה מקום יניקתה אלא ארבע, ואין הפרש בין אמצעי לכשנגדו אצל הגבול אלא טפחיים.  בכמה - כמה רחבן להיות ערוגה כהלכתה, ותהא עליה תורת הערוגה לכל דבריה, כדלקמן להתיר ראש תור ירק הנכנס לה והיוצא ממנה, דכי ליתא כשיעורא - לא חשיב למיהוי לה קולי שדה.  פרסה - פרסת רגל.  והשקית ברגלך - להטעין על כתפך מים, ולהלך ברגלך סביבותיה להשקותה, למה ליה למכתב רגלך - לומר שבמקום מהלכו להשקותה - כשיעור רגל הוא. |

### רב: ערוגה בחורבה שנינו

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב: ערוגה בחורבה שנינו [=במשנתנו. אבל כאשר יש סביבה ערוגות נוספות צריך להרחיק גם מהן].  והאיכא מקום קרנות!  אמרי בי רב משמיה דרב: בממלא את הקרנות.  וליזרע מאבראי, ולא לימלי מגואי! | אמר רב ערוגה בחורבה שנינו - במשנתנו, להתיר בה חמשה זרעונין, אבל לא שסביבותיה ערוגות - שהרי לא פירשו לך אלא הפרש זרעונין שבתוכה, ואם תזרע ערוגות סביבותיה - לא תוכל להרחיק בין אותן שבתוכה ולזרוע אותן שברוחות הערוגה סמוך לגבול להרחיקה מן האמצעי כשיעורו, לפי שאתה מקריבו אצל זרע הנזרע בחברתה אצל גבולה, שאין ביניהן אלא שני טפחים של גבולי הערוגה, ואנן שלשה בעינן.  **והא איכא מקום קרנות** - מאי דוחקיה דלא לאוקומיה בערוגה בין הערוגות, מוקפת מכל צד שלשה ערוגות שהן שמונה (כזה) /במקור מופיע שרטוט/, ולזרוע באמצע, וכן בכולן חמשה זרעונין, והא איכא בכל ערוגה מקום קרנות זויותיה, ואתה יכול להמשיך זרע גרעין שתזרע בצד גבולן של זו לצפון, ושל זו לדרום, של זו למזרח, ושל זו למערב, ולזרוע אותן גרעינין אצל הקרנות, ואינך צריך להמשיכן מכנגד אותן שבחבירו מבפנים, אלא הפרש טפח, ואמאי אמר רב בערוגה שבחורבה שנינו?  **בממלא את הקרנות** - רב מוקי מתניתין בממלא את כל הרוח של ערוגה לצפון מן המזרח למערב, וכן רוח דרומי, אבל המזרחי והמערבי זורע מעט, ויניח הפרש מכאן ומכאן, (כזה) /במקור מופיע שרטוט/ הלכך, אי אתה יכול לזרוע עוד בערוגה שאצלה לצפון ושאצלה לדרום - מפני עירבוב של שתי הערוגות.  וליזרע מאבראי - ויקיפנה ערוגות מכל צד, ואת הקרנות שבתוכה לא ימלא, ומאי דוחקיה דרב לאוקמיה בערוגה שבחורבה, שאין שם אלא היא. |

## תוספות מסכת שבת דף פה עמוד א

וקים להו לרבנן דחמשא בשיתא לא ינקי - ואומר ר"ת דמכל מקום איצטריך קרא דאי לאו קרא ה"א אף על גב דלא ינקי איכא עירבוב ואסור קמ"ל קרא דבכה"ג ליכא עירבוב ובקרא לחודיה נמי לא סגי דלא הוה ידעינן חמשא בכמה שרי קרא אבל השתא דקים להו לרבנן דחמשא בשיתא לא ינקי אית לן לאוקמי קרא בשיתא וא"ת אכתי ינקי מהדדי דאין כאן ג' טפחים בין זרע לזרע דחסר מקום הזרעים שכל הערוגה אינה רק ששה טפחים ואומר ר"ת דלא קשה מידי דאמות של כלאים שוחקות הן כדמוכח בריש עירובין (דף ג:) ואומר ר"י דה"נ גמירי דחמשא בשיתא לא ינקי עם מקום הזרעים וא"ת יזרעו ט' מינין בערוגה ד' בד' קרנות וד' באמצע כל רוח ואחד באמצע דכל אחד רחוק מחבירו ג' טפחים וי"ל דבכולי האי הוי עירבוב ועוד דאז לא היה יכול לזרוע אלא גרעין אחד מכל מין ומין אבל בחמשה זרעונים יכול לזרוע מארבע מינים הרבה לכל רוח ומיהו קשה לר"י דמנלן לאוקמי קרא בערוגה ו' על ו' אפילו פחות נמי רק שיש באלכסונה ו' ויזרע ד' לד' קרנות ואחת באמצע דהשתא נמי לא ינקי מהדדי וי"ל דסברא דבענין זה אסור פן לא ידקדק לזרוע ממש בסוף הקרן ויש לחוש ליניקה אבל השתא אין צריך לדקדק אלא בגרעין האמצעית ומהאי טעמא נמי אתי שפיר שאין זורעין ט' בערוגה אבל קשה לרשב"א דלוקי בערוגה ה' על ה' דהשתא יש באלכסונה (ו') [ז'] דכל אמתא בריבוע אמתא ותרי חומשי באלכסונה ויכול לזרוע בקרנות בלא דקדוק ותירץ לו ר"י דאין להעמיד המקרא בענין זה שאינו שיעור לא ליניקה ולא לשום דבר.

לא תסיג גבול רעך - וא"ת א"כ הזורע כלאים ילקה שתים משום לא תזרע ומשום לא תסיג גבול ובפרק אותו ואת בנו (חולין פב:) אמר הזורע כלאים [כלאים] לוקה שתים משמע דבחד כלאים אינו לוקה אלא אחת וי"ל דלא לקי אהאי לאו משום דקרא נמי איירי בהסגת גבול ממש דאין לוקין בלאו דניתן להשבון ועוד דהוי לאו שבכללות.

חוי - אור"ת דלאו היינו חוי דשבעה עממין שהרי אינו דורש כלום למה שמם כן אלא בני שעיר גופיה איקרו חוי כדכתיב בת צבעון החוי (בראשית לו).

גבוליה בכמה - פירש בקונטרס דנפקא מינה לענין ראש תור והא דקאמר בסמוך דאין ראש תור בערוגה היינו מערוגה לערוגה ור"י אומר דנפקא מינה למקח וממכר אם מכר לו ערוגה וגבוליה.

דתנן רבי יהודה אומר כו' - אף על גב דרבי יהודה לא מיירי מידי בגבול אלא בהפסק שבין עבודת ירק לירק אחר כדאיתא בפ"ג דכלאים (משנה ג) דתנן היתה שדהו זרועה ירק ומבקש ליטע שם ירק אחר ר' שמעון אומר עד שיהא התלם מפולש ר' יהודה אומר רוחב כמלא רוחב פרסה נראה להש"ס דכי היכי דחשיב הפסק לענין כלאים חשיב נמי להיות גבול לערוגה.

אמר רב ערוגה בחורבה שנינו - פירש ר"ת דקס"ד שאינו ממלא כל הרוח אלא זורע באמצע כל רוח טפח וג' חומשין ומניח מכל צד לצד קרנות טפחיים וחומש חרב דהשתא זרעוני רוח זה רחוקין מזרעוני רוח האחרת כשיעור אלכסון של טפחיים וחומש על טפחיים וחומש דהוי ג"ט ויותר שני חומשי חומש ופריך והא איכא מקום קרנות שיכול לעשות שם ערוגות אף על פי שלא ירחיק אלא שיעור ב' הגבולים דהשתא איכא טובא בין זרע הפנימית שבאמצע הרוחות ובין זרע החיצונה של צד הקרן דהא איכא ב' גבולין ומקום חרב שהוא ב' טפחים וחומש בכל קרן ומשני בממלא את הקרנות של מזרח ומערב וברוח צפון ודרום גרעין לכל רוח כאשר תצייר דבאותה ערוגה איכא הרחקה ג' (כזה /במקור מופיע ציור/) ואם באת לסבבה בערוגות (אפילו) במקום קרנות לא יהיו ג' טפחים בין זרעוני ערוגה אמצעי לזרעוני ערוגה שבקרנות שאין הפרש ביניהם אלא שיעור שני גבולין אף על פי שיוכל עדיין לזרוע גרעין אחד בכל קרן החיצונית הא מסיק דגזרינן שמא לא ידקדק וימלא קרנות הכי נמי גזרינן בחיצונות שמא ימלא.

וליזרע מאבראי - וליזרע ערוגות לצד קרנות האמצעי כדפרישית ולא ימלא הקרנות דהכי עדיף טפי שיכול להרבות בערוגות.

# דף פה עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| גזירה שמא ימלא את הקרנות.  ולא יהא אלא ראש תור ירק, מי לא תנן: היה ראש תור ירק נכנס לתוך שדה אחר - מותר, מפני שנראה סוף שדה!  אין ראש תור בערוגה. | גזירה שמא ימלא - ואחר כך יזרע בחברתה אצל הגבול מתוכה כאשר זרע האמצעית, ולא ישים ללבו עירבוב של שתי הערוגות.  ולא יהא אלא ראש תור - כלומר: אפילו מילא אותו ואחר כך זרע גרעין אחד בחברתה, ואין הפרש כשיעור בינו לבין זרע שבזו - מה בכך, לא יהא נדון אלא כראש תור ירק הנמשך ובא משדה זו לשדה זו, שנראה יפה שאינו מזו שנכנס לה, אלא מזו שיוצא ממנה, ואיכא היכירא, וליניקה לא חיישינן, ראש תור קרי ליה לפי שכן דרך לסוף השדה להיות מתקצרת החרישה, ולימשך באלכסון כראש תור (כזה) /במקור מופיע שרטוט/.  אין ראש תור בערוגה - אין תורת היתר ראש תור מערוגה לערוגה, אלא משדה גדולה לתוך ערוגה, או מערוגה לתוך שדה גדולה, או משדה גדולה לתוך שדה גדולה, אבל שתי ערוגות - לא הוי היכר, אלא דומה כאילו הן אחת, דלא חשיבא כל חדא באפיה נפשה. |

### שמואל: ערוגה בין הערוגות שנינו

|  |  |
| --- | --- |
| ושמואל אמר: ערוגה בין הערוגות שנינו.  והא קא מיתערבי בהדדי!  בנוטה שורה לכאן ושורה לכאן. | והא קא מערבי בהדדי - העלין של ערוגה זו בעלין של חברתה מלמעלה, שאין ביניהן אלא שני טפחים של גבולין.  בנוטה שורה לכאן ושורה לכאן - ממשיך של רוח זו בצד קרן מזרחית צפונית, ושל רוח זו לצד מערבית דרומית, וכן כולן להרחיקן שלא יהיו זה כנגד זה, כמו שפירשתי גבי אתקפתא דלעיל דמקום קרנות, ולא גזר שמואל שמא ימלא את הקרנות, כך נראית שיטה זו בעיני,  ולא פירשו רבותי כן, שהם פירשו: קרנות - אלו גבולין, ויש לי גמגומים בה הרבה, גם בכל התלמוד לא שמעתי קרנות אלא זויות, ומצאתי לי סמך ביסודו של רבי שמעון הזקן אחי אמי מפי רבינו גרשום אבי הגולה, ותשובת רבינו יצחק בן יהודה שהושיבה בשלש פנים - לא ישרו בעיני. |

### הפקיע תלם אחד

|  |  |
| --- | --- |
| אמר עולא, בעו במערבא: הפקיע תלם אחד על פני כולה מהו?  אמר רב ששת: בא ערבוב וביטל את השורה. [=ואסור]  רב אסי אמר: אין עירובו מבטל את השורה. | הפקיע - לשון קריעה, שקורע הקרקע, כמו מבלאי מכנסי הכהנים היו מפקיעין (סוכה נא, א).  תלם - מענה, שורה.  על פני כולה - שהעביר מזרע שבצפון לזרע שבדרום דרך האמצעי, וזרעו מאחד המינין או ממין ששי, מהו, מי מבטל תורת שורה הלכות ערוגה בשביל תלם אחד, או לא.  בא עירבוב וביטל את השורה - ואסור. |
| איתיביה רבינא לרב אשי: הנוטע [=בשדה גדולה] שתי שורות של קישואין, [=ואצלן] שתי שורות של דילועין, [=ואצלן] שתי שורות של פול המצרי - מותר. [=כי שתי שורות נחשבות שדה בפני עצמה, וכל מין ניכר בפני עצמו]  שורה אחת של קישואין, ושורה אחת של דילועין, ושורה אחת של פול המצרי - אסור!  שאני הכא - דאיכא שראכא. [=הזמורות מתערבות מלמעלה, ונראה מעורבב]. | שתי שורות של קישואים - ואצלן שתי שורות של דלועין, ואצלן שתי שורות של פול המצרי, ולא בערוגה אלא בשדה גדולה.  מותר - דשתי שורות חשיבי למיהוי שדה לנפשייהו, והוי היכירא דכל מין ומין מילתא באנפי נפשיה.  שורה אחת - מכל אחד הוי עירבוב, [דלא חשיבא כל חד שדה לנפשה, אלמא: תלם אחד הוי עירבוב].  דאיכא שראכא - זמורותיהן ארוכות ומתערבות הרבה מלמעלה, ונראה עירבובן במקומות הרבה. |

### דרך למלאות הגינה בהרבה מינים צפופים

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב כהנא אמר רבי יוחנן: הרוצה למלאות כל גינתו ירק עושה [=כל ערוגותיה] ערוגה ששה על ששה, ועוגל בה [=שותל את הזרעים בצורת עיגול שקוטרו] חמשה, וממלא קרנותיה כל מה שירצה. | כל גנתו ירק - של הרבה מינין.  עושה - כל ערוגותיה מרובעות ששה.  ועוגל - בכל ערוגה חמשה, וזורע בעוגל מין אחד, ויש היכר הרבה לדבר, ואין צריך להרחיב בין ערוגה לחברתה, וזורע חצי טפח הסובב את כל ערוגה וערוגה משאר מינין לפי שכל אחד ואחד נראה מקומו חלוק לעצמו. |
| והא איכא [=זרעים שגדלים] דביני וביני [=מחוץ להיקף העיגול, והם מעורבבים]!  אמרי דבי רבי ינאי: במחריב בין הביניים [=אינו זורע בגבולות של הערוגה].  רב אשי אמר: אם היו זרועין שתי - זורען ערב, ערב - זורען שתי. | והאיכא דביני וביני - הן גבולי הערוגה שאמרנו למעלה: ערוגה ששה חוץ מגבולין - ואותן גבולין כשיזרעם - מחברים את היקף ריבוע הערוגות, והוי עירבוב שהרי הם של שני מינין.  במחריב בין הביניים - ואינו זורען, ולמלאות דקאמר ר' יוחנן - לאו דוקא למלאות כל הגנה קאמר, אלא שיהיו כל ערוגותיה מליאות, ולעולם חוץ מגבוליהן.  אם היו - ריבוע הערוגות זרועין שתי - זורע בין הביניים ערב. |
| איתיביה רבינא לרב אשי: עבודת ירק בירק אחר – [=צריך ערוגה של] ששה טפחים, ורואין אותם | עבודת ירק בירק אחר - כמה שיעור עבודתו להרחיק חבירו ממנו כדי עבודתו.  ששה טפחים - לחמשה זרעונין, כמו ששנינו. |

## תוספות מסכת שבת דף פה עמוד ב

גזירה שמא ימלא כו' ולא יהא אלא ראש תור - ואפילו ימלא את הקרנות אין כאן עירבוב דהא קרנות אמצעות הולכות כנגד ריבוע הערוגות שסביבותיה והוי כעין ראש תור דשרי אף על גב דאין הרחקה ג' טפחים כיון שיש בהן היכר אין ראש תור בערוגה לפי שקטנה היא וליכא היכירא.

ושמואל אמר ערוגה בין ערוגות שנינו - ולצד הקרנות דאפי' מלא הקרנות אין בכך כלום דסבר דיש ראש תור בערוגה.

והא קא מיערבבו אהדדי - שעליהן שלמעלה מעורבבים יחד ואף על גב דאיכא ראש תור מלמטה אסור כיון דמערבי למעלה העלין דאוירא מבלבל דאפי' לא ינקי מהדדי אסור כדאמרינן (כלאים פ"ז משנה ד) המסכך גפנו ע"ג תבואתו קידש משום דאוירא מבלבל אבל בערוגה אחת ידיעה וליכא עירבוב וכולי האי אין סברא להתיר משום ראש תור בנוטה שורה לכאן ושורה לכאן בנוטה שער ערוגה זו לתוכה וזו לתוכה כדתנן במס' (כלאים פ"ד מ"ט) ומייתי לה בב"ב (פב:) מעשה בצלמון כו' והיה הופך שער שורה לכאן ועוד תנן בפ"ג דכלאים (משנה ה) נוטע אדם קישות ודלעת בתוך גומא ובלבד שתהא זו נוטה לצד זו וזו לצד זו.

אמר עולא בעו במערבא הפקיע תלם אחד על פני כולה מהו - פי' העמיק תלם א' על פני סביבותיה לד' רוחותיה מהו דבלא העמיק בין לרב בין לשמואל אסור לעשות ערוגות סביבותיה אבל כשחפר והעמיק כשיעור תלם דהיינו טפח בעי אי הוי היכירא כמו בשדה דהוי היכירא כדתנן בכלאים (פ"ג משנה ג) היתה שדהו זרועה ירק כו' רש"א עד שיהיה התלם מפולש ולעיל הבאתיה א"ר ששת בא עירבוב וביטל את השורה פירוש מבטל הפסק התלם ולא הוי היכירא ותלם היינו שורה ובני ארץ ישראל קרו ליה תלם ובני בבל קרו ליה שורה רב אשי אמר אין עירבוב מבטל השורה.

איתיביה הנוטע שתי שורות כו' מותר - דשתי שורות של דלועין מפסיקין בין קישואין לפול המצרי דקישואין ודלועין לא הוי כלאים דמינכרי כדתנן בסיפא דהך ולעיל הבאתיה נוטע אדם קישות ודלעת בתוך גומא ובלבד כו' וכן דלועין ופול המצרי מינכרי אבל קישואין ופול המצרי הוי כלאים אבל שורה של קישואין כו' אסור דשורה אחת של דלועין לא מפסקה בין קישואין לפול המצרי וכי היכי דקישואין ופול המצרי מבטלין שורה של דלועין שבאמצע ה"נ עירבוב זרעוני הערוגות מבטל תלם שהפקיע ומשני שאני התם דאיכא שראכא שהן גדולים וגסים והכא בזרעונים דקין דלא מבטלי עומק התלם ומפסיק.

אמר ר' יוחנן הרוצה למלאות כל גינתו ירק עושה בה ערוגה ו' על ו' ועוגל כו' - פירוש עושה ערוגה מרובעת ו' על ו' ובתוכה מרובע עוד ה' על ה' ויהיה הפסק בין האמצעי לחיצון חצי טפח מכל צד ועוגל בה בתוך הריבוע הפנימי ה' על ה' וימלא העוגל במין אחד ובקרנות ריבוע הפנימי יזרע מין א' בכל קרן וקרן (כזה /במקור מופיע ציור/) והשתא הוי בריבוע הפנימי ה' מינין ואף על פי שבין זרע שבתוך העגול לזרע שבקרנות אין הפסק רק משהו אין לחוש דעוגל הוי היכירא בלבד שיהא ג' טפחים בין זרע קרן זה לקרן זה וכן יכול לעשות ערוגות בכל סביבותיה בענין זה דהשתא יש ג"ט בין ערוגה לערוגה דריבוע החיצון חצי טפח חרב וכן לאחרת הרי טפח וב' גבולין שהיו ב' טפחים הרי ג"ט וא"ת מאי איריא ששה אפי' ה' על ה' נמי ועוגל בה ארבע כיון דעוגל חשיב היכירא ויש לומר דעוגל ה' חשיב היכירא אבל ד' לא.

והא איכא ביני וביני - ס"ד דממלא כל הקרנות וזורע בקרנות ריבוע החיצון עד הגבול והרי אין הפסק בין ערוגה זו לאחרת אלא שני טפחים של שני הגבולים ומשני במחריב בין הביניים שמניח חצי טפח הסובב ריבוע הפנימי הכל חרב ואינו ממלא אלא קרנות של ריבוע הפנימי דהשתא יש הרחקה שלש טפחים אי נמי דידע לה שפיר דמניח חצי טפח חרב אלא דפריך אמאי דקאמר למלאות כל גינתו דהשתא אינו ממלא כל גינתו ומשני במחריב כו' ור' יוחנן דקאמר למלאות כל גינתו ירק לבד מן הביניים קאמר איתיביה רבינא לרב אשי עבודת ירק בירק אחר ששה טפחים פי' ערוגה שהתירו בה חמשה זרעונים דהיינו עבודת ירק בירק אחר רואין אותה כטבלא מרובעת כטבלא מרובעת הוא דשרי אף על גב דאיכא תערובת ענפים ועלין מלמעלה הא לאו הכי אסור דלא שרי עירבוב אלא בערוגה כהלכתא אבל עוגל ה' אסור דלא חשיב תנא היכרא ומשני דלא בא תנא להחמיר אלא להקל להתיר ראש תור ירק הנכנס לה והיוצא ממנה דבמרובעת שרי אבל בעגולה אין ראש תור ניכר והא דאמר לעיל אין ראש תור ירק לערוגה מערוגה לערוגה קאמר אבל משדה גדולה לערוגה יש ראש תור כן עיקר פי' השמועה ולפי' הקונט' והא איכא מקום קרנות לשון מקום קרנות לא משמע כפירושו וגם מה דמדמה לראש תור וכל הסוגיא מיושבת כפי' ר"ת ומה שפירש"י והא איכא מקום קרנות ויכול להמשיך של זו לצפון ושל זו לדרום ואין צריך להמשיכו מכנגד אותו שבחברתה אלא טפח לא דק דא"כ אינם מרוחקין אלא כמו שעולה האלכסון של טפחיים על טפח ואינו עולה אפי' לשני טפחים ושני חומשים שאלכסון של טפח על טפחיים פחות מאלכסון של טפח על טפח (כזה /במקור מופיע ציור/).

# דף פו עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| כטבלא מרובעת; כטבלא הוא דשרי, הא לאו הכי – אסור! [=ואין להתיר בעיגול כפי שפסק רבי יוחנן לעיל].  התם [=בברייתא שהצריכה מרובעת זה כדי] לאקולי בה קולא אחרינא - להתיר ראש תור היוצא הימנה [=לשדה אחרת]. | כטבלא מרובעת - אלמא עגולה לאו ערוגה היא.  התם - דבעי מרובעת לאחשובה שדה קאמר, להתיר ראש תור כו', ולית ליה לר' יוחנן הא דאמר לעיל אין ראש תור בערוגה, אי נמי: אית ליה מערוגה לערוגה, אבל משדה לערוגה - יש ראש תור. |

### משנה: מנין לפולטת שכבת זרע

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  מנין לפולטת שכבת זרע ביום השלישי (שתהא) +מסורת הש"ס: [שהיא]+ טמאה?  שנאמר: "היו נכנים לשלשת ימים". | משנה.  שהיא טמאה - דיום השלישי אכתי לא מסרחה שכבת זרע, וראויה לקלוט ולהיות ולד נוצר הימנה, וקרינן שכבת זרע - הראוי להזריע.  לשלשת ימים - דהקפיד הכתוב על טומאת קרי במתן תורה, וקא סלקא דעתך עם יום הפרישה קאמר, דברביעי בשבת פירשו מנשותיהן, וקבלו תורה בשבת שהוא רביעי לאותם ששימשו מטותיהם ברביעי לפני הפרישה, וטבלו לילי שבת, ולא חש הכתוב אם יפלוטו בשבת - דמסרח, ואינו שכבת זרע הראוי להזריע, אבל אם פלטו ערב שבת - בשלישי טמאות, לכך הפרישן שלשה ימים. |
| מנין שמרחיצין את המילה [=אפילו] ביום השלישי [=לאחר המילה] שחל להיות בשבת?  שנאמר: "ויהי ביום השלישי בהיותם כאבים". | מנין שמרחיצין - דאף ביום שלישי מסוכן הוא. |
| מנין שקושרין לשון של זהורית בראש שעיר המשתלח?  שנאמר: אם יהיו חטאיכם כשנים כשלג ילבינו. |  |
| מנין לסיכה שהיא כשתייה ביום הכפורים?  אף על פי שאין ראיה לדבר, זכר לדבר, שנאמר: ותבא כמים בקרבו וכשמן בעצמותיו. [=מקיש סיכה לשתיה] | כמים בקרבו וכשמן בעצמותיו - מקיש סיכה לשתיה. |
| גמרא.  רישא דלא כרבי אלעזר בן עזריה [=בבריתא המובאת להלן, שסובר שפולטת ביום השלישי טהורה], סיפא [=של המשנה, שמרחיצים את המילה] כרבי אלעזר בן עזריה, דאי כרבי אלעזר בן עזריה - טהורה [=ביום השלישי] שמענא ליה!  מאן דלא מוקי כתנאי [=שאינו מעמיד משנה אחת כשני תנאים שונים, אלא דוחק ומפרש את המשנה כתנא אחד, מתקן את נוסח משנתנו] - תנא רישא טהורה - ומוקי לה לכולה כרבי אלעזר בן עזריה.  ומאן דמוקים כתנאי - רישא רבנן, וסיפא כרבי אלעזר בן עזריה. | גמרא.  רישא - דמתניתין.  דלא כר' אלעזר בן עזריה - דאילו לדידיה שמעינן ליה פולטת ביום השלישי טהורה, לקמן בברייתא.  וסיפא - דקתני מרחיצין את המילה כו' - ר' אלעזר בן עזריה, דהוא אמר לה לקמן בפרק ר' אליעזר.  **מאן דלא מוקי כתנאי** - דדחיק ומוקי מתניתין בתרי טעמי, או משבש לה ומפרש לה דלא לאוקמי כתנאי - משבש לה ואמר משבשתא היא, ותני בה טהורה.  ומאן דמוקי לה כתנאי - דניחא ליה לאוקומי כתנאי מלמימר משבשתא היא, ומלאוקמי בתרי טעמי - מוקי נמי להאי כתנאי,  ופלוגתא היא בהמפקיד (בבא מציעא מא, א) גבי חבית, דאמר ר' יוחנן: מאן דמתרגם לי חבית אליבא דחד תנא - מובילנא ליה מאני לבי מסותא, ומוקי רישא ר' ישמעאל וסיפא ר' עקיבא, ואי הוה בעי הוה מצי לאוקמי בתרי טעמי, ובחד תנא, ואיכא דמוקי לה התם בחד תנא, ומוקי סיפא בשהניחה במקום שאינו מקומה. |

### שלש דעות במנין העונות לפולטת ש"ז

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן:  פולטת שכבת זרע ביום השלישי - טהורה, דברי רבי אלעזר בן עזריה.  רבי ישמעאל אומר: [=אם פולטת ש"ז ביום השלישי טמאה, ורק אם פולטת ביום הרביעי טהורה. וביום הרביעי שהיא טהורה] פעמים שהן ארבע עונות [=מהתשמיש, כגון שמשה ביום רביעי סמוך לחשיכה, ופלטה ש"ז בתחילת השבת, ועברו 4 עונות: חמישי לילה ויום, וששי לילה ויום], פעמים שהן חמש עונות [=כגון שמשה בתחילת יום רביעי, ועד שבת עברו: יום רביעי, ולילה ויום של חמישי וששי], פעמים שהן שש עונות [=כגון שמשה בתחילת ליל רביעי בין השמשות].  רבי עקיבא אומר: לעולם חמש [=עונות נדרשות כדי לטהר פליטת ש"ז]. ואם יצאתה מקצת עונה ראשונה - נותנין לה מקצת עונה ששית [=כדי להשלים חמש עונות שלמות. ואם פלטה בתוך חמש עונות שלמות טמאה]. | **ביום השלישי** - כגון ששמשה בחמישי ופלטה שכבת זרע בשבת, לא שנא שמשה תחילת ליל חמישי דאישתהי ארבע עונות שלמות - ליל חמישי וחמישי ליל ששי וששי, לא שנא שמשה יום חמישי עם חשיכה - דלא אישתהי אלא מקצת חמישי וליל ששי וששי, דליכא אלא שתי עונות שלמות, העונה - או יום או לילה.  **ר' ישמעאל אומר פעמים שהן כו'** - בא לחלוק, ולומר דפולטת בשלישי לשימושה - טמאה, אבל פולטת ברביעי - טהורה, ומודינא לך דמקצת היום ככולו, דלא הקפידה תורה אלא במנין של הימים, ולא במנין העונות.  **ופעמים שהן ארבע עונות** - שלמות, שאם שמשה רביעי בשבת עם חשיכה - פליטתה טמאה עד תחלת שבת.  **פעמים שהן חמש עונות** - כגון שמשה בתחלת היום של רביעי.  **פעמים שהן שש** - כגון שמשה בתחלת ליל רביעי בין השמשות.  נותנין לה מקצת עונת ששי - להשלים חמש, וכל הפולטת בתוך חמש עונות שלמות - טמאה. |
| אמרוה רבנן קמיה דרב פפא, ואמרי לה רב פפא לרבא: בשלמא רבי אלעזר בן עזריה [=סובר] כרבנן [=המובאים בבריתא להלן] דאמרי בחמש [=בשבוע] עביד [=בני ישראל] פרישה [=מנשותיהם לפני מתן תורה, ויש שפירשו עם חשיכה, וטבלו בליל שבת, ולא חששו שמא תפלטנה עוד, ומכאן ראיה שאם תפלוט ביום שלישי טהורה]. ורבי ישמעאל [=סובר] כרבי יוסי דאמר בארבע [=בשבוע] עביד פרישה. אלא רבי עקיבא [=שמצריך חמש עונות], כמאן?  לעולם [=ר' עקיבא] כרבי יוסי, כדאמר רב אדא בר אהבה: משה בהשכמה עלה [=להר סיני], ובהשכמה ירד. בהשכמה עלה - דכתיב "וישכם משה בבקר ויעל אל הר סיני", בהשכמה ירד - דכתיב "לך רד ועלית אתה ואהרן עמך". מקיש ירידה לעלייה, מה עלייה - בהשכמה, אף ירידה - בהשכמה. [=ואם כן כשכתוב: "וירד משה מן ההר אל העם ויקדש את העם" – בפרישה מנשים, זה היה בהשכמת יום רביעי בשבוע, והיו חמש עונות שלמות]. | **אמרוה** - להא אתקפתא דלקמיה.  **בשלמא כו'** - פלוגתא דרבנן ור' יוסי בברייתא, ומייתי לה בהאי פירקא לקמן, דלרבנן בחמישי בשבת פרשו, ולר' יוסי ברביעי, ולכולי עלמא בשבת ניתנו עשרת הדברות, וכיון דבשבת נתנו - על כרחך בליל שבת טבלו ולא שחרית, כדמתרץ לקמן: שלא יהו הללו טובלין, והללו מהלכין לקבל תורה, הלכך: בשלמא ר' אלעזר - כרבנן דאמרי בחמשה בשבת עבוד פרישה, ויש שלא פרשו אלא עם חשיכה, ומדטבלו ליל שבת ולא חשו שמא תפלטנה עוד - שמע מינה דפולטת בשלישי טהורה, ומקצת היום של תשמיש ככולו.  ור' ישמעאל - דאומר בשלישי טמאה, ברביעי טהורה - קסבר: ברביעי עבוד פרישה, כר' יוסי, דהוה ליל שבת רביעי, ומיהו: יש שלא פירשו עד סמוך לחשיכה, וליכא אלא ארבע עונות: ליל חמישי, וחמישי, ליל ששי, וששי, ואפילו הכי, משטבלו - פליטתן טהורה, דלא הקפידה תורה אלא בימים.  **אלא ר' עקיבא** - דאמר כל חמש עונות טמאה אם תפלוט, כמאן? ומהיכא למד דאעונות קפיד קרא? הא ימים כתיב, וקיימא לן: מקצת היום ככולו.  **לעולם** - ר' עקיבא כר' יוסי, וכדרב אדא, דאמר: משה כל עליותיו בהשכמה עלה, וכל ירידותיו בהשכמה, הלכך: ירידה דכתיב וירד משה מן ההר אל העם ויקדש את העם דהיינו פרישה - בהשכמת רביעי היתה, ומדהוזקק להפרישן בהשכמה - שמע מינה עד חמש עונות שלמות קפיד קרא. |
| למה ליה למימרא להו [=בבקר שלא לשמש]? והא אמר רב הונא: ישראל קדושים הן ואין משמשין מטותיהן ביום!  הא אמר רבא: אם היה בית אפל - מותר.  ואמר רבא ואיתימא רב פפא: תלמיד חכם [=שהוא צנוע ולא יסתכל] מאפיל בטליתו [=בלבד] - ומותר. | ופרכינן למה ליה למימרא להו - שחרית, בלאו הכי נמי לא הוו משמשי.  דקאמר רב הונא - דאין משמשין ביום, דכתיב (משלי יט) בוזה דרכיו ימות - דבעי צניעותא שלא יסתכלו.  תלמיד חכם - שהוא צנוע ולא יסתכל - סגי ליה במאפיל בטליתו. |

## תוספות מסכת שבת דף פו עמוד א

מנין לפולטת כו' שנא' היו נכונים לשלשת ימים - אף על פי שבאותה שעה עדיין לא ניתנה תורה מ"מ מסתמא הקפידה תורה על דבר שעתיד להיות טומאה אחר מתן תורה ואף על גב דלא הקפידה על זבין ומצורעין ובועלי נדות היינו משום טעמא דתניא בפרק מי שמתו (ברכות כב.) כתיב והודעתם לבניך ולבני בניך וכתיב יום אשר עמדת לפני ה' אלהיך בחורב מה להלן באימה וביראה וברתת ובזיע כו' מכאן אמרו זבין ומצורעים ובועלי נדות מותרין לקרות בתורה בנביאים ולשנות במשנה ובש"ס בהלכות ובאגדות ובעלי קריין אסורין פירוש דבעל קרי אינו באימה וביראה דמחמת קלות ראש הוא בא.

אף על פי שאין ראיה לדבר זכר לדבר שנאמר ותבא כמים וגו' - ומיהו ראיה גמורה לא הוי משום דקרא לא מישתעי בשתיה אלא ברחיצה משום דמשמע מים דומיא דשמן מה שמן מאבראי אף מים מאבראי וקשה לר"י דבפרק בתרא דיומא (דף עו.) קאמר דרחיצה איקרי עינוי מנלן א"ר זוטרא מהכא ותבא כמים בקרבו וגו' מים דומיא דשמן מה שמן מאבראי כו' ופריך והא האי תנא איפכא נסיב לה דתנן מנין לסיכה כו' ומאי פריך הא תנא דמתני' קאמר שאין ראיה לדבר אלא זכר לדבר משום דמים דומיא דשמן כדפרישי' ואומר ר"י דפריך הכי דאי חשיבא ראיה גמורה דרחיצה כסיכה כדקאמרת לא הוה ליה להאי תנא למעבד מינה אפי' זכר בעלמא קשה לרשב"א דאמאי מייתי האי קרא שאינו אלא זכר בעלמא הוה ליה לאיתויי קרא דלחם חמודות לא אכלתי ובשר ויין לא בא אל פי וסוך לא סכתי (דניאל י) דהוי דרשה גמורה ומיניה נפקא לן בפרק בתרא דיומא (שם) דסיכה איקרי עינוי.

תני רישא טהורה ומוקי לה כו' - אומר ר"י דמשום הכי אינו מגיה למיתני טהורה כדי לאוקמי כולה כרבי אלעזר אלא בלאו הכי איכא דתני טהורה ואיכא דתני טמאה הלכך מאן דלא מוקי כתנאי נוח לו לשנות כאותן ששונין טהורה ומאן דמוקי כתנאי לא קפיד לשנות טמאה וא"ת אכתי הויא מתני' כתנאי דרישא דמתני' רבי עקיבא קתני לה וסיפא דקתני פולטת טהורה היינו דלא כר"ע דפליג בסמוך אר' אלעזר בן עזריה וי"ל דלא קפיד לאוקמי כתנאי אלא בתרי בבי דסמוכות זו אחר זו אבל אההיא דריש פירקין המרוחקות מההיא דפולטת לא קפיד וא"ת למאן דתני טהורה טפי הוה ליה למנקט במתני' קרא דוקדשתם היום ומחר (שמות יט) דמשמע כרבי אלעזר בן עזריה ואומר ר"י דניחא ליה לאתויי היו נכונים לשלשת ימים דמוכח דמשום פליטת זרע הקפיד דכתיב ביה אל תגשו אל אשה.

פעמים שהן ד' כו' - במלתא דרבי אלעזר בן עזריה ה"מ נמי לשנות בענין זה פעמים שהן שתים פעמים שהן ג' כו' אלא להכי נקט ר' ישמעאל משום דסבר ברביעי עבוד פרישה כרבי עקיבא ובעונות לא בעי למתלי כמו שתולה רבי עקיבא.

בהשכמה עלה - אליבא דרבי עקיבא איירי.

ישראל קדושים הן כו' - ובלאו הכי היו פורשין דאמר בוזה דרכיו ימות זה המשמש מטתו ביום ועוד דקראן קדושים ואתם תהיו לי ממלכת כהנים וגוי קדוש.

# דף פו עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| והא טבולי יום נינהו [=בני ישראל, שטבלו בליל שבת וביום קיבלו תורה, ולא היה הערב שמש אחר הטבילה]!  אביי בר רבין ורב חנינא בר אבין דאמרי תרווייהו: ניתנה תורה לטבול יום. | **והא טבולי יום נינהו** - כיון דלכולהו שמעינן דבלילי שבת טבלו, הוו להו טבולי יום כשקבלו תורה, שלא היה להם הערב שמש אחר הטבילה, וכיון דהכי הוא איכא למימר דמבעוד יום טבלו שם, ואפילו הכי פליטתן טהורה, ובצרי להו חדא עונה אליבא דכולהו. |
| יתיב מרימר וקאמר לה להא שמעתא.  אמר ליה רבינא למרימר: ניתנה קאמרת, או ראויה קאמרת? אמר ליה: ראויה קאמינא [=וראויה תורה להנתן גם לטבולי ליום, ורק לענין קדשים צריך הערב שמש]. | ראויה קאמינא - ראויה לינתן לטבולי יום, וקסברי הני תנאי לא הקפידה תורה על טבולי יום, דלא כתיב הערב שמש אלא לענין קדשים, הלכך, כל שלשה ימים האמורים לענין פרישה הוזקקו להיות קודם טבילה, ומיהו, לא ניתנה לטבולי יום לפי שטבלו מבעוד יום ולא פלטו, ואם היו פולטות - יחזרו ויטבלו משתחשך, אבל לא הוצרכו לכך. |
| [=לפי ר' עקיבא שמודד עונות], וליטבלו ביני שימשי, וליקבלו תורה ביני שימשי!  אמר רבי יצחק: [=ישעיה מח,טז] "לא מראש בסתר דברתי" [=ולילה הוא זמן חשוך ואינו מתאים למתן תורה]. | וליטבלו בי שמשי וליקבלו תורה בי שמשי - לילי שבת קרי בי שמשא בכל דוכתא, מפני שבין השמשות שלו חלוק מכל ימים והוצרך להזכירו בכמה מקומות, והכי פריך: לר' עקיבא, דאמר הקפידה תורה על מנין העונות, ולא הקפידה אלא על חמש - למה לא קבלוה בלילה, מדהמתין עד הבקר איכא למימר שהקפידה על פליטת הלילה, ואיכא שש עונות.  לא בסתר דברתי - במקום ארץ חשך, ולילה חשך הוא. |
| וליטבלו בצפרא דשבתא, וליקבלו תורה בצפרא דשבתא!  אמר רבי יצחק: שלא יהא הללו הולכין לקבל תורה, והללו הולכין לטבילה. | **ליטבלו בשבתא בצפרא** - ולמה הוצרך לירד בהשכמה דיום, אי פרשו עם חשכה ברביעי ויטבלו בשבת שחרית, ואם פלטו לאחר טבילה - טהורין, דהא עברו חמש עונות שלמות, ואם פלטו לילי שבת ונטמאו - לא איכפת לן, וטובלין שחרית דהא בעל קרי טובל ביומו, ואת אמרת ניתנה תורה לטבולי יום,  ויש ספרים דגרסינן ביה תרי לישני, וגרסינן הכי: לר' אלעזר לישמשו ביממא דחמשא, לר' ישמעאל לישמשו בליליא דחמשא, לר' עקיבא לישמשו ביממא דארבעה, ואומר אני שהוא שיבוש, והגורסו טעה ולא ידע לפרש מהו שאמר ר' ישמעאל פעמים שהן חמש עונות כו'. |

### חכמים: שש עונות שלמות

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי חייא ברבי אבא אמר רבי יוחנן: זו דברי רבי ישמעאל ורבי עקיבא, אבל חכמים אומרים: שש עונות שלמות בעינן. | **אבל חכמים אומרים שש עונות שלמות** - סברי להו כר' יוסי דאמר בארבעה עביד פרישה, ובהשכמה כר' עקיבא, ולית להו שטבלו בלילי שבת, אלא סבירא להו דאותן שטבלו לילי שבת ופלטו לאחר טבילה - הוצרכו לטבול בשבת שחרית, ולפיכך נתעכבה שכינה מליתן עד הבקר, ולא משום לא בסתר דברתי לחודיה. |

### ש"ז שפירשה מן האיש

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב חסדא: מחלוקת - שפירשה [=שכבת זרע] מן האשה [=ולאחר זמן זה מסרחת מחום גוף האשה], אבל פירשה מן האיש [=על הבגד] - טמאה כל זמן שהיא לחה [=אבל לאחר שיבשה אינה ראויה להזריע]. | שפירשה מן האשה - כגון פולטת שכבת זרע שקבלה מזכר, הוא דאמר ר' אלעזר בן עזריה דבתרי יומי מסרחת, מפי שמתחממת בגופה.  אבל פירשה מן האיש - על הבגד מטמאה לעולם.  כל זמן שהיא לחה - ומיהו, משיבשה לא מטמיא, דתו לא חזיא להזריע. |
| מתיב רב ששת: "וכל בגד וכל עור אשר יהיה עליו שכבת זרע" - פרט לשכבת זרע שהיא סרוחה. מאי לאו, שפירשה מן האיש? [=ומוכח שמסרחת גם כשהיא לחה].  לא, שפירשה מן האשה. | מאי לאו שפירשה מן האיש - על הבגד, ומטהר לה לחה מסרחת, דלא קתני פרט לכשיבשה. |

### ש"ז במעי נכרית ובהמה

|  |  |
| --- | --- |
| בעי רב פפא: שכבת זרע של ישראל במעי נכרית מהו? [=האם הזרע מסריח לאחר שלשה ימים?]  ישראל דדאיגי במצות - חביל גופייהו, נכרים דלא דאיגי במצות - לא, או דילמא: כיון דאכלין שקצים ורמשים - חביל גופייהו?  ואם תמצי לומר כיון דאכלי שקצים ורמשים חביל גופייהו, במעי בהמה מהו? אשה (היא) דאית לה פרוזדור - מסרחת, אבל בהמה דלית לה פרוזדור - לא, או דילמא: לא שנא?  תיקו. | של ישראל במעי כותית מהו - מי מסרחת בשלשה ימים כישראלית, ואי פלטה ליה בתר שלשה טהור הנוגע בטיפה, או לא, ולהכי נקט שכבת זרע של ישראל, דאילו דכותי - אמרינן במסכת נדה קריו טהור, בפרק בנות כותים (נדה לד, א).  דדייגי במצות - לקיים מצות, וחרדים בדבר, ומתוך דאגה מתחממין, כדכתיב (תהלים לט) חם לבי בקרבי.  חביל - חם.  דאית לה פרוזדור - בשר כותלי בית הרחם בולט מן השינים ולחוץ, ובית הרחם הוי מן השינים ולפנים.  **אשה אית לה פרוזדור** - לפיכך לא שליט בה אויר בגופה, ומתחממת. |

### מחלוקת האם תורה ניתנה בששי בחדש או בשביעי

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: בששי בחדש ניתנו עשרת הדברות לישראל.  רבי יוסי אומר: בשבעה בו. | **בששה בחדש כו'** - דהא דכתיב "ויכסהו הענן ששת ימים ויקרא אל משה ביום השביעי" - סבירא להו כר' יוסי הגלילי, דאמר בפרק קמא דיומא (ד, א) זה היה מעשה אחר עשרת הדברות, ור' יוסי סבירא ליה דמשה וכל ישראל עומדים לקבל עשרת הדברות, ולא בא הכתוב אלא לחלק כבוד למשה. |
| אמר רבא:  דכולי עלמא בראש חדש אתו למדבר סיני, כתיב הכא: [=שמות פרק יט פסוק א: "בַּחֹדֶשׁ הַשְּׁלִישִׁי לְצֵאת בְּנֵי יִשְׂרָאֵל מֵאֶרֶץ מִצְרָיִם] בַּיּוֹם הַזֶּה בָּאוּ מִדְבַּר סִינָי", וכתיב התם "החדש הזה לכם ראש חדשים", [=ודורשים גזרה שוה במלים "הזה"] מה להלן ראש חדש, אף כאן ראש חדש.  ודכולי עלמא - בשבת ניתנה תורה לישראל, כתיב הכא: "זכור את יום השבת לקדשו", וכתיב התם "ויאמר משה אל העם זכור את היום הזה", מה להלן [=ביציאת מצרים] בעצומו של יום [=נאמר להם לזכור], אף כאן [=בציווי על השבת] בעצומו של יום.  כי פליגי - בקביעא דירחא [=באיזה יום בשבוע נקבע חודש סיון]; רבי יוסי סבר: בחד בשבא איקבע ירחא, ובחד בשבא לא אמר להו [=ה' לישראל] ולא מידי - משום חולשא דאורחא. בתרי בשבא אמר להו "ואתם תהיו לי ממלכת כהנים", | כתיב הכא - הזה הזה לגזירה שוה.  מה להלן - זכור את היום הזה - בעצמו של יום הזכירה דיציאת מצרים נאמר להו, כדכתיב הזה, אף כאן - בעצמו של יום הזכירה דשבת נאמר להן זכור את יום וגו'.  בקביעא דירחא - באיזה יום הוקבע החדש.  משום חולשא דאורחא - גרסינן.  בתרי בשבא אמר להו ואתם תהיו לי - ומשה עלה ויקרא אליו כל הענין, עד אלה הדברים אשר תדבר וגו', הדברים האלה נאמרו לו למחרת ביאתם, כדאמרינן: כל עליותיו בהשכמה היו, ואפילו למאן דלית ליה בהשכמה ירד, דלא אקיש - אית ליה בהשכמה עלה, דהא בהדיא כתיב קרא. |

## תוספות מסכת שבת דף פו עמוד ב

וליטבלו ביני שימשי וליקבלו תורה ביני שימשי - פירש בקונטרס דלר' עקיבא פריך ור"י אומר דאדר' אלעזר בן עזריה ור' ישמעאל נמי פריך דנילף מהכא דאעונות קפיד קרא דאי אימים לקבלו תורה בי שימשי.

וליטבלו בצפרא דשבתא - הא ודאי לא פריך אלא לר' עקיבא דס"ל דאעונות קפיד קרא דנימא דילמא בעינן שש עונות וכי תימא אם היו פולטות בסוף ליל שבת מתי יטבלו ליטבלו בצפרא דשבתא אבל לר"א ולרבי ישמעאל לא פריך דנימא דילמא קפיד רחמנא אעונות דפעמים היא קולא כגון אם שימשה בתחילת הלילה דאי קפדינן אעונות משעברו ה' עונות טהורה והשתא דקפיד אימים אינה טהורה עד יום רביעי ומיהו מצינן למימר דפריך דילמא קפיד אעונות ואימים אתרווייהו לחומרא כששימשה בתחילת הלילה ניזיל בתר יומי וכי שימשה בסוף היום ניזיל בתר עונות.

אמר ר' יצחק שלא יהא הללו הולכים לקבל תורה - וא"ת א"כ מה צריך רבי יצחק לדרשה דלא מראש בסתר דברתי ויש לומר דאיצטריך דאי לאו הכי ליטבלו בתחילת לילי השבת ומחצות הלילה ואילך יקבלו תורה אבל ביום אם היו מאחרים עד שיטבלו כולם היו מתבטלין מת"ת.

אבל פירשה מן האיש טמאה כל זמן שהיא לחה - הקשה ר"ת דמתני' היא דתנן בפרק דם הנדה (נדה נד:) הזוב והניע והרוק ושכבת זרע מטמאין לחין ואין מטמאין יבישין ומיהו לא קשה כולי האי דאיכא למימר מטמאין לחין תוך ג' ור"ת מפרש דהכא בזכר שנרבע ופלט זרע דומיא דאשה והתם בראה קרי וכן פי' ר"ח.

וכתיב התם החדש הזה לכם - תימה דבפרק קמא דפסחים (דף ו:) פריך אהאי קרא גופיה ממאי דבריש ירחא קאי וי"ל דודאי בריש ירחא קאי דאמרי' במדרש (מכילתא) שהראהו הקדוש ברוך הוא למשה באצבע ובפסחים לא פריך אלא דבעי למילף מינה הא דאמר רשב"ג שדורשין לפני הפסח בהלכות הפסח שתי שבתות שהרי נביא עומד בר"ח ומזהיר על הפסח וממאי דנביא בריש ירחא קאי ונהי דבראש חדש אמר ליה הקדוש ברוך הוא דילמא משה כשאמר לישראל בארבע' בירחא או בחמשא הוה קאי ומסיק דיליף מדבר ממדבר דבההוא דבאחד לחדש השני אמירת משה לישראל היתה בו ביום כדכתיב באחד לחדש השני ויתילדו על משפחותם וגו' וא"ת דאמאי לא יליף הכא מדבר ממדבר כדיליף התם דהכא נמי כתיב מדבר באו מדבר סיני ויש לומר דטפי ניחא ליה למילף הזה הזה ולא מדבר מבמדבר.

בתלתא אמר להו מצות הגבלה - לכ"ע הגבלה קדמה לפרישה דתלתא ויאמר כתיבי וסברא הוא דכל אחד נאמר ביומו בקמא כתיב ואתם תהיו לי וגו' ובבתרא כתיב מצות פרישה ומצות הגבלה ובאמצעי לא כתב ביה מידי שיעשה משה שליחות לישראל ואית לן למישדי מצות הגבלה אההיא אמירה ולא אמצות פרישה שהרי מיד אחר אמירה אחרונה כתיבא מצות פרישה.

# דף פז עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| בתלתא אמר להו מצות הגבלה, בארבעה עבוד פרישה.  ורבנן סברי: בתרי בשבא איקבע ירחא, בתרי בשבא לא אמר להו ולא מידי - משום חולשא דאורחא, בתלתא אמר להו "ואתם תהיו לי". בארבעה אמר להו מצות הגבלה, בחמישה עבוד פרישה. | **בתלתא אמר להו מצות הגבלה** - שהדברים שנאמרו לו בשני ירד לערב ואמרן לישראל, כדכתיב: ויבא משה ויקרא לזקני העם וגו', ולמחרת השכים ועלה וישב משה את דברי העם וגו' כדאמר כל עליותיו בהשכמה היו, ובו ביום נאמר לו הנה אנכי בא אליך בעב וגו', ומצות הגבלתם דהשמרו לכם עלות בהר, אף על פי שהיא כתובה אחר וקדשתם היום ומחר שהיא מצות פרישה - קודם לכן נאמרה, דכתיב בההיא עלייה שעלה בשלישי להשיב להקדוש ברוך הוא דברי העם דנעשה (ונשמע) הנה אנכי בא אליך וסיפא דקרא ויגד משה את דברי העם וגו', וכי מה דברי העם יש כאן, אלא מצות הגבלה נאמר לו בו ביום, ולקמן תניא לה הכי ולערב אמרה לישראל, ולמחרת ברביעית השכים ועלה והגיד שקבלו עליהם מצות הגבלה, ונאמרה לו מצות פרישה "וקדשתם היום ומחר", ואף על פי שיש עוד שלשה ימים עד יום שבת - האמרינן לקמן לר' יוסי דמשה הוסיף יום אחד מדעתו. |
| (1) מיתיבי: "וקדשתם היום ומחר" [=וזו מצות פרישה שלפי רבי יוסי נאמרה ביום רביעי, ואם כן היא נמשכה יום רביעי וחמישי, וביום שאחרי מחר ניתנה תורה, וזה ביום ששי], קשיא לרבי יוסי!  אמר לך רבי יוסי: יום אחד [=לפרישה] הוסיף משה מדעתו, דתניא: שלשה דברים עשה משה מדעתו והסכים הקדוש ברוך הוא עמו: הוסיף יום אחד מדעתו, ופירש מן האשה [=לגמרי לאחר מתן תורה], ושבר את הלוחות. | היום ומחר - משמע בחמישי נאמר לו לפרוש חמישי וששי.  אמר לך ר' יוסי - לעולם ברביעי נאמר לו לפרוש רביעי וחמישי, והוא הוסיף יום אחד, והסכים הקדוש ברוך הוא לדעתו.  ופירש מן האשה - לגמרי, לאחר מתן תורה, מיד משפירש עם חביריו, שוב לא חזר לתשמיש. |
| הוסיף יום אחד מדעתו. מאי דריש? "היום ומחר" - היום כמחר, מה למחר - לילו עמו, אף היום - לילו עמו. ולילה דהאידנא נפקא ליה. שמע מינה - תרי יומי לבר מהאידנא.  ומנלן דהסכים הקדוש ברוך הוא על ידו? דלא שריא שכינה עד צפרא דשבתא. | אף היום - צריך להיות לילו עמו, והא לא אפשר. |
| ופירש מן האשה. מאי דריש? נשא קל וחומר בעצמו, אמר: ומה ישראל שלא דברה שכינה עמהן אלא שעה אחת, וקבע להן זמן [=מתי ידבר עמם], אמרה תורה: "והיו נכנים וגו' אל תגשו", אני שכל שעה ושעה שכינה מדברת עמי, ואינו קובע לי זמן - על אחת כמה וכמה!  ומנלן דהסכים הקדוש ברוך הוא על ידו - דכתיב "לך אמר להם שובו לכם לאהליכם" [=להתיר תשמיש], וכתיב בתריה "ואתה פה עמד עמדי", ואית דאמרי "פה אל פה אדבר בו". | וקבע להם זמן - אימתי ידבר עמהם.  אמרה תורה והיו נכונים וגו' - פירשו מנשותיהן.  ולא קבע לי זמן - לדבורו, שאוכל לפרוש קודם לכן.  לאהליכם - להתיר נשותיכם לתשמיש, שאסרתי לכם. |
| שבר את הלוחות. מאי דריש? אמר: ומה פסח שהוא אחד מתרי"ג מצות, אמרה תורה "וכל בן נכר לא יאכל בו" [=וזה כולל מומר, שנתנכרו מעשיו לאביו שבשמים וקרוי בן נכר], התורה כולה [כאן] [=בלוחות], וישראל משומדים - על אחת כמה וכמה!  ומנלן דהסכים הקדוש ברוך הוא על ידו? שנאמר "אשר שברת", ואמר ריש לקיש: יישר כחך ששיברת. | בן נכר - מומר, שנתנכרו מעשיו לאביו שבשמים.  התורה כולה - תלויה בלוחות הללו, וישראל מומרים, על אחת כמה וכמה שאינם כדי לה.  אשר - אישור, שאישרו ושיבחו על שבירתן. |
| (2) תא שמע: והיו נכנים ליום השלישי, קשיא לרבי יוסי [=שהרי התורה ניתנה ביום הרביעי]!  הא אמרינן: יום אחד הוסיף משה מדעתו. | הכי גרסינן: והיו נכונים ליום השלישי, ולא גרסינן: והיו נכונים לשלשת ימים.  הא אמרן יום אחד הוסיף - והאי קרא דוהיו נכונים ליום השלישי קודשא בריך הוא אמר ליה, ומשה אמר להן היו נכונים לשלשת ימים ולא אמר ליום השלישי, אלא פירשו שלשה ימים, וקרא דכתיב ויהי ביום השלישי בהיות הבקר - שלישי לימים שלמים שלילן עמם, קאמר. |
| (3) תא שמע: שלישי - שלישי בחדש, ושלישי בשבת, קשיא לרבנן!  אמרי לך רבנן: הא מני - רבי יוסי היא. | תא שמע - דתניא בברייתא הכי: שלישי - שלישי בחדש היה, שלישי בשבת היה, ולקמן בעי: שלישי קמא למאי, על כרחך במילתא דשלישי קמיירי, וקאמר עלה: שלישי - זה שלישי בחדש.  קשיא לרבנן - דשמעינן בחד בשבת איקבע ירחא, אם כן על כרחך בתרי בשבת אמר ואתם תהיו, בתלתא הגבלה, בארבעה פרישה, ובשביעי נתנה תורה, דהא לכולי עלמא בשבת נתנה תורה. |
| שלישי למאי – לכדתניא: וישב משה את דברי העם אל ה', וכתיב, ויגד משה את דברי העם אל ה'. מה אמר לו הקדוש ברוך הוא למשה, ומה אמר להם משה לישראל, ומה אמרו ישראל למשה, ומה השיב משה לפני הגבורה? זו מצות הגבלה, דברי רבי יוסי בר יהודה.  רבי אומר: בתחילה פירש עונשה [=של תורה], דכתיב וישב משה - דברים שמשבבין דעתו של אדם,  ולבסוף פירש מתן שכרה - דכתיב ויגד משה - דברים שמושכין לבו של אדם כאגדה.  ואיכא דאמרי: בתחילה פירש מתן שכרה, דכתיב וישב משה - דברים שמשיבין דעתו של אדם, ולבסוף פירש עונשה - דכתיב ויגד משה - דברים שקשין לאדם כגידין. | לכדתניא כו' - והכי קאמר: יום שלישי לדברים שהתחיל משה להמשיך לבם של ישראל, ולפרש עונשן ומתן שכרן, ואותו יום היה שלישי בחדש שלישי בשבת, ור' יוסי קאמר לה.  וישב ויגד וכי מה אמר הקדוש ברוך הוא למשה - בין וישב משה דנעשה (ונשמע), לויגד משה שאמר להן לישראל, ומה אמרו ישראל למשה על כך, שהוצרך משה להגיד למקום, והלא לא נאמר בינתים אלא הנה אנכי בא וגו'.  זו מצות הגבלה - שאף על פי שכתובה אחר מצות פרישה - בשלישי נאמרה לו, והוצרך להשיב שקבלו עליהן.  עונשה - של תורה.  משבבין - כמו וילך שובב (ישעיהו נז) - שמונעין מלקבל, שאם יקבלו - יענשו, הדברים הללו משבבין את לבם מן המקום, ואף על פי כן קיבלו עליהן.  כגידין - ירק מר. |
| (4) תא שמע: ששי - ששי בחודש, ששי בשבת, קשיא לרבנן!  הא נמי רבי יוסי היא.  ששי למאי?  רבא אמר: | ששי ששי בחדש כו' - לקמיה בעי: ששי קמא למאי? דהכא ליכא למימר ששי לאותן דברים, דבשלמא שלישי דברייתא לעיל - איכא למימר דאיירי בהו, דהא כל שלשה ימים היה משה מדבר באותן הדברים, דעל כרחיך ויגד משה ברביעי כתיב, דברים שקבלו בשלישי.  קשיא לרבנן - דמשמע דבחד בשבא איקבע ירחא. |

## תוספות מסכת שבת דף פז עמוד א

היום כמחר - אין זו דרשה גמורה אלא משמע דהיום ממש דאי לאו הכי אין זה מדעתו.

ומה ישראל כו' - וא"ת מאי קאמר (דהוסיף) מדעתו דאורייתא הוא דק"ו ניתן לידרש וי"ל דלא הוי ק"ו גמור דשאני התם משום עשרת הדברות.

וקבע להם זמן - תימה לר"י דהיא הנותנת דמשום שקבע להם זמן וידעו שבאותו יום ודאי תדבר שכינה עמהם הוצרכו לפרוש אבל הוא מספק למה יפרוש וי"ל דלהם נמי איכא ספיקא שמא לא תפלוט והכי עביד ק"ו ומה ישראל שקבע להן זמן וא"כ לא היו צריכים לפרוש משום קרי דביום אחד היה די אפ"ה משום חשש פליטה שהיא קלה הוזקקו לפרוש אני שלא קבע לי זמן ויש חשש קרי שהוא חמור לא כ"ש שיש לי לפרוש.

ואתה פה עמוד עמדי - וא"ת מנלן דפירש משה מדעתו קודם ושוב הסכים הקדוש ברוך הוא על ידו שמא זה הוא צווי גמור שצוה לו לפרוש ותירץ ר"ת דאם איתא דמחמת צווי הקדוש ברוך הוא פירש ולא מדעתו היאך היה מערער אהרן ומרים דכתיב ותדבר מרים ואהרן במשה אלא ודאי מתחלה פירש ממנה לגמרי משה מדעתו ואף על גב דהסכים הקדוש ברוך הוא על ידו מ"מ נתרעמו עליו לפי שאילו לא פירש מדעתו לא היה הקדוש ברוך הוא מסכים דבדרך שאדם הולך בה מוליכין אותו שהרי לאהרן ומרים לא אמר לפרוש אף על גב שגם עמהם היה מדבר ומיהו קשה דמשמע במדרש שלא ידעו זמן גדול שפירש ממנה גבי אלדד ומידד שהיו מתנבאים שאמרה מרים אשרי נשותיהן של אלו שנתמנו בעליהן פרנסין על הציבור אמרה צפורה אוי להם לנשותיהם של אלו שמיום שנתייחדה שכינה עם אחיך פירש ממני מיד ותדבר מרים ואהרן במשה משמע שלא ידעו קודם לכן וכי לא ידעו הא דכתיב ואתה פה עמוד עמדי ואור"ת דודאי ידעו אבל היו סבורין שפירש ע"פ הדבור עד שאמרה להם צפורה שמדעתו פירש ממנה מתחלה.

ומה פסח כו' - אין זה ק"ו גמור דאם מומר אסור בפסח שהוא קרבן מ"מ לא היה לו למנוע מליתן להם התורה ולהחזירם בתשובה.

קשיא לרבנן - פי' למה שפירש רבא לעיל דבקביעא דירחא פליגי.

# דף פז עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| לחנייתן.  רב אחא בר יעקב אמר: למסען.  וקמיפלגי בשבת דמרה, דכתיב, כאשר צוך ה' אלהיך, ואמר רב יהודה אמר רב: כאשר צוך - במרה. מר סבר: אשבת איפקוד, אתחומין לא איפקוד [=ונסעו מרפידים בשבת, שלא הוזהרו לילך יותר מאלפים אמה]. ומר סבר: אתחומין נמי איפקוד. | לחנייתן - שהרי בראש חודש חנו, והכי קאמר: ששי לחנייתן, הוא הששי בחדש, הוא ששי בשבת.  למסען - אף למסען, שביום שבאו למדבר סיני נסעו מרפידים.  וקא מיפלגי - רב אחא ורבא במצות שבת שנאמר להם במרה, אם נצטוו על התחומין בו ביום או לא, דכתיב בדברות האחרונות שמור את יום השבת לקדשו כאשר צוך שמע מינה קודם הדברות נצטוו בה.  ואמר רב יהודה במרה - דכתיב שם שם לו חק ומשפט (שמות טו).  אתחומין לא איפקוד - הלכך, כשנסעו מרפידים נסעו בשבת, שלא הוזהרו לילך יותר מאלפים אמה. |
| (5) תא שמע: ניסן שבו יצאו ישראל ממצרים בארבעה עשר שחטו פסחיהם, ובחמישה עשר יצאו, ולערב לקו בכורות. לערב [=משמע לערב הבא], סלקא דעתך? אלא: מבערב לקו בכורות. ואותו היום חמישי בשבת היה. מדחמיסר בניסן חמשה בשבת - ריש ירחא דאייר שבתא, וריש ירחא דסיון - חד בשבת, קשיא לרבנן!  אמרי לך רבנן: אייר דההיא שתא - עבורי עברוה. | לערב - לערב משמע לערב הבא.  ריש ירחא דאייר שבתא - שהרי ניסן מלא הוא לעולם, וריש ירחא דסיון בחד בשבתא. |
| (6) תא שמע דלא עברוה: ניסן שבו יצאו ישראל ממצרים בארבעה עשר שחטו פסחיהם, בחמשה עשר יצאו, ולערב לקו בכורות. לערב סלקא דעתך? אלא אימא: מבערב לקו בכורות. ואותו היום חמישי בשבת היה, השלים ניסן [=חדש מלא של שלשים יום], ואירע אייר להיות בשבת. חסר אייר, ואירע סיון להיות באחד בשבת, קשיא לרבנן!  הא מני רבי יוסי היא. | השלים ניסן - נתמלא בשלשים יום, לשון שלם, חיסר אייר - שהרי אייר חסר כסדרן, ומתרמי סיון בחד בשבתא. |
| (7) אמר רב פפא תא שמע: [=נאמר בפרשת המן, שמות טז] "ויסעו מאלים ויבאו כל עדת בני ישראל וגו' בחמשה עשר יום לחדש השני" ואותו היום שבת היה, דכתיב "ובקר וראיתם את כבוד ה'", וכתיב: "ששת ימים תלקטהו". ומדחמיסר באייר שבתא - ריש ירחא דסיון חד בשבת, קשיא לרבנן!  אמרי לך רבנן: אייר דההיא שתא עבורי עברוה. | ואותו היום שבת היה שנאמר ובקר וראיתם וגו' - שנתרעמו בו ביום על המן, כדכתיב: וילונו על משה וגו' להמית את כל הקהל הזה ברעב, והבטיחם להוריד להם מן למחר, ועל כרחך בחד בשבת ירד להם מן תחלה, שנאמר: ששת ימים תלקטוהו וביום השביעי, לירידתו, שבת לא יהיה בו.  ריש ירחא דסיון חד בשבת - כשתשלים לאייר עד חמשה עשר, ויום חמשה עשר ראש חדש סיון. |
| (8) אמר ליה רב חביבי מחוזנאה לרב אשי: תא שמע, ויהי בחדש הראשון בשנה השנית באחד לחדש הוקם המשכן תנא: אותו יום נטל עשר עטרות [=של ראשוניות]: ראשון למעשה בראשית [=שהוא יום ראשון של השבוע], ראשון לנשיאים, ראשון לכהונה [=יום שמיני של המילואים, ועבודה באהרן ובניו, ועד עכשיו היתה בבכורות], ראשון לעבודה [=לסדר עבודת ציבור תמידין], ראשון לירידת האש, ראשון לאכילת קדשים [=במחיצה, ועד עכשיו היו נאכלים בכל מקום], ראשון לשכון שכינה, ראשון לברך את ישראל, ראשון לאיסור הבמות, ראשון לחדשים. ומדריש ירחא דניסן דהאי שתא [=השנית ליציאת מצרים] חד בשבת - דאשתקד [ברביעי] בשבת; דתניא, אחרים אומרים: אין בין עצרת לעצרת, ואין בין ראש השנה לראש השנה אלא ארבעה ימים בלבד, ואם היתה שנה מעוברת - חמשה. הוה ליה ריש ירחא דאייר - מעלי שבתא, וריש ירחא דסיון - שבתא, קשיא בין לרבי יוסי בין לרבנן!  לרבי יוסי - שבעה חסרין עבוד, | **עשר עטרות** - ראשון לעשרה דברים.  ראשון לבריאת עולם - שאחד בשבת היה.  ראשון לנשיאים - להקרבת נשיאים לחנוכת הבית.  ראשון לכהונה - אותו היום שמיני למילואים, ועבודה באהרן ובניו, ועד עכשיו היה בבכורות.  ראשון לעבודה - לסדר עבודת ציבור תמידין, ושאר קרבנות של תרומת הלשכה.  **לירידת אש** - ותצא אש מלפני ה' ותאכל על המזבח וגו' (ויקרא ט).  לאכילת קדשים - במחיצה, ועד עכשיו היו נאכלים בכל מקום.  **לשכון** - בישראל, שכינה שרתה שם, כדכתיב ושכנתי בתוכם, מכלל דעד השתא לא שרתה.  לברך - ברכת כהנים, כדכתיב וישא אהרן את ידיו וגו'.  לאיסור הבמות - מעכשיו נאסרו, שהוא ראוי לפתח אהל מועד, כדכתיב ואל פתח אהל מועד לא הביאו.  דהאי שתא - שנה השנית ליציאתם הוקם המשכן.  ארבע ימים - כשאתה קובע כל החדשים כסדרן, אחד מלא ואחד חסר - הוו ארבעה ימים בין תחלת שנה לתחלת שנה אחרת, שמנין חדשי לבנה כסדרן שלש מאות חמישים וארבעה ימים, כולן שבועין חוץ מארבעה ימים.  ואם היתה שנה מעוברת חמשה - דקסבר שני האדרים עבדינן חסרים, ופסח דחוי יום אחד לקמן.  שבעה חסרים עבוד - ולא היו אלא שלשה בין פסח לפסח, הלכך דאישתקד בחמשה בשבא, ולית ליה דאחרים דאמרי אין מעברין ואין מחסרין שום חדש לצורך, אלא לעולם אחד מלא ואחד חסר. |

## תוספות מסכת שבת דף פז עמוד ב

כאשר צוך במרה - ואם תאמר מנא ליה דבמרה איפקוד אשבת דילמא כאשר צוך בפרשת מן דאשכחן דיני שבת כתובין שם את אשר תאפו אפו וגו' וי"ל משום דבכיבוד אב ואם נמי כתיב כאשר צוך ומסתמא כי היכי דהאי כאשר צוך במרה הכי נמי האי וכן מוכח בפרק ד' מיתות (סנהדרין דף נו:) דאיתמר מילתיה דר' יהודה אתרווייהו וא"ת וכיון דבמרה איפקוד אשבת היכי אמרינן בפ' כל כתבי (לקמן קיח:) אלמלי שמרו ישראל שבת ראשונה לא שלטה בהן אומה ולשון שנאמר ויהי ביום השביעי יצאו מן העם ללקוט וגו' וכתיב בתריה ויבא עמלק אמאי קרי להאי שבת ראשונה כיון דבמרה נצטוו והא לא היתה שבת ראשונה דמעיקרא כתיב ויסעו מאילם ויבאו וגו' ואמרינן בסמוך דאותו היום שבת היה ועוד מקשים דמשמע מתוך הפסוקים ששתי שבתות היו קודם ראשונה כשנסעו מאילם ואחר אותו שבת ירד להם המן וכתיב ויהי ביום הששי לקטו לחם משנה וגו' ויניחו אותו עד הבקר וגו' [ויאמר משה אכלוהו היום וגו' ששת ימים תלקטוהו וגו' ויהי ביום השביעי יצאו מן העם ללקוט וגו'] משמע שבשבת שלישית שאחר מרה היא.

ואמר רב יהודה כאשר צוך במרה - האי קרא במשנה תורה כתיב וליכא למימר כאשר צוך במתן תורה שהרי משה לא היה מספר אלא על הסדר ובכולהו לא כתיב כאשר צוך.

אתחומין לא איפקוד - אין צ"ל דאתיא כר' עקיבא דאמר תחומין דאורייתא דהא משמע לכ"ע דבסיני לכל הפחות איפקוד אתחומין דלאו דוקא נקט תחומין אלא כלומר הוצאה שהיו מוליכין עמהן כל אשר להן ומר סבר אהוצאה לא איפקוד ומר סבר איפקוד ואף על גב דבפרשת מן כתיב אל יצא איש ממקומו ודרשינן מיניה הוצאה בספ"ק דעירובין (דף יז:) איכא למימר שאחר מתן תורה נאמר אחר שנעשה המשכן [כמו] שאמר הקדוש ברוך הוא להניח צנצנת לפני העדות ומשום דשייכי למילי דמן כתבינהו התם ולמאן דאמר איפקוד אף על פי שבמרה נאמר כתביה התם כדפרישית.

ואותו יום חמישי בשבת היה כו' - ואם כן ברביעי שחטו פסחיהם ונמצא בשבת שעברה לקחו פסחיהן שאז היה בעשור לחדש ועל כן קורין אותו שבת הגדול לפי שנעשה בו נס גדול כדאמרינן במדרש (שמות רבה /תנחומא/ פ' בא) כשלקחו פסחיהם באותה שבת נתקבצו בכורות אומות העולם אצל ישראל ושאלום למה היו עושין כך אמרו להן זבח פסח לה' שיהרוג בכורי מצרים הלכו אצל אבותיהם ואל פרעה לבקש ממנו שישלחו ישראל ולא רצו ועשו בכורות מלחמה והרגו מהן הרבה הה"ד למכה מצרים בבכוריהם.

וכתיב ששת ימים תלקטוהו - תימה היכי מייתי ראיה מהאי קרא דבשבת היה והלא זה הפסוק נכתב אחר שירד כבר מן שבוע כשהגידו נשיאי העדה למשה שלקטו לחם משנה דכתיב ויאמר משה אכלוהו היום וגו' ששת ימים תלקטוהו והמן כבר ירד מיום ראשון שעבר ואור"י דאע"ג דלא נאמר עד אח"כ מ"מ מוכח שפיר דמשה שכח לומר להם והיה אומר היה לי לומר לכם מה שאמר הקדוש ברוך הוא כשנתן את המן שתלקטוהו ששת ימים וא"כ אחד בשבת היה.

עשר עטרות נטל אותו היום - הא דלא חשיב ראשון להקמת המשכן משום דאמרינן במדרש (ויקרא /במדבר/ רבה פ' שמיני) שכל ז' ימי המלואים היה משה מעמיד המשכן ומפרקו אי נמי משום דעליה דהקמת המשכן קאי דה"ק אותו היום של הקמת המשכן נטל עשר עטרות אחרות.

ראשון לאכילת קדשים - ובת"כ במקום אכילת קדשים קתני שחיטתן בצפון.

לרבנן ח' חסירין עבוד - אומר ר' יצחק דלא הוי צ"ל ח' חסירין עבוד אלא ז' חסירין ואייר דההיא שתא עבורי עברוה כדאמר לעיל אלא משום דלר"י איצטריך למימר דשבעה חסירין עבוד דהא תניא לעיל דאותו יום ה' בשבת היה נקט נמי לרבנן שמנה.

# דף פח עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| לרבנן - שמונה חסרים עבוד. | לרבנן שמונה חסרים עבוד - ולא היו בין פסח דאשתקד לפסח דהאידנא אלא שני ימים, ונמצא דאשתקד בערב שבת. |
| (9) תא שמע, דתניא בסדר עולם: ניסן שבו יצאו ישראל ממצרים בארבעה עשר שחטו פסחיהן, בחמשה עשר יצאו, ואותו היום ערב שבת היה. ומדריש ירחא דניסן ערב שבת, ריש ירחא דאייר חד בשבא, וסיון בתרי בשבא, קשיא לרבי יוסי!  אמר לך רבי יוסי: הא מני - רבנן היא. |  |
| (10) תא שמע, רבי יוסי אומר: בשני עלה משה [=ושמע "ואתם תהיו לי"] וירד [=והגיד לעם], בשלישי עלה וירד, ברביעי ירד ושוב לא עלה. ומאחר שלא עלה מהיכן ירד? אלא: ברביעי עלה וירד, בחמישי בנה מזבח והקריב עליו קרבן, בששי לא היה לו פנאי. מאי לאו - משום תורה?  לא, משום טורח שבת. | בשני עלה משה - ושמע ואתם תהיו לי וירד והגיד.  בשלישי עלה - ושמע הגבלה, וירד והגיד.  ברביעי ירד - להפרישם.  ושוב לא עלה - עד קבלת הדברות, שעלו כולם.  ומאחר שלא עלה מהיכן ירד - דאמרינן ברביעי ירד, ולא אמרת עלה וירד, אלא אימא: ברביעי עלה וירד, ושוב לא עלה.  ובחמישי בנה מזבח - כדכתיב ויבן מזבח תחת ההר.  מאי לאו משום תורה - לא היה לו פנאי לעלות, שקבלו כולן יחד את הדברות. |
| דרש ההוא גלילאה עליה דרב חסדא [=עמד לפניו ודרש]: בריך רחמנא דיהב אוריאן תליתאי [=תורה נביאים וכתובים] לעם תליתאי [=כהנים לוים וישראלים], על ידי תליתאי [=משה שהיה שלישי מבין האחים במשפחתו], ביום תליתאי [=לפרישה], בירחא תליתאי [=סיון],  כמאן? כרבנן. | עליה דרב חסדא - לפני רב חסדא, לפי שרב חסדא יושב, והדרשן עומד, קאמר עליה דדומה כמו שהעומד למעלה מן היושב.  אוריאן תליתאי - תורה נביאים וכתובים, לעם תליתאי - כהנים לוים וישראלים.  על יד תליתאי - משה תליתאי לבטן, מרים אהרן ומשה.  ביום תליתאי - לפרישה. |

### מימרות אגדה הקשורות למעמד הר סיני

|  |  |
| --- | --- |
| "ויתיצבו בתחתית ההר", אמר רב אבדימי בר חמא בר חסא: מלמד שכפה הקדוש ברוך הוא עליהם את ההר כגיגית, ואמר להם: אם אתם מקבלים התורה - מוטב, ואם לאו - שם תהא קבורתכם.  אמר רב אחא בר יעקב: מכאן מודעא רבה לאורייתא.  אמר רבא: אף על פי כן, הדור קבלוה בימי אחשורוש. דכתיב קימו וקבלו היהודים, קיימו מה שקיבלו כבר. | תחתית ההר - תחת ההר ממש.  גיגית - קובא +קדרה גדולה+ שמטילין בה שכר.  מודעא רבה - שאם יזמינם לדין למה לא קיימתם מה שקבלתם עליכם - יש להם תשובה, שקבלוה באונס.  בימי אחשורוש - מאהבת הנס שנעשה להם. |
| אמר חזקיה: מאי דכתיב [=תהלים פרק עו פסוק ט] מִשָּׁמַיִם הִשְׁמַעְתָּ דִּין אֶרֶץ יָרְאָה וְשָׁקָטָה - אם יראה למה שקטה? ואם שקטה למה יראה?  אלא: בתחילה [=קודם שאמרו ישראל נעשה ונשמע] – יראה [=הארץ שמא לא יקבלו ישראל את התורה ויחזור העולם לתהו ובהו], ולבסוף - שקטה.  ולמה יראה? כדריש לקיש, דאמר ריש לקיש: מאי דכתיב ויהי ערב ויהי בקר יום הששי, ה"א יתירה למה לי? מלמד שהתנה הקדוש ברוך הוא עם מעשה בראשית, ואמר להם: אם ישראל מקבלים התורה - אתם מתקיימין, ואם לאו - אני מחזיר אתכם לתוהו ובוהו. | **דין** - תורה.  בתחילה - קודם שאמרו ישראל נעשה ונשמע.  יראה - שמא לא יקבלוה, ויחזור העולם לתהו ובהו, כדריש לקיש.  ולבסוף - כשקבלוה.  יום הששי - מאי שנא דכתיב ה' ביום גמר מעשה בראשית.  מלמד שהתנה כו' - הששי משמע הששי המיוחד במקום אחר, כדאמרינן בעלמא (חולין צא, א) הירך - המיומנת, אף כאן ויהי ערב ויהי בקר של גמר בראשית - תלוי ביום הששי, והוא ששי בסיון, שנתנה בו תורה, מריבוי דה' דריש ביה נמי הא. |

### כתרים לבני ישראל במעמד הר סיני

|  |  |
| --- | --- |
| דרש רבי סימאי: בשעה שהקדימו ישראל נעשה לנשמע, באו ששים ריבוא של מלאכי השרת, לכל אחד ואחד מישראל קשרו לו שני כתרים, אחד כנגד נעשה ואחד כנגד נשמע. וכיון שחטאו ישראל, ירדו מאה ועשרים ריבוא מלאכי חבלה, ופירקום. שנאמר "ויתנצלו בני ישראל את עדים מהר חורב".  אמר רבי חמא ברבי חנינא: בחורב טענו, בחורב פרקו.  בחורב טענו - כדאמרן, בחורב פרקו - דכתיב ויתנצלו בני ישראל וגו'.  אמר רבי יוחנן: וכולן זכה משה ונטלן, דסמיך ליה ומשה יקח את האהל.  אמר ריש לקיש: עתיד הקדוש ברוך הוא להחזירן לנו, שנאמר "ופדויי ה' ישבון ובאו ציון ברנה ושמחת עולם על ראשם" - שמחה שמעולם על ראשם. | **שני כתרים** - מזיו שכינה.  **מאה ועשרים** - [כל אחד ואחד נטל כתר].  **טענו** - הכתרים, והכי משמע את עדים [אשר היו להם] מהר חורב.  **בחורב פרקו** - דמשמע נמי ויתנצלו את עדים מהר חורב.  ומשה יקח - אותו עדי, לשון אחר: את האהל, לשון בהלו נרו (איוב כט) והוא היה קירון עור פניו. |

### הקדמת נעשה לנשמע

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי אלעזר: בשעה שהקדימו ישראל נעשה לנשמע יצתה בת קול ואמרה להן: מי גילה לבני רז זה שמלאכי השרת משתמשין בו? דכתיב: ברכו ה' מלאכיו גברי כח עשי דברו לשמע בקול דברו, ברישא עשי, והדר לשמע. | **עושי דברו לשמוע** - מוכנין לעשות קודם שישמעו, ולא כדרך שאר עבדים ששומעים תחילה את הדבר, לידע אם יכולין לקבלן עליהם אם לאו. |
| אמר רבי חמא ברבי חנינא: מאי דכתיב כתפוח בעצי היער וגו' למה נמשלו ישראל לתפוח? לומר לך: מה תפוח זה פריו קודם לעליו, אף ישראל - הקדימו נעשה לנשמע. | פריו קודם לעליו - כך דרכו, וחלוק משאר אילנות, חנטת פירותיו קודם לעליו. |
| ההוא מינא דחזייה לרבא דקא מעיין בשמעתא, ויתבה אצבעתא דידיה תותי כרעא, וקא מייץ בהו, וקא מבען אצבעתיה דמא, אמר ליה: עמא פזיזא דקדמיתו פומייכו לאודנייכו, אכתי בפחזותייכו קיימיתו! ברישא איבעיא לכו למשמע, אי מציתו - קבליתו, ואי לא - לא קבליתו. אמר ליה: אנן | אצבעתא דידיה - אצבעות ידיו.  וקא מייץ בהו - היה ממעכן ברגליו ואינו מבין, מתוך טירדא.  עמא פזיזא - נמהר.  דקדמיתו פומייכו לאודנייכו - קודם ששמעתם אותה היאך היא קשה, ואם תוכלו לעמוד בה - קבלתם עליכם לקיימה. |

## תוספות מסכת שבת דף פח עמוד א

כפה עליהן הר כגיגית - ואף על פי שכבר הקדימו נעשה לנשמע שמא יהיו חוזרים כשיראו האש הגדולה שיצאתה נשמתן והא דאמר בפ"ק דמס' ע"ז (דף ב:) כלום כפית עלינו הר כגיגית דמשמע דאם היה כופה עליהן לא היה להן תשובה והכא אמר דמודעא רבה לאורייתא היינו על מה שלא קבלוה אבל מה שלא קיימוה איכא תשובה.

מודעא רבה לאורייתא - והא דאמר בנדרים (דף כה.) שכרת משה ברית עם ישראל על התורה והמצות והשביעם על כך ובפ' אלו נאמרין (סוטה לז:) שקבלו את כל התורה בהר גרזים ובהר עיבל אור"ת דע"פ הדיבור היה והרי כבעל כרחם אבל בימי אחשורוש קבלו מדעתם מאהבת הנס ומה שכרת עמהן ברית יהושע לעבוד את ה' התם לא קבלו אלא שלא לעבוד ע"ז כדכתיב (יהושע כד) חלילה לנו מעזוב את ה' וכן משמע כוליה עניינא.

אמר רבא הדר קבלוה בימי אחשורוש - תימה לר"י דבמגילה (דף ז.) גבי אסתר ברוח הקודש נאמרה אמר רב יהודה אמר שמואל אי הואי התם ה"א להו דידי עדיפא מדידהו קיימו וקבלו היהודים קיימו למעלה מה שקבלו למטה ואמר רבא כולהו אית להו פירכא לבר משמואל דלית ליה פירכא והשתא דשמואל נמי אית ליה פירכא דרבא גופיה מוקי האי קרא לדרשה אחריתי ובפ"ק דחגיגה (דף י.) גבי היתר נדרים פורחין באויר קאמר כולהו אית להו פירכא וחשיב פירכא הא דצריך קרא לדרשה אחריתי ואי גרסינן התם רבה אתא שפיר אי נמי ה"ק במגילה כולהו אית להו פירכא ששאר תנאים מוקשים בסברתם כדאמר התם אבל שמואל אינו מוקשה כל כך אלא דאיצטריך קרא לדרשה אחריתי.

שני כתרים - של הוד היו לפיכך כשנטל משה קרן עור פניו.

ירדו ק"כ ריבוא - מדכתיב ויתנצלו דריש תרי זימני ויש ספרים שכתוב בהן בהדיא וינצלו לא נאמר אלא ויתנצלו ואף על גב דגדולה מדה טובה ממדת פורענות הכא נמי גדולה היא שמלאך טוב היה קושר שני כתרים ומלאך חבלה לא היה בו כח כי אם להסיר אחד.

פריו קודם לעליו - הקשה ר"ת שהרי אנו רואים שגדל כשאר אילנות ומפרש דתפוח היינו אתרוג וריח אפך כתפוחים מתרגמינן כריחא דאתרוגא ואתרוג פריו קודם לעליו שדר באילן משנה לשנה ואחר שנה נושרין עליו של אשתקד ובאין עלין אחרים הוי פריו קודם לאותם עלים אך תימה שמביא קרא כתפוח בעצי היער דבהאי קרא לא נמשלו ישראל לתפוח אלא הקדוש ברוך הוא כדכתיב כן דודי בין הבנים וקרא דריח אפך כתפוחים (שיר ז) הוה ליה לאתויי טפי.

# דף פח עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| דסגינן בשלימותא - כתיב בן "תמת ישרים תנחם", הנך אינשי דסגן בעלילותא - כתיב בהו "וסלף בוגדים ישדם". | דסגינן בשלימותא - התהלכנו עמו בתום לב, כדרך העושים מאהבה וסמכנו עליו שלא יטעננו בדבר שלא נוכל לעמוד בו. |

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: מאי דכתיב לבבתני אחותי כלה לבבתני באחת מעיניך? בתחילה - באחת מעיניך, לכשתעשי - בשתי עיניך. | בתחלה - בקבלה שקבלתם - אחת הוא אצלכם, ולבסוף כשקיימתם - שתים יש.  לבבתני - קרבתני. |
| אמר עולא: עלובה [=חצופה] כלה מזנה בתוך חופתה.  אמר רב מרי ברה דבת שמואל: מאי קרא? עד שהמלך במסבו נרדי וגו'.  אמר רב: ועדיין חביבותא היא גבן, דכתיב נתן ולא כתב הסריח. | עלובה - חצופה, דעולבנא לישנא דחוצפא היא, והכי אמר במסכת גיטין.  מזנה בתוך חופתה - כישראל, כשעמדו בסיני ועשו העגל.  במסיבו - בחופתו.  נתן - עזב ריחו הטוב לאחרים.  ועדיין חביבותא היא גבן - אף על פי שהמקרא מספר בגנותנו, הראה לנו לשון חבה מדלא כתיב הסריח. |
| תנו רבנן: עלובין ואינן עולבין, שומעין חרפתן ואינן משיבין, עושין מאהבה ושמחין ביסורין - עליהן הכתוב אומר ואהביו כצאת השמש בגברתו. | הנעלבים ואינם עולבים - אחרים באין עליהם בחוצפה, ולא הן על אחרים.  עושין מאהבת המקום ושמחים ביסורים - על עליבה הבאה עליהם. |
| אמר רבי יוחנן: מאי דכתיב [=תהלים פרק סח פסוק יב] אֲדֹנָי יִתֶּן אֹמֶר הַמְבַשְּׂרוֹת צָבָא רָב? כל דיבור ודיבור שיצא מפי הגבורה [=ה' יתן אמר] נחלק לשבעים לשונות [=צבא רב].  תני דבי רבי ישמעאל: וכפטיש יפצץ סלע מה פטיש זה נחלק לכמה ניצוצות - אף כל דיבור ודיבור שיצא מפי הקדוש ברוך הוא נחלק לשבעים לשונות. | צבא רב - כל האומות.  מה פטיש - מתחלק הסלע על ידו לכמה ניצוצות. |
| אמר רב חננאל בר פפא: מאי דכתיב [=משלי פרק ח פסוק ו] שִׁמְעוּ כִּי נְגִידִים אֲדַבֵּר [=וּמִפְתַּח שְׂפָתַי מֵישָׁרִים]? למה נמשלו דברי תורה כנגיד? לומר לך: מה נגיד זה יש בו להמית ולהחיות - אף דברי תורה יש בם להמית ולהחיות.  היינו דאמר רבא: למיימינים בה - סמא דחיי, למשמאילים בה - סמא דמותא.  דבר אחר נגידים - כל דיבור ודיבור שיצא מפי הקדוש ברוך הוא קושרים לו שני כתרים. | למיימינים - עסוקים בכל כחם, וטרודים לדעת סודה, כאדם המשתמש ביד ימינו שהיא עיקר.  קושרים לו שני כתרים - לדבור, שהיה בו ממש ונראה, כדכתיב רואים את הקולות (שמות כ'). |
| (1) אמר רבי יהושע בן לוי: מאי דכתיב צרור המור דודי לי בין שדי ילין? אמרה כנסת ישראל לפני הקדוש ברוך הוא: רבונו של עולם, אף על פי שמיצר ומימר לי דודי [=בחטא העגל, שאמר הורד עדיך] - בין שדי ילין. אשכל הכפר דודי לי בכרמי עין גדי - מי שהכל שלו מכפר לי על עון גדי שכרמתי [=שאספתי] לי [=להתאוות אלהות הרבה].  מאי משמע דהאי כרמי לישנא דמכניש הוא?  אמר מר זוטרא בריה דרב נחמן: כדתנן כסא של כובס שכורמים עליו את הכלים. | אף על פי שמיצר ומימר לי דודי - בעגל, שאמר הורד עדיך.  בין שדי ילין - אמר מיד לעשות לו משכן, להיות מצומצמת שכינתו בין שני הבדים, שנראים במקדש ראשון כשני שדים, דוחקין ובולטין בפרוכת שכנגד הפתח.  עין גדי - עון עגל, שהוא מין בהמה, לשון אחר: לשון עבודה זרה, העורכים לגד שלחן (ישעיהו סה).  שכרמתי - שאספתי, להתאוות אלהות הרבה, כדכתיב אלה אלהיך ישראל (שמות לב).  שכורמים עליו - שמאספין עליו את הבגדים, והוא דף ארוכה ומנוקבת נקבים הרבה, ומניח המוגמר תחתיה, והכלים מתגמרין מדרך הנקבים, לישנא דמיכנש גרסינן. |
| (2) ואמר רבי יהושע בן לוי: מאי דכתיב לחיו כערוגת הבשם? כל דבור ודבור שיצא מפי הקדוש ברוך הוא נתמלא כל העולם כולו בשמים.  וכיון שמדיבור ראשון נתמלא, דיבור שני להיכן הלך? הוציא הקדוש ברוך הוא הרוח מאוצרותיו, והיה מעביר ראשון ראשון, שנאמר שפתותיו שושנים נוטפות מור עבר, אל תקרי שושנים אלא ששונים. | מעביר ראשון - לגן עדן.  מור עובר - על שהעבירן. |
| (3) ואמר רבי יהושע בן לוי: כל דיבור ודיבור שיצא מפי הקדוש ברוך הוא יצתה נשמתן של ישראל, שנאמר: נפשי יצאה בדברו. ומאחר שמדיבור ראשון יצתה נשמתן, דיבור שני היאך קיבלו? הוריד טל שעתיד להחיות בו מתים, והחיה אותם. שנאמר [=תהלים פרק סח פסוק י]: גֶּשֶׁם נְדָבוֹת תָּנִיף אֱלֹהִים נַחֲלָתְךָ וְנִלְאָה אַתָּה כוֹנַנְתָּהּ. | גשם נדבות - גבי מתן תורה כתיב, בספר תהלים. |
| (4) ואמר רבי יהושע בן לוי: כל דיבור ודיבור שיצא מפי הקדוש ברוך הוא חזרו ישראל לאחוריהן שנים עשר מיל, והיו מלאכי השרת מדדין אותן, שנאמר: מלאכי צבאות ידדון ידדון אל תיקרי ידדון אלא ידדון. | שנים עשר מיל - זו היא מדת מחניהם, והיו הקרובים לדיבור חוזרין מפחד הקול עד קצה המחנה.  מדדין אותן - מסייעין אותן להתקרב מעט מעט, שהיו חלשים, כאשה המדדה את בנה בתחלת הילוכו.  ידודון - משמע הם עצמם ידודון.  ידדון - מדדין אחרים. |
| (5) ואמר רבי יהושע בן לוי: בשעה שעלה משה למרום אמרו מלאכי השרת לפני הקדוש ברוך הוא: רבונו של עולם, מה לילוד אשה בינינו? אמר להן: לקבל תורה בא.  אמרו לפניו: חמודה גנוזה שגנוזה לך תשע מאות ושבעים וארבעה דורות קודם שנברא העולם, אתה מבקש ליתנה לבשר ודם? מה אנוש כי תזכרנו ובן אדם כי תפקדנו ה' אדנינו מה אדיר שמך בכל הארץ אשר תנה הודך על השמים!  אמר לו הקדוש ברוך הוא למשה: החזיר להן תשובה!  אמר לפניו: רבונו של עולם, מתיירא אני שמא ישרפוני בהבל שבפיהם.  אמר לו: אחוז בכסא כבודי, וחזור להן תשובה, שנאמר מאחז פני כסא פרשז עליו עננו.  ואמר רבי נחום: מלמד שפירש שדי מזיו שכינתו ועננו עליו.  אמר לפניו: רבונו של עולם, תורה שאתה נותן לי מה כתיב בה - אנכי ה' אלהיך אשר הוצאתיך מארץ מצרים. אמר להן: למצרים ירדתם, לפרעה השתעבדתם, תורה למה תהא לכם? שוב מה כתיב בה - לא יהיה לך אלהים אחרים, בין הגויים אתם שרויין שעובדין | **תשע מאות ושבעים וארבעה דורות** - באלפים שנה שקדמה תורה לעולם היו עתידין דורות הללו להבראות, שנאמר (תהלים קה) דבר צוה לאלף דור, וראה הקדוש ברוך הוא שאין העולם מתקיים בלא תורה כל כך - והעבירן, ולא בראן ונתנה לעשרים ושש דורות, הרי שחסרו תשע מאות ושבעים וארבעה דורות מאלף.  מה אדיר שמך - אדיר הוא הרבה בארץ, ואין ראוי לך ליתן הודך שם, כי אם על השמים.  פירש שדי מזיו - נוטריקון של פרשז. |

## תוספות מסכת שבת דף פח עמוד ב

ולא כתיב הסריח - לשון מגונה לא היה לו לכתוב אלא כלומר ולא כתב ערב ריחו דהוה משמע הסריח אלא כתב נתן לשון חביבות.

מה פטיש זה מתחלק לכמה ניצוצות - הקשה רבינו שמואל והא קרא משמע דהפטיש מפוצץ את הסלע מדלא כתיב והפטיש יפוצצנו סלע וכן אנו רואין שהפטיש מפוצץ סלעים וליכא למיגרס מה סלע מתחלק לכמה ניצוצות דהא דיבור דהיינו תורה נמשלה לפטיש ולא לסלע ובקונטרס פי' מה פטיש מתחלק הסלע על ידו ואינו מיושב שהדיבור הוא עצמו מתחלק ואינו דמיון גמור ואומר ר"ת דקרא מיירי באבן המפוצץ ברזל דאמר במדרש חזית מעשה באחד שקנה סנפירין ובא לבודקה נתנה על הסדן והכה עליה בקורנס נחלק הפטיש ונשבר הסדן וסנפירין לא זז ממקומו הה"ד וכפטיש יפוצץ סלע ואף על גב דלא כתיב יפוצצנו סלע הרבה פסוקים יש כענין זה אבנים שחקו מים (איוב יד) פי' שחקו אותן מים ואתו שפיר דאמר בפ"ק דקידושין (דף ל:) תנא דבי רבי ישמעאל בני אם פגע בך מנוול זה משכהו לביהמ"ד ואם אבן הוא נמוח שנא' אבנים שחקו מים פירוש שחקו אותם מים ואם ברזל הוא מתפוצץ פירוש אם יצר הרע מתחזק עליו כברזל מתפוצץ שנאמר וכפטיש יפוצץ סלע ואף על פי דהתם מדמה יצה"ר לפטיש וכאן מדמה ד"ת לפטיש אין לחוש דמקרא אחד יוצא לכמה טעמים.

# דף פט עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| עבודה זרה? שוב מה כתיב בה - זכור את יום השבת לקדשו כלום אתם עושים מלאכה שאתם צריכין שבות? שוב מה כתיב בה - לא תשא, משא ומתן יש ביניכם? שוב מה כתיב בה - כבד את אביך ואת אמך אב ואם יש לכם? שוב מה כתיב בה לא תרצח לא תנאף לא תגנב, קנאה יש ביניכם, יצר הרע יש ביניכם? מיד הודו לו להקדוש ברוך הוא, שנאמר ה' אדנינו מה אדיר שמך וגו' ואילו תנה הודך על השמים - לא כתיב. מיד כל אחד ואחד נעשה לו אוהב, ומסר לו דבר, שנאמר עלית למרום שבית שבי לקחת מתנות באדם, בשכר שקראוך אדם לקחת מתנות. אף מלאך המות מסר לו דבר, שנאמר ויתן את הקטרת ויכפר על העם ואומר ויעמד בין המתים ובין החיים וגו', אי לאו דאמר ליה - מי הוה ידע? | קנאה יש ביניכם - שאתם באים על ידה לידי רציחה.  מסר לו - למדו.  באדם בשכר - שחרפוך וקראוך אדם נוצר מאדמה, לשון שפלות.  מסר לו סודו - להקטיר מחתות קטורת בשעת מגפה, ולעמוד בין המתים ובין החיים.  ואי לאו דאמר ליה - מלאך המות.  מנא ידע - הלא בתורה לא נכתב. |
| (6) ואמר רבי יהושע בן לוי: בשעה שירד משה מלפני הקדוש ברוך הוא, בא שטן ואמר לפניו: רבונו של עולם, תורה היכן היא? אמר לו: נתתיה לארץ. הלך אצל ארץ, אמר לה: תורה היכן היא? אמרה לו: אלהים הבין דרכה וגו'. הלך אצל ים ואמר לו: אין עמדי. הלך אצל תהום, אמר לו: אין בי, שנאמר: תהום אמר לא בי היא וים אמר אין עמדי, אבדון ומות אמרו באזנינו שמענו שמעה. חזר ואמר לפני הקדוש ברוך הוא: רבונו של עולם, חיפשתי בכל הארץ ולא מצאתיה.  אמר לו: לך אצל בן עמרם. הלך אצל משה, אמר לו: תורה שנתן לך הקדוש ברוך הוא היכן היא? אמר לו: וכי מה אני שנתן לי הקדוש ברוך הוא תורה? אמר לו הקדוש ברוך הוא למשה: משה, בדאי אתה?  אמר לפניו: רבונו של עולם, חמודה גנוזה יש לך שאתה משתעשע בה בכל יום. אני אחזיק טובה לעצמי? - אמר לו הקדוש ברוך הוא למשה: הואיל ומיעטת עצמך - תקרא על שמך, שנאמר זכרו תורת משה עבדי וגו'. | בדאי אתה - בתמיה. |
| (7) ואמר רבי יהושע בן לוי: בשעה שעלה משה למרום מצאו להקדוש ברוך הוא שהיה קושר כתרים לאותיות. אמר לו: משה, אין שלום בעירך?  אמר לפניו: כלום יש עבד שנותן שלום לרבו?  אמר לו: היה לך לעזרני. [=לומר: תצלח מלאכתך].  מיד אמר לו: ועתה יגדל נא כח ה' כאשר דברת. | **קושר כתרים** - כגון הנך דאמרינן בפרק הבונה (שבת קד, א): תגא דקו"ף לגבי רי"ש, וכן שעטנ"ז ג"ץ שצריכין כל אות שלשה זיונים כדאמרינן (במנחות כט, ב), ראש הזיי"ן נמתח לימין ולשמאל בגגו מעט, וכן ראש השי"ן השמאלי, וכן כל ראשי שבע אותיות הללו בכל מקום שהן.  אין שלום - אין דרך ליתן שלום.  בעירך - במקומך.  לעזרני - לומר: תצלח מלאכתך.  מיד - בעליה אחרת, אמר לו יגדל נא כח ה'. |
| (8) (אמר) +מסורת הש"ס: [ואמר]+ רבי יהושע בן לוי: מאי דכתיב וירא העם כי בשש משה, אל תקרי בושש אלא באו שש. בשעה שעלה משה למרום אמר להן לישראל: לסוף ארבעים יום, בתחלת שש, אני בא. לסוף ארבעים יום בא שטן ועירבב את העולם, אמר להן: משה רבכם היכן הוא? אמרו לו: עלה למרום. אמר להן: באו שש - ולא השגיחו עליו. מת - ולא השגיחו עליו. הראה להן דמות מטתו. והיינו דקאמרי ליה לאהרן כי זה משה האיש וגו'. | בא השטן - הוא יצר הרע המחטיא את האדם, הוא העולה ומסטין, [והאומר] דהוא מדת הדין - אין הגון בעיני.  **כשעלה משה** - להר, אמר להם: לסוף ארבעים יום אני בא בתוך שש שעות, הם סבורים שאותו יום שעלה בו מן המנין הוה, והוא אמר להם ארבעים יום שלימים, יום ולילו עמו, ויום עלייתו אין לילו עמו, שהרי בשבעה בסיון עלה, נמצא יום ארבעים בשבעה עשר בתמוז היה, בששה עשר בא שטן ועירבב את העולם, והראה דמות חשך ואפילה, דמות ענן וערפל וערבוביא, לומר: ודאי מת משה, שהרי באו כבר שש ולא בא, ואי אפשר לומר שלא טעו אלא ביום המעונן בין קודם חצות לאחר חצות - שהרי לא ירד משה עד יום המחרת, שנאמר וישכימו ממחרת וגו'.  באו שש - שקבע לכם. |
| אמר ליה ההוא מרבנן לרב כהנא: מי שמיע לך מאי הר סיני?  אמר ליה: הר שנעשו בו נסים לישראל.  הר ניסאי מיבעי ליה!  אלא: הר שנעשה סימן טוב לישראל.  הר סימנאי מיבעי ליה!  אמר ליה: מאי טעמא לא שכיחת קמיה דרב פפא ורב הונא בריה דרב יהושע, דמעייני באגדתא דרב חסדא ורבה בריה דרב הונא דאמרי תרווייהו: מאי הר סיני - הר שירדה שנאה לאמות העולם עליו. [=שלא קבלו בו תורה]  והיינו דאמר רבי יוסי ברבי חנינא: חמשה שמות יש לו: מדבר צין - שנצטוו ישראל עליו, מדבר קדש - שנתקדשו ישראל עליו, מדבר קדמות - שנתנה קדומה עליו, מדבר פארן - | שנאה לאומות העולם - שלא קבלו בו תורה. |

## תוספות מסכת שבת דף פט עמוד א

תורה היכן היא - וא"ת וכי שטן לא היה יודע מתן תורה וי"ל דאמרינן במדרש לפניו ילך דבר שטרדו הקדוש ברוך הוא למלאך המות בשעת מתן תורה שלא יקטרג לומר אומה שעתידה לחטוא לסוף מ' יום בעגל אתה נותן להם התורה והוא שטן והוא מלאך המות כדאמרי' בפ"ק דב"ב (דף טז.) ואמרי' נמי בסנהדרין (דף כו:) תושי' שניתנה בחשאי מפני השטן.

לסוף מ' יום אני בא - פירש בקונטרס דאותו יום שעלה בו אינו מן המנין והוא היה אומר להם מ' יום שלימים יום ולילו עמו ויום עלייתו אין לילו עמו שהרי ז' בסיון עלה נמצא יום מ' היה בי"ז בתמוז ואין נראה לר"י בן רבינו מאיר דבהדיא משמע בפ"ק דיומא (דף ד.) דיום עלייה מן המנין דקאמר התם בשלמא לר"ע משכחת להו דבי"ז בתמוז נשתברו הלוחות כ"ד דסיון ושיתסר דתמוז מלו להו מ' יומין ובשיבסר בתמוז נחת אלמא חשיב יום עלייה ואיכא מ' יום ומ' לילה כשתחשוב לילה שאחר היום ועוד אם לא תחשוב יום עלייה לא ישלמו מ' ימים אחרונים עד אחר יום הכפורים ושלמו ביוה"כ שאז א"ל הקדוש ברוך הוא למשה סלחתי כדברך גם מה שפרש"י בפרשת כי תשא שבי"ט בתמוז עלה קשה לר"י שאז לא תמצא ששלמו מ' ימים אחרונים ביום הכפורים.

מדבר צין - קשה לר"י דע"כ מדבר צין לאו היינו מדבר פארן דמדבר צין בתחילת דרומה של ארץ ישראל כדכתיב באלה מסעי והיה לכם פאת נגב ממדבר צין על ידי אדום וכתיב ונסב לכם הגבול מנגב וגו' והיו תוצאותיו מנגב לקדש ברנע וקדש ברנע היינו פארן דכתיב בשילוח מרגלים וישלח אותם משה ממדבר פארן ובספר (יהושע יד) כתיב שאמר כלב בשלוח אותי משה מקדש ברנע לרגל את הארץ וכן באלה הדברים כתיב ונבא עד קדש ברנע ומפרש מיד שלוח מרגלים ועוד דכמה מסעות היו ממדבר פארן עד מדבר צין דבסוף בהעלותך כתיב ואחר נסעו העם מחצרות ויחנו במדבר פארן ובאלה מסעי כתיב ויסעו העם מחצרות ויחנו ברתמה א"כ רתמה היינו פארן וחשיב כמה מסעות עד מדבר צין וכן בין פארן לסיני מהלך י"א יום דכתיב אחד עשר יום מחורב דרך הר שעיר עד קדש ברנע א"כ מדבר צין ופארן וסיני לאו הכל אחד ואור"י דהכל מדב' אחד וגדול היה דע"כ סיני היינו פארן דכתי' הופיע מהר פארן ובפרק שור שנגח ד' וה' (ב"ק דף לח.) דרשינן מפארן הופיע ממונן לישראל גבי שור של ישראל שנגח שור של עובד כוכבים פטור ול"ג בריש מסכת ע"ז (דף ב:) מאי בעי בשעיר ומאי בעי בפארן דהוה משמע דפארן היא אומה אחרת כמו שעיר אלא גרס מאי בעי בשעיר ומאי בעי בתימן וסיני נמי היינו מדבר צין דכתיב מדבר צין היא קדש וסיני איקרי קדש דכתיב בספר (תהלים כט) קול ה' יחיל מדבר יחיל ה' מדבר קדש משמע דהיינו בשעת מתן תורה ומיהו קשה לר"י דהא מדבר קדמות היה מזרחה של ארץ ישראל כדכתיב (דברים ב) ואשלח מלאכים ממדבר קדמות אל סיחון מלך חשבון וגו' שהיתה במזרח של א"י דכתיב (שם ד) בעבר הירדן מזרחה שמש ומדבר צין ופארן היינו בדרומה כמו שמשמע בפסוקים שהבאתי ואיך יתכן דמדבר קדמות היינו מדבר סיני.

# דף פט עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| שפרו ורבו עליה ישראל, מדבר סיני - שירדה שנאה לאמות העולם עליו, ומה שמו? חורב שמו.  ופליגא דרבי אבהו, דאמר רבי אבהו: הר סיני שמו, ולמה נקרא הר חורב? שירדה חורבה לאמות העולם עליו. | שפרו ורבו - דכל אחד נתעברה אשתו זכר במצות שובו לכם לאהליכם, ולא ידענא היכא רמיזא. |

### הלבנת חוט השני

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] מנין שקושרין לשון של זהורית וכו'. [=בראש שעיר המשתלח? שנאמר: אם יהיו חטאיכם כשנים כשלג ילבינו.]  כשנים? כשני מיבעי ליה!  אמר רבי יצחק: אמר להם הקדוש ברוך הוא לישראל: אם יהיו חטאיכם כשנים הללו שסדורות ובאות מששת ימי בראשית ועד עכשיו - כשלג ילבינו. | כשני מיבעי ליה - דומיא דכשלג, דלא כתיב כשלגים. |
| דרש רבא: מאי דכתיב לכו נא ונוכחה יאמר ה'? לכו נא - בואו נא מיבעי ליה! יאמר ה' - אמר ה' מיבעי ליה!  לעתיד לבא יאמר להם הקדוש ברוך הוא לישראל: לכו נא אצל אבותיכם ויוכיחו אתכם. ויאמרו לפניו: רבונו של עולם, אצל מי נלך? אצל אברהם שאמרת לו "ידע תדע" [=כי גר יהיה זרעך בארץ לא להם] - ולא בקש רחמים עלינו [=למנוע את הגלות]? אצל יצחק שבירך את עשו "והיה כאשר תריד" [=ופרקת עלו מעל צוארך] - ולא בקש רחמים עלינו [=למנוע את רדיפת עשו ליעקב]? אצל יעקב שאמרת לו "אנכי ארד עמך מצרימה" ולא בקש רחמים עלינו, אצל מי נלך?  עכשיו יאמר ה'. אמר להן הקדוש ברוך הוא: הואיל ותליתם עצמכם בי - אם יהיו חטאיכם כשנים כשלג ילבינו. | ארד עמך אעלך גם עלה - כאן רמז ארבע גליות; גם ריבויא הוא.  יאמר ה' - אתה אמור התוכחה, ובך אנו תולין. |
| אמר רבי שמואל בר נחמני אמר רבי יונתן: מאי דכתיב [=ישעיהו פרק סג פסוק טז] כִּי אַתָּה אָבִינוּ כִּי אַבְרָהָם לֹא יְדָעָנוּ וְיִשְׂרָאֵל לֹא יַכִּירָנוּ אַתָּה יְקֹוָק אָבִינוּ גֹּאֲלֵנוּ מֵעוֹלָם שְׁמֶךָ?  לעתיד לבא יאמר לו הקדוש ברוך הוא לאברהם: בניך חטאו לי. אמר לפניו: רבונו של עולם - ימחו על קדושת שמך [=שמך יתקדש בעולם על ידי הענשתם].  אמר: אימר ליה ליעקב דהוה ליה צער גידול בנים, אפשר דבעי רחמי עלייהו.  אמר ליה: בניך חטאו.  אמר לפניו: רבונו של עולם, ימחו על קדושת שמך.  אמר: לא בסבי טעמא, ולא בדרדקי עצה. אמר לו ליצחק: בניך חטאו לי.  אמר לפניו: רבונו של עולם, בני ולא בניך? בשעה שהקדימו לפניך נעשה לנשמע, קראת להם בני בכורי, עכשיו בני ולא בניך? ועוד, כמה חטאו? כמה שנותיו של אדם - שבעים שנה. דל עשרין דלא ענשת עלייהו - פשו להו חמשין. דל עשרין וחמשה דלילותא [=שאינו חוטא בזמן שישן] - פשו להו עשרין וחמשה. דל תרתי סרי ופלגא, דצלויי ומיכל ודבית הכסא - פשו להו תרתי סרי ופלגא. אם אתה סובל את כולם - מוטב, ואם לאו - פלגא עלי ופלגא עליך. ואם תמצא לומר כולם עלי - הא קריבית נפשי קמך.  פתחו ואמרו: (כי) אתה אבינו.  אמר להם יצחק: עד שאתם מקלסין לי - קלסו להקדוש ברוך הוא, ומחוי להו יצחק הקדוש ברוך הוא בעינייהו. מיד נשאו עיניהם למרום ואומרים אתה ה' אבינו גואלנו מעולם שמך. | ימחו - הואיל שחטאו, ויתקדש שמך בעולם כשתעשה דין בעוברין על דבריך.  קראת להן בני בכורי ישראל - שהיה גלוי לפניך שהן עתידין לומר לפניך בסיני נעשה ונשמע, לקבל עולך מאהבה כבנים.  דל עשרין דלא ענשת להו - שכן מצינו בדור המדבר שלא ענש הקדוש ברוך הוא אלא מעשרים שנה ומעלה, דכתיב (במדבר יד) במדבר הזה יפלו פגריכם וגו' מבן עשרים שנה ומעלה אשר הלינותם עלי.  כי אתה אבינו - כנגד יצחק אמרו, והוא אמר להם: הראו כנגד הקדוש ברוך הוא שהוא אביכם. |
| אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: ראוי היה יעקב אבינו לירד למצרים בשלשלאות של ברזל, אלא שזכותו גרמה לו, דכתיב [=הושע פרק יא פסוק ד]: בְּחַבְלֵי אָדָם אֶמְשְׁכֵם בַּעֲבֹתוֹת אַהֲבָה וָאֶהְיֶה לָהֶם כִּמְרִימֵי עֹל עַל לְחֵיהֶם וְאַט אֵלָיו אוֹכִיל. | בשלשלאות של ברזל - כדרך כל הגולים, שהרי על פי גזרת גלות ירד לשם.  בחבלי אדם - בשביל חיבת האדם משכתים למצרים בחבלים ולא בשלשלאות.  כמרימי עול על לחייהם - כאדם הסובל ומסייע לבהמתו להרים עולה מעל צוארה בלווחין ובמקלות.  ואט אליו אוכיל - הטיתי לכם כח להכיל את עבודת הפרך. |

### משנה: המוציא עצים

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  המוציא עצים - כדי לבשל ביצה קלה,  תבלין - כדי לתבל ביצה קלה, ומצטרפין [=כל מיני תבלין] זה עם זה.  קליפי אגוזין, קליפי רמונים, איסטיס ופואה - כדי לצבוע בהן בגד קטן [=הנתון ב]פי סבכה.  מי רגלים, נתר, ובורית, קמוליא, ואשלג - כדי לכבס בגד קטן פי סבכה.  רבי יהודה אומר: כדי להעביר את הכתם. | משנה.  ביצה קלה - כבר מפורש שזה ביצת תרנגולת, שהיא קלה לבשל, ולא בשיעור כל ביצה שיערו, אלא כגרוגרת מביצה קלה.  ומצטרפין - כל מיני תבלין זה עם זה.  קליפי אגוזים - הגדילה על גבי הקליפה, בעודן לחין.  סטיס - קרו"ג +קורטם הצבעים+.  פואה - וורנצ"א +פואה+.  פי סבכה - בראש הסבכה שעשאה בקליעה, נותן מעט בגד.  נתר - מין אדמה שקורין ניטר"א +מלחת+.  קמוליא ואשלג - בגמרא מפרש להו.  את הכתם - של דם נדה, שאלו הסמנין מעבירין על הכתם של דם נדה בבגד לטהרו. |
| גמרא.  תנינא חדא זימנא [=משנה לעיל דף פ,ב]: קנה - כדי לעשות קולמוס, אם היה עב או מרוסס - כדי לבשל ביצה קלה שבביצים, טרופה ונתונה באילפס!  מהו דתימא: התם [=בקולמוס] הוא - דלא חזי למידי, אבל עצים דחזו לככא דאקלידא [=שן של מפתח] - אפילו כל שהוא, קא משמע לן. | גמרא.  התם - הוא דקולמוס מרוסס לא חזי למידי אלא להסקה.  ככא דאקלידא - שן של מפתח. |

### מתי מצרפים תבלינים לשיעור

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] תבלין כדי לתבל ביצה קלה. [=ומצטרפין זה עם זה].  ורמינהו [=משנה ערלה ב,י]: תבלין שנים ושלשה שמות ממין אחד, או משלשה מינין (ושם אחד) [=אותו סוג איסור] – אסורין [=ואינם בטלים ברוב היתר], ומצטרפין זה עם זה [=למרות שכל אחד לבדו אינו מסוגל לתבל]. ואמר חזקיה: | **ורמינהו** - אמתניתין, דקתני תבלין מצטרפין, שני מינין לכשיעור.  **שנים ושלשה שמות** - פלפל לבן, שחור, וארוך, או אפילו מן שלשה מינין והם (שם אחד) של איסור - אסור, אם תיבלו בהן את הקדרה.  ומצטרפין - לתבלה אם אין בכל אחד כדי לתבל, ונצטרפו ותיבלו.  ואמר חזקיה - הא דקתני מצטרפין. |

## תוספות מסכת שבת דף פט עמוד ב

תבלין שנים ושלשה שמות והן מין אחד - פירש רש"י כמו פלפל ארוך פלפל לבן פלפל שחור ולפי' הא דקתני בסיפא ר"ש אומר ב' שמות ממין אחד או שני מינין משם אחד אין מצטרפין משכחת לה שני מינין משם אחד כעין שמצינו לקמן (דף צ.) תרי גווני אהלא אבל תימה וכי בשביל שיש להם שם אחד יש להן להצטרף יותר מה מועיל השם לגרום הצירוף כיון שהם שני מינין ואין טעמם בשוה ומפרש ר"ת דג' עניני איסור כגון של ערלה או של כלאי הכרם ושל אשירה ושל עיר הנדחת קרי ג' שמות כדאמרינן שלא השם המביאו לידי מכות מביאו לידי תשלומים ובפרק המקבל (ב"מ קיא.) עובר בכל השמות הללו וכן משמע בהדיא בירושלמי בריש פ"ב דמסכת ערלה דקתני התרומה ותרומת מעשר ותרומ' של דמאי והחלה והבכורים עולין באחד ומאה ומצטרפין זה עם זה וקאמר עלה בגמרא לרבי שמעון נצרכה אף על גב דאמר ר"ש אין שני שמות מצטרפין הכא מודה שכולם שם תרומה.

אסורין ומצטרפין - לכאורה נראה מדתני אסורים ותנא תו מצטרפין דאסורין היינו לאסור את הקדרה ומצטרפין למלקות ואף על גב דלענין חיוב חטאת אמרי' בפ' כלל גדול (לעיל עא.) דחלב ופיגול ונותר אין מצטרפין למלקות מצטרפין ובפרק בתרא דע"ז (דף סו.) דפליגי אביי ורבא דאביי סבר בתר טעמא אזלינן וקאמר אביי מנא אמינא לה דתנן תבלין ב' וג' שמות כו' אא"ב דבתר טעמא אזלינן כולהו חד טעמא נינהו אא"א בתר שמא אזלינן האי שמא לחוד והאי שמא לחוד ורבא אמר הא מני ר"מ היא דאמר כל איסורין שבתורה מצטרפין זה עם זה שנאמר לא תאכל כל תועבה כל שתיעבתי לך הרי הוא בבל תאכל משמע דלאביי אתיא אפי' אליבא דרבנן דר"מ אף על גב דע"כ פליגי עליה לכל הפחות לענין מלקות סבר אביי דלא פליגי אלא בב' מינין אבל בב' איסורין ומין אחד לא והא דאמר ריש לקיש בפרק התערובות (זבחים עח.) הפיגול והנותר והטמא שבללן זה בזה ואכלן פטור אי אפשר שלא ירבה מין על חבירו ויבטלנו ולמלקות איירי דבטמא לא שייך ביה חטאת ועוד מדקאמר התם ש"מ התראת ספק לא שמה התראה ומדמבטלין זה את זה היה משמע דשני איסורין לרבנן דר"מ אין מצטרפין צ"ל דאע"פ שמבטלין זה את זה כשבללן מצטרפין הן למלקות וכן מוכח במעילה בפרק קדשי מזבח (דף יז:) דתנן הפיגול והנותר והטמא אין מצטרפין וקאמר בגמרא לא שנו אלא לטומאת ידים אבל לאכילה מצטרפין והא דאיצטריך לאתויי קרא דלאכילה מצטרפין מלא יאכל כי קדש הם כל שבקודש פסול בא הכתוב ליתן לא תעשה על אכילתו פירוש מדנאמרו בלאו אחד מצטרפין לא איצטריך אלא לר"ש דאמר ב' שמות אין מצטרפין ובקודש מודה משום קרא דרבי אליעזר אבל לרבנן אפילו בעלמא מצטרפין והא דתנן בפ' קדשי מזבח (מעילה יח.) הערלה וכלאי הכרם מצטרפין אתיא שפיר כרבנן אליבא דאביי ומיהו לפי זה מצטרפין דרישא לא הוי פירושא כמו אין מצטרפין דרבי שמעון דצירוף דרבי שמעון היינו לאיסור דאי למלקות הא אית ליה כל שהוא למכות ור"ת מפרש דאסורי' ומצטרפין הכל מיירי להצטרף לאסור את הקדירה ולא למלקות א"נ אסורין בנתינת טעם אם נפלו בקדירה ומצטרפין לאסור בתערובת יבש בלא נתינת טעם והשתא הוי מצטרפין כמו אין מצטרפין דסיפא דרבי שמעון [ע' תוס' ע"ז סח: ד"ה ר"ש ותוס' מעילה יח. ד"ה תני].

# דף צ עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| במיני מתיקה שנו, הואיל וראויין למתק קדירה. טעמא דחזו למתק את הקדירה - הא לאו הכי לא!  הכא נמי חזו למתק. | **במיני מתיקה** - עסקינן, שכולן מיני מתיקת קדירה, אבל מין אחר - אין מצטרף, ומתניתין לא מפליג. |

### שיעור סמנים לצבע

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה":] קליפי אגוזין וקליפי רמונים, סטיס ופואה - כדי לצבוע בגד קטן.  ורמינהי: המוציא סמנים שרויין - כדי לצבוע בהן דוגמא לאירא [=מעט צמר צבוע שמשמש סימן למוכר הצבע, וזו כמות קטנה יותר]!  (הא איתמר עלה) אמר רב נחמן אמר רבה בר אבוה: לפי שאין אדם טורח לשרות סממנים לצבוע בהן דוגמא לאירא. [=ולכן אם כבר שרה את הסמנים במים מודדים לפי אירא, ואם לא שרה את הסמנים מודדים לפי צביעת בגד קטן]. | דוגמא לאירא - מעט צמר, שהוא כמין דוגמא שמראה הצבע לבעל הבית: כזה תחפוץ, או כזה והוא כדי ליתן באירא של קנה של גרדי, ושיעורה מועט.  לשרות - ומתניתין בשאינן שרויין, והבא לשרות אינו שורה פחות מכדי בגד קטן. |

### מי רגלים ונתר

|  |  |
| --- | --- |
| מי רגלים  תנא: מי רגלים עד בן ארבעים יום.  נתר.  תנא: נתר אלכסנדרית, ולא נתר אנפנטרין. | אנפטרין - מקום. |

### מה זה בורית

|  |  |
| --- | --- |
| בורית.  (1) אמר רב יהודה: זה חול.  והתניא: הבורית והחול!  (2) אלא, מאי בורית? כבריתא [=גפרית]. |  |
| מיתיבי: הוסיפו עליהן החלביצין, והלעינון, והבורית, והאהל. ואי סלקא דעתך כבריתא, כבריתא מי איתא בשביעית? (והתנן) +מסורת הש"ס: [והתניא]+ זה הכלל: כל שיש לו עיקר [=שרשים בקרקע] - יש לו שביעית, ושאין לו עיקר - אין לו שביעית!  (3) אלא, מאי בורית - אהלא.  והתניא: והבורית ואהלא!  (אלא) תרי גווני אהלא. | הוסיפו עליהם - לענין שביעית.  החלביצין - לטרו"ן +המרור הקוצני+.  והלעונין - לענה.  כבריתא - גפרית.  שיש לו עיקר - שנשרש בארץ, ולפי דעתי תורניסא דגרסינן במסכת עבודה זרה - דבר שאין לו שורש הוא כמו זה, ולא כמו שמפרשין אותו פיונ"א +אורן+. |

### קמוליא ואשלג

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] קימוליא.  אמר רב יהודה: שלוף דוץ. | שלוף דוץ - לא איתפרש, אבל כך שמו. |
| אשלג.  אמר שמואל: שאילתינהו לכל נחותי ימא, ואמרו לי: שונאנה שמיה, ומשתכח בנוקבא דמרגניתא, ומפקי ליה ברמצא דפרזלא. | ברמצא דפרזלא - פוריידור"א של ברזל +מכשיר מחודד עשוי ברזל+. |

### משנה: פלפלת כל שהוא

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  פלפלת כל שהוא, ועטרן כל שהוא.  מיני בשמים ומיני מתכות - כל שהן [=שגם כמות קטנה נותנת ריח טוב, וגם כמות מתכת קטנה ראויה לדרבן קטן].  מאבני המזבח ומעפר המזבח, מקק ספרים ומקק מטפחותיהם - כל שהוא, שמצניעין אותן לגונזן.  רבי יהודה אומר: אף המוציא משמשי עבודה זרה - כל שהוא, שנאמר "ולא ידבק בידך מאומה מן החרם". | משנה.  פלפלת כל שהוא - ואינו פלפל שלנו, ובגמרא מפרש כל שהוא למאי חזי.  מיני בשמים כל שהן - לריח טוב.  מיני מתכות כל שהוא - ראוי לדרבן קטן.  שמצניעין אותו לרפואה - לא גרסינן.  מקק ספרים - אכילת תולעת אוכלת הספרים ומרקבן, ושמו מקק.  שמצניעין אותן לגונזן - שכל דבר קדש טעון גניזה.  מאומה - אלמא אחשביה קרא לאיסורא, והא דתנן (שבת עה, ב): כל שאינו כשר להצניע כו' ואוקימנא למעוטי עצי אשירה - דלא כר' יהודה. |
| גמרא.  פלפלת כל שהוא למאי חזיא?  לריח הפה.  עיטרן כל שהוא. למאי חזיא?  לצילחתא [=כאב ראש]. | גמרא.  לצלחתא - כאב חצי הראש. |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] מיני בשמים כל שהן.  תנו רבנן: המוציא ריח רע - כל שהוא. שמן טוב - כל שהוא. ארגמן - כל שהוא, ובתולת הוורד אחת. | ריח רע - שמעשנין בהן חולין ותינוקות, כגון חלטית להבריח מעליו מזיקין.  ארגמן - צבע שצובעין בו ארגמן, וטעמא לא איתפרש, ולי נראה: שגם הוא ראוי להריח.  בתולת הוורד - עלה של וורד בחור אחת. |

### מתכות כל שהן

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] מיני מתכות כל שהן.  למאי חזו?  תניא, רבי שמעון בן אלעזר אומר: שכן ראוי לעשות ממנה דרבן קטן. | מיני מתכות כל שהוא - מתניתין היא. |

### נדבת ברזל למקדש

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: האומר הרי עלי ברזל [=לבדק הבית], אחרים אומרים: לא יפחות מאמה על אמה.  למאי חזיא?  אמר רב יוסף: לכלייא עורב.  ואיכא דאמרי, אחרים אומרים: לא יפחות מכלייא עורב.  וכמה? אמר רב יוסף: אמה על אמה.  נחשת - לא יפחות ממעה כסף.  תניא, רבי אליעזר אומר: לא יפחות מצינורא קטנה של נחשת.  למאי חזיא?  אמר אביי: שמחטטין בה את הפתילות, ומקנחין הנרות. | הרי עלי ברזל - לבדק הבית.  לכליא עורב - טבלאות של אמה היו עושין, והן חדין כסכין סביבותיהם, ומסמרין חדין בכולן, ומחפין בהן גגו של היכל למנוע את העורבים מלישב.  ממעה כסף - נחשת שוה מעה כסף.  צנורא - מזלג קטן, [כעין] שטוין בו זהב, ולבדק הבית למאי חזי.  שמוחטין בו פתילות - ומנקבין ראשיהן לעדויי חושכן, מוקיי"ר בלעז +לקנח, לנגב+. |

### תולעים וסכנתם

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] מקק ספרים ומקק מטפחת.  אמר רבי יהודה: מקק דסיפרי, תכך דשיראי, ואילא דעינבי, ופה דתאני, והה דרימוני - כולהו סכנתא.  ההוא תלמידא דהוה יתיב קמיה דרבי יוחנן, הוה קאכיל תאיני,  אמר ליה: רבי, קוצין יש בתאנים?  אמר ליה: קטליה פה לדין. | מקק דסיפרי תכך דשיראי - כל אלו תולעין הן שבכל מין ומין, וחלוקין בשמותיהם, תכך איילא פה הה.  כולהו סכנתא - לאוכלן.  קוצים יש בתאנים - היה תולעת יושב ונוקב בגרונו, ודומה שהוא קוץ.  קטליה פה לדין - הרגו פה לדין. |

### משנה: המוציא קופת הרוכלין

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  המוציא קופת הרוכלין, אף על פי שיש בה מינין הרבה - אינו חייב אלא חטאת אחת.  זרעוני גינה - פחות מכגרוגרת.  רבי יהודה בן בתירה אומר: חמשה, | משנה.  רוכלין - מוכרי בשמים לקישוטי נשים, ויש להן קופות קטנות לצרורות בשמים.  אינו חייב אלא חטאת אחת - דכולה חדא הוצאה היא.  פחות מכגרוגרת - דאף על גב דכל האוכלין שיעורן כגרוגרת, הני כיון דלזריעה קיימי - בפחות מכגרוגרת נמי מיחייב. |

## תוספות מסכת שבת דף צ עמוד א

הואיל וראויין למתק הקדירה - הואיל וממתיקין הוה ליה למימר כדפי' בסוף כלל גדול (דף עו. ושם) וא"ת היכי מיירי אי בנותן טעם אפילו שאר מינין נמי ואי אין בהם נותן טעם אפי' מיני מתיקה נמי לא וי"ל דאפילו ביש בהן נותן טעם שרי בשאר מינין דנותן טעם לפגם הוא. ר"י.

מי רגלים בן מ' יום - אין גירסא זו נכונה דמשמע של קטן בן מ' יום ובנדה פרק האשה (דף סב.) גבי ז' סממנין מעבירין קתני כל הני דהכא ומי רגלים וקא בעי התם בגמרא דילד או מזקן ואית דגרסי של מ' יום ואין נראה דהתם נמי תניא ומי רגלים שהחמיצו וכמה חימוצן שלשה ימים ונראה כספרים דגרסי עד מ' יום דמג' ימים עד מ' מעבירין אותם על הכתם אבל תוך ג' ולאחר מ' אין מעבירין.

בורית זה החול - ואף על גב דבפ' המוציא (לעיל פ:) יהיב בחול שיעורא אחרינא כדי ליתן על פי כף של סיד אומר רבינו מאיר דהתם מיירי בחול שנותנין בסיד אבל הכא איירי בחול שמלבנין בו את הבגדים ולספרים דגרסי הכא בורית זה אהלא אתי שפיר.

תרי גווני אהלא - ולעיל דלא שני תרי גווני חול (או לגירסא אחרת תרי גוונא אהלא) משום דקים ליה דליכא בהו תרי גוונין ויש ספרים דגרסי לעיל מאי בורית אהלא ולפי זה אתי שפיר דה"ק לעולם כדאמר מעיקרא דבורית זה אהלא ותרי גווני אהלא.

לא יפחות ממעה כסף - תימה לר"י דלא יפחות מפרוטה הוה ליה למימר כי הכא דתניא בפרק בתרא דמנחות (דף קו:) הרי עלי זהב לא יפחות מדינר זהב כסף לא יפחות מדינר כסף.

מכליא עורב - בערוך בערך כל פי' דבמקדש ראשון מפני רוב קדושה שהיתה בו לא הוה צריך כליא עורב וליתא דבפ"ק דמועד קטן (דף ט.) מוכח בהדיא שהיה במקדש ראשון כליא עורב.

המוציא קופת הרוכלין אף על פי שיש בה מינין הרבה אינו חייב אלא אחת - תימא דמאי קמ"ל פשיטא דאפילו בהוציא וחזר והוציא אינו חייב אלא אחת כמו בקצר וחזר וקצר כ"ש בבת אחת ואפילו רב יוסף דמחייב אליבא דר' אליעזר בקצר וחזר וקצר בפרק אמרו לו (כריתות דף טו.) בהוצאה אחת פשיטא דפטור ותירץ ר"ת דמיירי כגון שנודע לו על מין זה ונתכפר וחזר ונודע לו על מין אחר אפ"ה פטור דהוי הכל כמו דבר אחד ואף על גב דבפרק המצניע (לקמן צג:) תניא ואם היה כלי צריך לו חייב אף על הכלי ומוקי לה רב אשי ששגג בזה ובזה ונודע לו וחזר ונודע לו ובפלוגתא דרבי יוחנן ור"ל דוקא בכלי ואוכלים שבתוכו מחלקין ידיעות אבל באוכלין שבתוך הכלי אפילו כפרות אין מחלקות ור"י מצא בירושלמי אילו הוציא והוציא כלום הוא חייב אלא אחת לא נצרכה אלא לר"א שלא תאמר מינים הרבה יעשו כהעלמות הרבה ויהא חייב על כל אחת ואחת קמ"ל פי' דס"ד דמינים מחלקין כדא"ר יהושע תמחויין מחלקין ומיהו ה"ל להזכיר ר' יהושע.

# דף צ עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| זרע קישואין - שנים, זרע דילועין - שנים, זרע פול המצרי – שנים.  חגב חי טהור - כל שהוא.  מת - כגרוגרת.  צפורת כרמים, בין חיה בין מתה - כל שהוא, שמצניעין אותה לרפואה.  רבי יהודה אומר: אף המוציא חגב חי טמא - כל שהוא, שמצניעין אותו לקטן לשחוק בו. | זרע קישואין - חשוב הוא, וחייב בשני גרגרין.  המוציא חגב חי כל שהוא - שמצניעין אותו לקטן לשחק בו, כדמפרש רבי יהודה בסיפא דמתניתין.  מת - הרי הוא כשאר אוכלין, וחייב בכגרוגרת.  ציפורת כרמים - לקמיה מפרש מאי היא, ומאי רפואתו.  שמצניעים אותו לקטן כו' - ותנא קמא מהאי טעמא נמי מחייב ליה בחגב טהור, ומיהו אטמא פליג, דלא מצנעי ליה לשחק, דילמא אכיל ליה כדלקמן. |

### מתי זרע בודד חשוב

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  ורמינהי: זבל וחול הדק כדי לזבל קלח של כרוב, דברי רבי עקיבא.  וחכמים אומרים: כדי לזבל כרישא! [=לפי הבריתא יש חשיבות גם לזרע בודד]  אמר רב פפא: הא – דזריע [=כבר, טורח לזבל גם עבור זרע בודד], הא - דלא זריע, לפי שאין אדם טורח להוציא נימא אחת לזריעה. | גמרא.  כדי לזבל - אלמא זרע הבא מגרעין אחד חשיב.  הא דזריע - מאחר שהן זרועין - חשיב כל אחד ואחד, ואדם טורח לזבל אחד מהם, אבל דלא זריע - אין אדם טורח לזרוע גרגיר אחד. |

### המוציא גרעינים של תמר

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] זרע קישואין.  תנו רבנן: המוציא גרעינין [=של תמרה], אם לנטיעה - שתים, אם לאכילה - כמלא פי חזיר. וכמה מלא פי חזיר? אחת.  אם להסיק - כדי לבשל ביצה קלה.  אם לחשבון - שתים.  אחרים אומרים: חמש. | המוציא גרעינין - גרעיני תמרה.  ביצה קלה - כגרוגרת מביצה, שהיא קלה לבשל, וזו של תרנגולת.  לחשבון - כמו שנותנים לסימן עדות לכל דינר פשוט.  אחרים אומרים חמש - דעד ארבע כללות חשיב איניש ולא מינשי, ואין צריך לתת סימן, אבל חמש מינשי, ומותיב סימנא לכולהו. |
| תנו רבנן: המוציא שני נימין מזנב הסוס ומזנב הפרה - חייב, שמצניעין אותן לנישבין [=למלכודת לצפורים].  מקשה של חזיר – אחת.  צורי דקל – שתים.  תורי דקל - אחת. | לנישבין - לצוד עופות, ובלעז ליצ"ש +מלכודת לעוף+.  מקשה של חזיר - נימין קשין שבשדרה של חזיר.  אחת - דחזיא לאושכפי לתת בראש המשיחה של תפירה.  צורי דקלים - נצרים קלופים לעשות סלים.  שתים - לשתי בתי נירין.  תורי דקל - דקין מצורי, והן מן הסיב הגדל סביבותיו, ולא ידעתי למאי חזי. |

### ציפורת כרמים

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] ציפורת כרמים, בין חיה בין מתה - כל שהוא.  מאי ציפורת כרמים?  אמר רב: פליא ביארי.  אמר אביי: ומשתכח בדיקלא דחד נבארא, ועבדי לה לחוכמא, אכיל ליה לפלגא דימיניה, ופלגא דשמאליה רמי לה בגובתא דנחשא, וחתים לה בשיתין גושפנקי, ותלי לה באיברא דשמאלא [=בזרוע השמאלי]. וסימניך "לב חכם לימינו ולב כסיל לשמאלו". וחכים כמה דבעי, וגמר כמה דבעי, ואכיל ליה לאידך פלגא, דאי לא - מיעקר תלמודו. | פיילי ביירי - כך שמו.  ומשתכח בדיקלא דחד נבארא - בדקל בחור שלא נכרך עדיין אלא בסיב אחד, שגדל סביבותיו וכורכו.  לחוכמא - לפתוח הלב.  גובתא - קנה.  שיתין - לאו דוקא, אלא מכסהו כסויין הרבה, כגון זפת ושעוה על גבה ואדמה.  גושפנקי - חותמות.  ותלי ליה באיברא דשמאלא - בזרוע השמאלי.  וסימן לב כסיל - כגון זה, שצריך לפקח לב לשמאלו.  ואכיל לאידך פלגא - בתר דאחכים.  דאי לא - אכיל ליה, אלא שדי ליה.  מיעקר תלמודו - וחכמתו שלמד על ידו נעקר ממנו. |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] רבי יהודה אומר אף המוציא כו'. [=חגב חי טמא - כל שהוא, שמצניעין אותו לקטן לשחוק בו.]  ותנא קמא סבר לא [=מצניעים חגב טמא], מאי טעמא? דילמא אכיל ליה.  אי הכי, טהור נמי [=לא יצניעו כשהוא חי]; דהא רב כהנא הוה קאים קמיה דרב, והוה קמעבר שושיבא [=מין חגב] אפומיה, אמר ליה: שקליה, דלא לימרו מיכל קאכיל ליה, וקעבר משום בל תשקצו את נפשתיכם!  אלא, דילמא מיית ואכיל ליה. [=אבל לא חששו שיאכלנו חי].  ורבי יהודה: אי מיית - קטן מיספד ספיד ליה.  הדרן עלך אמר רבי עקיבא. | ותנא קמא סבר - חגב טמא לא מצנעין ליה לקטן לשחק.  דילמא אכיל - ואפילו למאן דאמר קטן אוכל נבלות אין בית דין מצויין עליו להפרישו - מודה הוא דלא יהבינן ליה בידים, דתניא (יבמות קיד, א) לא תאכלום - לא תאכילום, להזהיר גדולים על הקטנים.  אי הכי טהור - חי נמי, דילמא אכיל ליה, ואי משום דאין בו איסור אבר מן החי, דחגב אין טעון שחיטה - אית ביה מיהא משום בל תשקצו במסכת מכות, (טז, ב) כדרב כהנא כו'.  שושיבא - מין חגב טהור.  אלא - לאו משום דחייש דילמא אכיל לי' חי, אלא דילמא מיית ואכיל ליה וקאכיל טמא, אבל טהור - שפיר דמי.  מיספד ספיד ליה - תינוק, ולאו אורחיה למיכליה.  הדרן עלך א"ר עקיבא. |

...

## תוספות מסכת שבת דף צ עמוד ב

אם לנטיעה שתים - פי' אותם שהם ראויים לנטיעה אי נמי כלומר במקום שרגילין לנוטען והוי סתמא לנטוע דאי במוציא ממש לנטיעה הא אמר בריש פ' המצניע (לקמן צא.) מחייב היה ר' מאיר במוציא חטה א' לזריעה.

שמצניעין אותו לחזיר - פירוש שראוי ליתן לעובד כוכבים או למכור לו אבל ישראל אסור לגדל חזיר.

דלא לימרו מיכל קא אכיל ליה ועבר משום בל תשקצו - אומר רשב"א דמשמע מכאן דחגב טהור אין טעון שחיטה מדלא קאמר דלא לימרו דקאכיל ליה בלא שחיטה ועוד דת"ק קאמר בסמוך בחגב חי טמא דילמא מיית ואכיל ליה ובטהור לא חייש והיינו משום דמותר בלא שחיטה ובתוספתא דמסכת תרומות תניא אוכל אדם חגבים בין חיין בין שחוטין ואף על גב דאסור לאכול חי משום בל תשקצו מ"מ מותר לחתוך ממנו אבר ולאוכלו על ידי רחיצה ואין בו משום אבר מן החי ורש"י הביאו באלו טרפות (חולין דף סו.) מה"ג דמפיק חגבים אין טעונין שחיטה מדכתיב ואת כל נפש החיה הרומשת במים אלו דגים ואת כל נפש השורצת אלו חגבים מדכתיב חגבים אחר דגים משמע דאין טעונין שחיטה כדגים ואפילו עוף הוה פטרינן ליה בולא כלום אי לאו דהוקש לבהמה כדאמר בהשוחט (שם כז:).

ועובר משום בל תשקצו - משמע דשושיבא שרי ואומר ר"ת דבפ"ב דמס' ע"ז (דף לז.) גבי איל קמצא דמפרש רב פפא דהיינו שושיבא ורב חייא בר אשי אמר משמיה דעולא סוסבל וקאמר התם דבראשו ארוך היינו שושיבא כ"ע לא פליגי דאסור ל"ג דאסור אלא גרס כ"ע לא פליגי דשרי דהכא משמע דשושיבא שרי ולית ביה אלא משום בל תשקצו וסתם מתניתין דפרק אלו טריפות (חולין דף סה:) שרי ראשו ארוך לכך נראה לר"ת דגרס כ"ע לא פליגי דשרי.

המצניע וכל אדם אין חייבין עליו אלא כשיעורו - תימה לר"י דאמאי איצטריך למיתני ליה הא תנא ליה חדא זימנא בפרק כלל גדול (לעיל דף עה:) ושאינו כשר להצניע אינו חייב אלא המצניע.