# שבת דף קיא עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אסור להדוקיה ביומא טבא! - בההיא אפילו רבי שמעון מודה, דאביי ורבא דאמרי תרווייהו: מודה רבי שמעון בפסיק רישיה ולא ימות. והאמר רב חייא בר אשי אמר רב: הלכה כרבי יהודה, ורב חנן בר אמי אמר שמואל: הלכה כרבי שמעון. ורב חייא בר אבין מתני לה בלא גברי, רב אמר: הלכה כרבי יהודה, ושמואל אמר: הלכה כרבי שמעון! - אלא אמר רבא: אני וארי שבחבורה תרגימנא, ומנו - רבי חייא בר אבין, הלכה כרבי שמעון - ולאו מטעמיה. מאי הלכה כרבי שמעון ולאו מטעמיה? אילימא הלכה כרבי שמעון - דשרי, ולאו מטעמיה - דאילו רבי שמעון סבר: מסי, ורב סבר: לא מסי. וסבר רב לא מסי? והא מדקתני: בני מלכים סכין על גבי מכותיהן שמן וורד - מכלל דמסי! - אלא: הלכה כרבי שמעון - דשרי, ולאו מטעמיה; דאילו רבי שמעון סבר: אף על גב דלא שכיח - שרי, ורב סבר: אי שכיח - אין, ואי לא שכיח - לא, ובאתרא דרב שכיח משחא דוורדא.  הדרן עלך שמנה שרצים. | אסור להדוקיה - בנקב, משום סחיטה, ואף על גב דלא קא מכוין לסחוט - אלמא לא סבירא ליה כר' שמעון בדבר שאין מתכוין.  הלכה כר' יהודה - בדבר שאין מתכוין דאסור.  בלי גברי - מתני לה לפלוגתא דרב ושמואל בלא אמוראים האומרים משמם, אלא הם עצמם נחלקו בה.  תרגימנא - דלא תיקשי דרב אדרב.  הלכה כר' שמעון - דשרי בשמן וורד.  אבל לא מטעמיה - דאין הטעם כדבריו.  דאילו ר' שמעון סבר מסי - ואפילו הכי שרי, דאין לך דמותר לזה ואסור לזה.  מכלל דמסי - אפילו לתנא קמא, דאי לאו דמסי - למאי איצטריך ליה?  אף על גב דלא שכיח - שמן וורד במקומו של זה הסך ממנו, ודמיו יקרים, והכל יודעין שאינו סכו אלא לרפואה - שרי, דכל ישראל בני מלכים הם, ור' יהודה אוסר - דמוכחא מילתא: ורב נמי כר' יהודה סבירא ליה, אלא במקומו הוא דשרי, דשכיח דסכין שמן וורד, ולא מוכחא מילתא.  הדרן עלך שמנה שרצים. |

# פרק טו

### משנה: ואלו קשרים שחייבין עליהן

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  ואלו קשרים שחייבין עליהן: קשר הגמלין, וקשר הספנין.  וכשם שהוא חייב על קישורן - כך הוא חייב על היתרן.  רבי מאיר אומר: כל קשר שהוא יכול להתירו באחת מידיו אין חייבין עליו. | משנה.  **ואלו קשרים** - המנוין באבות מלאכות, דקתני הקושר והמתיר קשר של קיימא שאינו מתירו לעולם, דומיא דקושרי חוטי יריעות הנפסקות.  **קשר הגמלין וקשר הספנין** - בגמרא מפרש להו.  **כך הוא חייב על היתרן** - כדילפינן בכלל גדול (שבת עד, ב) מציידי החלזון, שנצרכין לפרקים להתיר קשרי רשתות הקיימות, כדי לקצרן או להרחיבן.  **שיכול להתירו** - דלא הדקיה.  **אין חייבין עליו** - ואפילו עשאו לקיימא. |

### בירור מהו קשר הגמלין והספנין

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  מאי קשר הגמלין וקשר הספנין?  אילימא קטרא דקטרי בזממא [=לטבעת שבחוטם הגמל], וקטרא דקטרי באיסטרידא [=לטבעת שבראש הספינה] - האי קשר שאינו של קיימא הוא!  אלא: קיטרא דזממא גופיה, ודאיסטרידא גופה. | גמרא.  זממא - מנקבין לנאקה בחוטמה, ונותנין בה טבעת של רצועה, וקושרין אותה ועומדת שם לעולם, וכשרוצה לקושרה לבהמה - קושר רצועה ארוכה באותה טבעת, וקושרין בה, ופעמים שמתירה.  קטרא דקטרי בזממא - זהו קשר הרצועות שקושרין בטבעת.  איסטרידא - גם הוא כמין טבעת שעושין מן עקל או מן רצועה בנקב שבראש הספינה, ואותו קשר מתקיים, וכשרוצה להעמידו - קושר רצועה באותה טבעת ומעמידה בה, וכשרוצה להתיר - מתיר הרצועה ונוטלה.  קטרא דקטרי באסטרידא - קשר רצועה הארוכה. |

### עניבה לרבי מאיר מהו

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] רבי מאיר אומר כל קשר כו'. [=שהוא יכול להתירו באחת מידיו אין חייבין עליו].  בעי רב אחדבוי אחוי דמר אחא: עניבה לרבי מאיר, מהו?  טעמיה דרבי מאיר - משום דיכול להתירו באחת מידיו הוא. והא נמי - יכול להתירו; או דילמא: טעמא דרבי מאיר - משום דלא מיהדק, והא מיהדק?  תיקו. | עניבה - ומהדקה שפיר, לר' מאיר מהו? |

### משנה: יש לך קשרין שאין חייבין עליהן

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  יש לך קשרין שאין חייבין עליהן כקשר הגמלין וכקשר הספנין.  קושרת אשה מפתח חלוקה, וחוטי סבכה [=שמחזיקה את השיער], ושל פסקיא [=חגורה רחבה עם חוטים בקצוות לקשירה], ורצועות מנעל וסנדל, ונודות יין ושמן [=שכופפים פיהם וקושרים], וקדירה של בשר [=שקושרים בגד לפיה].  רבי אליעזר בן יעקב אומר: קושרין [=חבל ברוחב הפתח] לפני הבהמה בשביל שלא תצא. | משנה.  יש לך קשרין שאין חייבין עליהן - חטאת, כמו שחייבין על קשר הגמלין, אלא פטור אבל אסור, ובגמרא מפרש הי נינהו.  מפתח חלוקה - כמו שיש לגלחים כעין לשונות לכאן ולכאן, וקושרים של ימין בכתף שמאל, ושל שמאל בכתף ימין, דכיון דכל יומא שרו ליה - לא דמי מידי לקשר של קיימא, ומותר לכתחילה.  סבכה - קוייפ"א +שבכה להחזקת השער+.  ושל פסקיא - אזור רחב וחוטין תלויין בראשו לקושרו בהן, וקורין פינדור"ס +שרוכים שקושרים בהם חגורה+.  ונודות יין - של עור, שכופפין פיהם וקושרין.  וקדרה של בשר - פעמים שקושרין בגד לפיה.  קושרין בפני הבהמה - חבל ברוחב הפתח. |

### קשרים האסורים מדרבנן וקשרים המותרים

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  הא גופא קשיא; אמרת יש קשרין שאין חייבין עליהן כקשר הגמלין וכקשר הספנין - חיובא הוא דליכא, הא איסורא - איכא. והדר תני: קושרת אשה מפתח חלוקה - אפילו לכתחילה!?  הכי קאמר: יש קשרין שאין חייבין עליהן כקשר הגמלין וכקשר הספנין, ומאי ניהו - | גמרא. |

## תוספות מסכת שבת דף קיא עמוד ב

וטעמא משום דאין אדם חושש לסוחטו כיון דע"י סחיטה אינו יכול לנקותו מריחו וחזותו גם אין דרך לסחוט בגד לצורך משקה שבו אבל מ"מ אסור לסחוט דכי סחיטו ליה מתלבן הבגד קצת והוי מכבס או משום מפרק כמו סוחט זיתים וענבים כדאמרי' בפרק מפנין (לקמן קכח:) אם היתה צריכה שמן חבירתה מביאה לה בשערה ופריך והא אתי לידי סחיטה אלמא יש סחיטה בשמן ובפרק תולין (לקמן דף קמא.) קאמר רבא לא ליהדוק אינש אודרא אפומא דשישא דילמא אתי לידי סחיטה ופי' בקונט' כד של שמן ובפרק נוטל (לקמן דף קמג.) ספוג אם יש לו בית אחיזה מקנחין בו ואם לאו אין מקנחין בו משום סחיטה ולהכי אסור להדוקה וא"ת דאמר בפרק בתרא דיומא (דף עז:) ההולך להקביל פני רבו או פני אביו או פני מי שגדול הימנו עובר עד צוארו במים ואינו חושש ואמר נמי בפ"ב דביצה (דף יח.) גבי טבילת כלים בשבת דנדה שאין לה בגדים מערמת וטובלת בבגדיה ולא גזרינן דילמא אתי לידי סחיטה וי"ל דמצוה שאני ואם תאמר היכי שרי התם ליכנס בבגדיה ונדה נמי איך טובלת בבגדיה נימא שרייתו זהו כיבוסו כדאמרי' בזבחים בפרק דם חטאת (דף צד:) וי"ל דדוקא היכא דאיכא טיפת דם או טינוף אמר שרייתו זהו כיבוסו דבהכי מיירי בפ' דם חטאת ומצא ר"י מוגה בספר הישר דלא אמר שרייתו זהו כיבוסו בדבר שאינו כ"א לכלוך כמו סיפוג באלונטית וקינוח ידים במפה והני שהולכין במים עם הבגדים הוי נמי דרך לכלוך ולא דרך נקיון ועל תינוק שלכלך בגדי אמו במי רגלים אין לזרוק עליו מים דשרייתו זהו כיבוסו ושמע ר"י מפי הנשים שהתיר ר"ת [ליטול ידיה] ולקנח ידיה בבגד כיון שהוא דרך לכלוך כדי שתוכל להתפלל ולברך ואין נראה לר"י שהרי היא מתכוונת לטהר הלכלוך ודרך רחיצה וליבון הויא זה הקינוח.

מודה ר"ש בפסיק רישיה - והא דאמר גבי לא ליהדוק אינש אודרא אפומא דשישא דילמא אתי לידי סחיטה ולא הוי פסיק רישיה יש לחלק דהתם מיירי בכיסוי שאינו בולע כ"כ וגם אינו סותמו כל כך בחוזק שאינו חושש רק שיהא מכוסה אבל הכא שהוא בצד הגיגית בולע הרבה וגם מהדקו בחוזק כדי שלא יצא היין והוי פסיק רישיה.

ושלש מחלוקות בדבר - אית ספרים דל"ג ליה.

ואלו קשרים עניבה לר"מ מהו - וא"ת אמאי לא פשיט מדתנן לקמן חבל דלי שנפסק לא יהא קושרו אלא עונבו ומוכח' בפ"ק דפסחים (ד' יא.) דהנהו רבנן היינו ר"מ דפריך התם מינה לרבנן שהם ר"מ וי"ל דהתם נמי פריך מספק אם הנהו רבנן הם ר"מ כמו שמסתפק כאן.

# דף קיב עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| קיטרא דקטרי בזממא, וקיטרא דקטרי באיסטרידא, חיובא הוא דליכא, הא איסורא - איכא. ויש שמותרין לכתחילה, ומאי ניהו - קושרת מפתחי חלוקה. | קיטרא דקיטרי בזממא - רצועה ארוכה שמכניסין בטבעת אסור לכתחילה לקושרה שם, מפני שפעמים שמניח שם שבוע או שבועיים, וקושר ומתיר ראש האחד שנתון ביתד או בעמוד, שאסור בו האנקה והגמל. |

### מפתח חלוקה

|  |  |
| --- | --- |
| מפתח חלוקה.  פשיטא!  לא צריכא, דאית ליה תרי דשי. מהו דתימא: חדא מינייהו בטולי מבטיל [=וייחשב קשר של קיימא], קא משמע לן. | תרתי דשי - שתי פתחים, היינו אותן לשונות, והוויין זו למעלה וזו למטה זו לימין וזו לשמאל, ואם אינה מתרת אלא האחד, יכולה לפושטה וללובשה בדוחק.  מהו דתימא חדא מינייהו בטולי מבטיל לה - ותיהוי קשר של קיימא, וכיון דלא ידעי הי מינייהו - תרווייהו ליתסרו, קא משמע לן. |

### חוטי סבכה

|  |  |
| --- | --- |
| וחוטי סבכה.  פשיטא!  לא צריכא דרויחא לה. מהו דתימא: מישלף שלפא לה [=בזמן שקשור, וייחשב קשר של קיימא] - קא משמע לן דאשה חסה על שערה, ומישרא שריא לה. | פשיטא - דהא כל יומי שריא לה.  דרויחא - לא דחקתו בראשה, אלא קושרתו בריוח, שיכולה לחולצה מראשה כשהיא קשורה.  מהו דתימא מישלף שלפא לה - מראשה הכי, והוה לה קשר של קיימא.  חייסה על שערה - שמא תוציא בדוחק ותינתק שערה, ודפסקיא נמי איכא לשנויי כהאי גוונא; מהו דתימא מחתא ליה דרך רגלה ויוצאה, קא משמע לן דלא עבדה הכי משום צניעותא. |

### מתי קשר רצועת הסנדל אסור

|  |  |
| --- | --- |
| ורצועות מנעל וסנדל.  איתמר: התיר רצועות מנעל וסנדל, תני חדא: חייב חטאת, ותניא אידך: פטור אבל אסור, ותניא אידך מותר לכתחילה.  קשיא מנעל אמנעל, קשיא סנדל אסנדל!  מנעל אמנעל לא קשיא, הא דקתני חייב חטאת - בדאושכפי, פטור אבל אסור - בדרבנן, מותר לכתחלה - בדבני מחוזא.  סנדל אסנדל לא קשיא; הא דקתני חייב חטאת - בדטייעי, דקטרי אושכפי [=בסנדלים של סוחרים ישמעאלים, שקושרים את הרצועות בקשר קבוע], פטור אבל אסור - בדחומרתא דקטרי אינהו, מותר לכתחילה - בסנדל דנפקי ביה בי תרי [=שאותו סנדל משמש שני אנשים], | בדאושכפי - בקשר שהאושכף עושה, כשתוחב הרצועה במנעל קושר קשר מתוכו שלא תוכל לצאת, והוא קיים לעולם.  בדרבנן - כשקושרים סביב רגלים אין קושרין בדוחק, שפעמים שחולצו כשהוא קשור ונועלו כשהוא קשור, ומיהו, קשר של קיימא לא הוי, שבשעת הטיט מתירין אותו וקושרין אותו בדוחק, שלא ידבק בטיט וישמט מרגליו.  בדבני מחוזא - שהם רחבי לבב ומקפידים על לבושיהן ונעליהן להיות מכוונין, וקושרין אותו בדוחק, וצריך להתירו ערבית.  בדטייעי דקטרי אושכפי - בסנדלים של ישמעאלים סוחרים, שהאושכפים קושרים בהן הרצועות בקשר קבוע.  בדחומרתא דקטרי אינהו - אלו סנדלים של שאר אנשים, שאין רצועות קבועות בהן על ידי אומן, אלא הם עצמן קושרין אותם בחומרתא בעלמא, וקושרין ומתירין, ופעמים שמתקיים שבת או חדש.  דנפקי בי תרי - וצריך כל אחד ואחד לקשור לפי רגלו, הלכך בכל יום קושרו ומתירו. |
| כדרב יהודה. דרב יהודה אחוה דרב סלא חסידא הוה ליה ההוא זוגא דסנדלי, זמנין דנפיק ביה איהו, זימנין נפיק ביה ינוקיה. אתא לקמיה דאביי, אמר ליה: כהאי גונא מאי? אמר ליה: חייב חטאת.  אמר ליה: השתא פטור אבל אסור קא קשיא לי, חייב חטאת קאמרת לי?  מאי טעמא [=קשה לך שיהיה אסור]?  אמר ליה: משום דבחול נמי, זימנין נפיקנא ביה אנא, זימנין נפיק ביה ינוקא.  אמר ליה: אי הכי - מותר לכתחילה. | כהאי גוונא - שאני מתירו עכשיו ונועל בני, ושבת היתה.  השתא פטור אבל אסור הוה קשיא לי - אמאי אסור.  מאי טעמא - קשיא לך.  אמר ליה משום דבחול נמי - אני מתירו בכל יום, וקושרו התינוק לפי רגלו.  אי הכי מותר לכתחילה - ומעיקרא סבר דלא רגיל למעבד הכי, וקטרא דאושכפי הוה, שרגיל להיות קבוע. |
| רבי ירמיה הוה קאזיל בתריה דרבי אבהו בכרמלית, איפסיק רצועה דסנדליה [=ונפל הסנדל מרגלו],  אמר ליה: מאי ניעבד לה?  אמר ליה: שקול גמי לח דחזי למאכל בהמה [=ולכן אינו מוקצה ומותר בטלטול], וכרוך עילויה. | **איפסיק רצועה דסנדליה** - ונפל הסנדל מרגלו, שעל ידי הרצועה הוא עומד, שהסנדל פתוח מעל גביו, וצדדיו של עץ או של עור שלוק וקשה, והרצועות נקשרות על גב הרגל, ומעמידות אותו.  שקול גמי לח דחזי למאכל בהמה - דראוי לטלטול.  וכרוך - במקום הרצועה, ונועלו עד שתכנס. |
| אביי הוה קאי קמיה דרב יוסף [=בחצר], איפסיק ליה רצועה, אמר ליה: מאי איעביד ליה?  אמר ליה: שבקיה. [=במקום שנפל מרגלך]  מאי שנא מדרבי ירמיה [=שהתיר לו רבי אבהו לנועלו על ידי גמי]?  התם [=בכרמלית] לא מינטר [=הסנדל], הכא [=שהסנדל בחצר] מינטר [=ולכן אין סיבה להתיר, שכן הסנדל עצמו מוקצה]. | אביי הוה קאי קמיה דרב יוסף - בחצר.  שבקיה - במקום שנפל מרגלך, ולא תטלנו בידך להצניעו.  ומאי שנא מדר' ירמיה - דשרא ליה ר' אבהו לנועלו על ידי גמי.  התם - בכרמלית, כגון בקעה, לא הוה מינטר. |

### האם הסנדל שנפסקה רצועה הוא מוקצה

|  |  |
| --- | --- |
| והא מנא הוא [=הסנדל ראוי עדיין לשימוש לאחר התיקון], דאי בעינא - הפיכנא ליה מימין לשמאל!  אמר ליה: מדקמתרץ רבי יוחנן אליבא דרבי יהודה - שמע מינה הלכה כרבי יהודה [=הסובר שאם נפסקה הרצועה החיצונית של הסנדל הוא לא נחשב כלי]. | והא מנא הוא - ואמאי אסור לטלטלו, והא עדיין תורת מנעל עליו!  דאי בעינא הפיכנא מימין לשמאל - שהסנדל יש לו שתי תרסיות, והן של עור, מקום קביעות הרצועות אחת מבחוץ ואחת מבפנים לבין שני רגלים, כעין שיש למנעלים שלנו, וכשנפסק הפנימי - ראוי הוא לתקנו, ואף על גב שתיקונו ניכר וגנאי הוא - מיהו לצד פנים לא מיתחזי, וכשנפסקה חיצונה אינו הגון שוב לתקנו, והך דאביי חיצונה איפסיק, משום הכי אסריה רב יוסף אפילו לטלטלו, ואמר ליה אביי: והא אכתי מנא הוא, דהפיכנא ליה לרגל האחרת, ונמצאת החיצונה פנימית.  אמר ליה מדקא מתרץ ר' יוחנן - למילתיה דר' יהודה לקמן, ומפרש לה.  שמע מינה הלכה כר' יהודה - דאמר משנפסקה החיצונה לאו מנא הוא. |
| מאי היא? דתניא: סנדל שנפסקו שתי אזניו או שתי תרסיותיו [=מקום קביעות הרצועות], או שניטל כל הכף שלו [=סוליית הנעל שתחת פרסות הרגל] – טהור. [=שכבר לא יתקנו אותו, ואיבד שם כלי]  אחת מאזניו או אחת מתרסיותיו, או שניטל רוב הכף שלו - טמא.  רבי יהודה אומר: נפסקה פנימית - טמא. החיצונה - טהור.  ואמר עולא ואיתימא רבה בר בר חנה אמר רבי יוחנן: כמחלוקת לענין טומאה, כך מחלוקת לענין שבת [=מתי הסנדל נחשב מוקצה], אבל לא לענין חליצה.  והוינן בה: [רבי יוחנן] אליבא דמאן [=מהתנאים אמר רבי יוחנן שדין שבת כדין טומאה]?  אילימא אליבא דרבנן, [=וכוונת רבי יוחנן היא] מדלענין טומאה מנא הוי - לענין שבת נמי מנא הוי, אבל לא לחליצה דלאו מנא הוא - והתנן: חלצה של שמאל בימין - חליצתה כשרה!  ואלא אליבא דרבי יהודה, מדלענין טומאה לאו מנא הוא - לענין שבת נמי לאו מנא הוא, אבל לא לחליצה - דמנא הוא. אימר דאמרינן חלצה של שמאל בימין חליצתה כשרה. - היכא דלמילתיה [=לצורך הליכה עם סנדל] מנא הוא, הכא למילתיה לאו מנא הוא; דהא אמר רבי יהודה: נפסקה החיצונה - טהור, אלמא לאו מנא הוא!  לעולם אליבא דרבי יהודה, אימא: וכן לחליצה.  והא קמשמע לן דכי אמרינן חלצה של שמאל בשל ימין חליצתה כשרה – היכא | אזניו - שכלפי גב הרגל, שאוחזו בהן כשנועלו.  תרסיותיו - מקום קביעות הרצועות.  הכף - שול"א +סוליית הנעל+ בלעז, שתחת פרסות הרגל.  טהור - דתו לא מתקני ליה, ואי נמי מתקני ליה - חדוש הוא, והשתא מיהא בטיל ליה.  טמא - לא פרחה טומאה מעליו, דאכתי מנא הוא, ואפילו נפסקה החיצונה, דאי בעי מפיך ליה מימין לשמאל, ונמצאת חיצונה נעשית פנימית.  ואמר עולא - גרסינן.  אליבא דמאן - מהני תנאי אמר ר' יוחנן, דמאי דסבירא ליה לענין טומאה סבירא ליה לענין טלטול שבת, אבל לענין חליצה - מודה לבר פלוגתיה.  אילימא לרבנן - אשמעינן ר' יוחנן, דכי היכי דלענין טומאה משוי ליה מנא - לענין שבת נמי מנא הוא, אבל לחליצה - לאו מנא הוא, ואינו כשר לחליצה, והא אנן תנן: חלצה בסנדל של שמאל בימין, שהחליצה ברגל ימיני ואם נעל בו סנדל שמאל וחלצה - כשר, ואי נפסקה חיצונה דסנדל של שמאל אמאי לא הוה כשר לחלוץ הואיל ובעלמא סנדל הוא, משום דחזי להפוכי - הכא נמי חזי להפוכי.  אלא אליבא דר' יהודה - אמרה ר' יוחנן למילתיה ולאשמעינן דבחליצה מודה ר' יהודה דמנא הוא, כגון שנפסקה חיצונה של שמאל - הופכו לימין וחולץ, וכדתנן: של שמאל בימין - חליצתה כשירה.  אימר דאמרינן חליצה כשירה - היכא דלא נפסקו תרסיותיו.  דלמילתיה - ברגל העשוי לו מנא הוא.  הכא למילתיה לאו מנא הוא - דהא ר' יהודה לענין טומאה ושבת לאו מנא משוי ליה.  אימא וכן לחליצה - כדמפרש ואזיל, ואשמעינן דכי אמרינן חלצה כו', ואליבא דרבנן - לא מצינן |

## תוספות מסכת שבת דף קיב עמוד א

אימור דאמרי' חליצתה כשרה היכא דלמילתיה מנא הוא - והא דלא מוקים לה אליבא דרבנן אבל לא לחליצה משום דלמילתיה דהיינו בשמאל לאו מנא הוא היינו טעמא משום דכיון דמנא הוא לדידהו לשבת ולטומאה אף על גב דלמילתיה לאו מנא הוא כשר הוא לחליצה כיון דשל שמאל בימין חליצתה כשרה אבל לר' יהודה דלמילתיה לאו מנא הוא ולמידי אחרינא נמי לאו מנא הוא מסתבר דלאו מנא הוא לחליצה.

# דף קיב עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| דלמילתיה מנא הוא, אבל הכא - למילתיה לאו מנא הוא. | לאוקמיה לדר' יוחנן ולמימר: וכן לחליצה, ולאשמעינן דמנא הוא, דאם כן, מאי אתא לאשמעינן ר' יוחנן כיון דלמילתיה מנא הוא - בהדיא תנן לה מתניתין, ומשום דאפכי לא מיפסל, דתנן: חלצה בשל שמאל בימין חליצתה כשרה, והיינו דאמר לעיל דמתרץ ר' יוחנן אליביה דר' יהודה. |
| ומי אמר רבי יוחנן הכי [=שהלכה כרבי יהודה]?  והאמר רבי יוחנן: הלכה כסתם משנה, ותנן: סנדל שנפסקה אחת מאזניו ותיקנה - טמא מדרס, (נפסקה שניה ותיקנה - טהור מלטמא מדרס אבל טמא מגע מדרס,) מאי לאו - לא שנא פנימית, ולא שנא חיצונה?  לא, פנימית דוקא.  אבל חיצונה מאי - טהור? אי הכי, אדתני נפסקה שניה ותיקנה טהור מן המדרס אבל טמא מגע מדרס ניפלוג בדידה: במה דברים אמורים - שנפסקה פנימית, אבל חיצונה - טהור!  אמר רב יצחק בן יוסף: תהא משנתנו בסנדל שיש לו ארבע אזנים וארבע תרסיותים [=וכשאמרה המשנה "נפסקה שניה" הכוונה שנפסקו שתי הרצועות החיצוניות], שלא לשבור דבריו של רבי יוחנן [=שאמר הלכה כרבי יהודה]. | ומי אמר ר' יוחנן הכי - דהלכה כר' יהודה.  טמא מדרס - אם היה של זב והיה טמא מדרס - לא טהר מטומאתו כשנפסקה, ועודנו אב הטומאה.  מאי לאו - אפילו חיצונה, ומשום דחזי לאפוכי ולתקנה, והוא הדין אף על גב דלא תיקנה, דעל כרחך, אי כשנפסקה פרחה לה טומאתה - תו לא הדרה, אלא להכי נקט תקנה - משום סיפא, לאשמעינן רבותא, דאף על גב דתיקנה לראשונה - כי הדר נפסקה שניה - טהור מן המדרס.  אדתני נפסקה שניה - אף על פי שתקנה טהור מן המדרס, דכיון שנפסקו שתיהן - בטיל ליה.  אבל טמא מגע מדרס - והוי ראשון לטומאה, דעדיין כלי הוא, +הגה"ה מתחילה היה הגיר' כך ברש"י: והוה ראשון לטומאה דעדיין כלי הוא לאשתמושי ביה תשמיש אחרינא ומאב הטומאה טהור דלא הוי מיוחד עוד למנעל והוי ראשון שהרי נגע בעצמו כשהיה אב הטומאה, ואח"כ הגיה רש"י בדבריו+ דחזי למילתיה דהא מיתקנה ראשונה, ואף למדרס הוא ראוי, אי הוה נעיל ליה זב מכאן ולהבא, מיהו, מטומאת מדרס קמייתא דהויא עליה - טהור, כדאמרינן לקמן פנים חדשות באו לכאן, וכל תורת מנעל שהיתה עליה בשעת קבלת טומאה ראשונה - הלכה לה, וכיון דכלי הוא - הוי ראשון, שהרי נגע בעצמו כשהיה אב הטומאה, וכל זמן שהוא כלי וראוי לקבל טומאה - לא טהר מטומאת המגע.  ליפלוג כו' - למה לי למינקט נפסקה שניה דנפסקו שתיהן - הא על כרחך הא שניה - החיצונה היא, ומשום היא לחודה הוה ליה למיתני טהור מן המדרס.  תהא משנתנו - הך דמדרס.  ארבע אזנים וארבע תרסיותים - והך דנפסקה שניה דקתני - תרווייהו בחיצונות קאמר, וסתמא כר' יהודה, דכיון דנפסקו חיצונות טהור.  שלא לשבר דבריו של ר' יוחנן - דאמר הלכה כר' יהודה. |
| כי אתא רבין אמר רב חנן בר אבא אמר רב: הלכה כרבי יהודה, ורבי יוחנן אמר: אין הלכה כרבי יהודה.  ומי אמר רבי יוחנן הכי? והא מדמתרץ רבי יוחנן אליבא דרבי יהודה, שמע מינה כרבי יהודה סבירא ליה!  אמוראי נינהו, ואליבא דרבי יוחנן. | אמוראי נינהו - רבה בר בר חנה אמרה לההיא דלעיל, והא - רבין אמרה. |

### נקב שנסתם ולבסוף שיעורו כמוציא רימון

|  |  |
| --- | --- |
| תנן התם: כל כלי בעלי בתים [=העשויים מעץ] - שיעורן [=של הנקב שמטהר את הכלי מטומאתו] כרמונים. [=אבל כשהנקב קטן יותר, עדיין רגילים להשתמש בכלי] | כל כלי בעלי בתים - לגבי כלי עץ תנא לה במסכת כלים.  שיעורן כרימונים - לטהר מטומאתן, אבל פחות מכאן - חייס עליה ולא מבטיל ליה. |
| בעי רבי חזקיה: ניקב כמוציא זית, וסתמו, וחזר וניקב כמוציא זית, וסתמו, עד שהשלימו למוציא רימון, מהו? | **וחזר וניקב כמוציא זית** - אצל נקב הראשון.  עד שהשלים - הסתימה למוציא רימון. |
| אמר ליה רבי יוחנן: רבי, שנית לנו סנדל שנפסקה אחת מאזניו ותיקנה - טמא מדרס, נפסקה שניה ותיקנה - טהור מן המדרס אבל טמא מגע מדרס, ואמרינן לך: מאי שנא ראשונה - דהא קיימא שניה, שניה נמי - מתקנה ראשונה! ואמרת לן עליה: פנים חדשות באו לכאן. הכא נמי - פנים חדשות באו לכאן.  קרי עליה: לית דין בר אינש! [=אלא מלאך]  איכא דאמרי: כגון דין בר אינש! | הא מתקנה ראשונה - ולא בטל מתורת מנעל.  פנים חדשות - משירדה לו טומאת מדרס נתחדשו פנים הללו, ואין זו הראשון - שכבר נתקלקל בו כדי ביטולו.  לית דין בר אינש - אלא מלאך.  כגון דין בר אינש - גברא בכולא. |
| אמר רבי זירא אמר רבא בר זימונא: אם ראשונים בני מלאכים - אנו בני אנשים, ואם ראשונים בני אנשים - אנו כחמורים, ולא כחמורו של רבי חנינא בן דוסא ושל רבי פנחס בן יאיר, אלא כשאר חמורים. | חמורו דר' פנחס - מפורש בהכל שוחטין (חולין ז, א), ודר' חנינא במסכת תענית (כד, א). |

### נודות יין ושמן

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] ונודות יין ושמן.  פשיטא [=שמותר לקשור]!  לא צריכא, דאית ליה תרתי אוני. מהו דתימא: חדא מינייהו בטולי מבטל לה - קמשמע לן. | תרתי אוני - אזנים, שכופלים לתוכו, ובאחת מהן יכול להוציא היין. |

### קדירה של בשר

|  |  |
| --- | --- |
| קדירה של בשר  פשיטא!  לא צריכא, דאית לה שלאכא [=שרוך]. מהו דתימא: בטולי מבטל לה [=לקשר שעל פי הקדירה, ומוציא מה שבתוכו דרך שלאכא] - קמשמע לן. | שלאכא - ברצו"ן +שרוך+.  מהו דתימא מבטל ליה - לקשר שעל פיה, ומוציא מה שבתוכו דרך שלאכא. |
| [=ציטוט המשנה:] רבי אליעזר בן יעקב אומר קושרה כו'. [=לפני הבהמה בשביל שלא תצא].  פשיטא!  לא צריכא, דאית לה תרתי איסרי [=שני חבלים קושר ברוחב בפתח זה למעלה מזה]. מהו דתימא: | תרי איסורי - שני חבלים קושר ברחב הפתח, זה למעלה מזה, לישנא אחרינא: תרי איסורי שקושרין היום בשני צידי הפתח, ולא היתה תלויה בה מאתמול. |

## תוספות מסכת שבת דף קיב עמוד ב

סנדל שנפסקה אחת מאזניו ותיקנה כו' - פירש בקונטרס דהוא הדין לא תיקנה טמא מדרס דאי כשנפסקה פרחה לה טומאה תו לא הדרה לה והדין עמו דלא מצינו טומאה ישנה אלא בכלי מתכות ולעיל נמי אמרי' ניטלה אחת מאזניו ואחת מתרסיותיו טמא והא דנקט ותיקנה פירש בקונטרס דנקט משום סיפא לאשמעינן דאע"ג דתיקנה כי נפסקה שניה טהור מן המדרס אבל משום דקתני סיפא אבל טמא מגע מדרס לא נקט ותיקנה דאפילו לא תיקנה ונפסקה שניה טמא מגע מדרס כדפי' בקונט' משום דעדיין כלי הוא לאישתמושי ביה תשמיש אחרינא וקשה דתנן בהדיא בסיפא דהך משנה במסכת כלים בפ' כ"ו (משנה ד) לא הספיק לתקן את הראשונה עד שנפסקה שניה טהור ורש"י בעצמו חזר בו והגיה אבל טמא במגע מדרס דעדיין כלי הוא וחזי למילתיה דהא איתקנה לראשונה והשתא נקט ברישא דוקא ותיקנה דאי לא תיקנה כי נפסקה שניה אינו טמא אפילו מגע מדרס כדקתני סיפא בהדיא ואגב דנקט ברישא ותיקנה נקט נמי בסיפא.

אבל טמא מגע מדרס - הקשה ה"ר שמעון אמאי טמא מגע מדרס הא שבע לה טומאה ובהקומץ רבה (מנחות כד.) בעי רבא גבי עשרון שחלקו מי אמרינן שבע לה טומאה או לאו וליכא למימר כיון שדרס עליו הזב ברגלו יחף דבא לו מדרס ומגע מדרס יחד דבבת אחת לא אמרינן שבע לה טומאה כדמוכח בהקומץ רבה (ג"ז שם) א"כ איכא פנים חדשות למגע מדרס כמו למדרס אלא על כרחך אחר שנטלה הראשונה וניתקנה בא לו מגע מדרס כמו שפירש בקונט' שנוגע בעצמו ואם כן נימא דשבע לה טומאה ולפי' הקונט' קמא ניחא דאפילו נפסקו שתי אזניו טמא מגע מדרס ומפרש ה"ר שמעון דלא אמרינן שבע לה טומאה כשהטומאה באה לו מגופו כמו הכא שטומאת מגע באה לו שנוגע בעצמו כדפי' בקונטרס ולפירושו אתיא כרבי מאיר דאמר טומאת בית הסתרים מטמא דמה שנוגע בעצמו טומאת בית הסתרים היא וזהו דוחק דבפ' בהמה המקשה (חולין דף עב:) ובפ' העור והרוטב (שם דף קכט.) פריך בפשיטות טומאת בית הסתרים היא משמע דלא קי"ל כר"מ ובפרק שני דעירובין (דף כד.) פירש בקונטרס דבשעת פרישתו דאוזן קיבל טומאה מאביו ואין נראה דבפרק בהמה המקשה (חולין דף עב:) אמרינן דבעינן דבאות מבגד גדול ונראה לר"י כשתיקן אוזן ראשונה באה לו לאוזן טומאת מדרס ומגע מדרס יחד והסנדל בטל לאוזן דאי אפשר להיות טומאה לזה בלא זה.

נפלוג וניתני בדידה בד"א - קשה לר"י אדפריך ניפלוג וניתני בדידה תיקשי ליה גופה (דברייתא) אמאי טמא מגע מדרס הלא כיון שנפסקה החיצונה בטל לה מתורת כלי ואומר ר"י דהוה בכלל קושיית הש"ס דניפלוג וניתני בדידה וממילא ידעינן דטמא מגע מדרס אינו אמת.

עד שהשלימו למוציא רמון מהו - והא דתנן במסכת כלים (פי"ז מ"ד) רימונים שאמרו שלשה אחוזים זה בזה לא שהשיעור בשלשה רימונים אלא מפרש מה שאמר למעלה הרימון לא גדול ולא קטן אלא בינוני וקאמר דהיינו בינוני כשלשה האחוזים זה בזה וגדילים יחד אבל הרימונים הגדילים אחד אחד או שנים הם גדולים ואותן שגדילים ארבעה יחד הם קטנים.

רבי שנית לנו סנדל - תמוה לה"ר אלחנן אמאי לא מייתי ההיא סייעתא דמטה דמתניה מקמי הך (כלים פי"ח משנה ו) מטה שהיתה טמאה מדרס נשברה ארוכה ותיקנה טמאה מדרס נשברה שניה ותקנה טהורה מן המדרס אבל טמא מגע מדרס אם לא הספיק לתקן את הראשונה כו'.

לא צריכא דאית לה שלאכא - לא גרסינן דאית לה תרי שלאכי דלמה צריך לתרי שלאכי כיון שיש לו פתח.

# דף קיג עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| חדא מינייהו בטולי מבטיל, קא משמע לן.  אמר רב יוסף אמר רב יהודה אמר שמואל: הלכה כרבי אליעזר בן יעקב.  אמר ליה אביי: הלכה - מכלל דפליגי?  אמר ליה: מאי נפקא לך מינה?  אמר ליה: גמרא גמור זמורתא תהא? | חדא מינייהו - אחד מן הראשים, [וללשון אחר] - חד מיניהו מבטל ליה, כשיוציא הבהמה לא יתיר אלא תחתון ויוציאנה בדוחק.  מכלל דפליגי - בתמיה: ואמאי איפלגו הא דמי להנך דלעיל! |

### משנה: קושרין דלי בפסקיא

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  קושרין דלי [=על פי הבאר] בפסקיא [=בחגורה רחבה, שכן לא מבטל אותו שם ואינו קשר של קיימא], אבל לא בחבל.  רבי יהודה מתיר.  כלל אמר רבי יהודה: כל קשר שאינו של קיימא - אין חייבין עליו. | משנה.  קושרין דלי בפסקיא - על פי הבור, דפסקיא לא מבטל [ליה] התם.  אבל לא בחבל - דמבטל ליה התם, והוי קשר של קיימא, שהרי קשור ותלוי שם תמיד.  ור' יהודה מתיר - בגמרא מפרש. |

### באיזו חבל נחלקו במשנה

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  חבל דמאי? אי לימא חבל דעלמא - רבי יהודה מתיר? קשר של קיימא הוא!  אלא חבל דגרדי [=של אורגים, נחלקו ת"ק ורבי יהודה, משום שעתיד ליטלו]. | גמרא.  בחבל דגרדי - פליגי, דצריך לה, ולא מבטל לה. |

### סתירה בדעת רבי יהודה ורבנן

|  |  |
| --- | --- |
| למימרא, דרבנן סברי: גזרינן חבל דגרדי אטו חבל דעלמא, ורבי יהודה סבר: לא גזרינן?  ורמינהו: חבל דלי שנפסק - לא יהא קושרו [=שהרי זהו קשר של קיימא שנועד להישאר תמיד], אלא עונבו.  ורבי יהודה אומר: כורך עליו פונדא או פסקיא, ובלבד שלא יענבנו. [=משום שלדעת רבי יהודה גזרו עניבה אטו קשירה].  קשיא דרבי יהודה אדרבי יהודה, קשיא דרבנן אדרבנן! | חבל דלי שנפסק - באמצעיתו.  לא יהא קושר - דקשר של קיימא הוא לעולם.  כורך עליו - מחבר שני ראשי הפיסוק זה על זה, וכורך עליהם פונדא, אזור חלול, או פסיקיא - פיישול"א +חגור+.  ובלבד שלא יענבנו - לחבל, דר' יהודה סבר: גזרינן עניבה אטו קשירה, ורבנן לא גזרו. |

### תירוץ הסתירה

|  |  |
| --- | --- |
| דרבנן אדרבנן לא קשיא: חבל [=של גרדיים] בחבל [=רגיל] – מיחלף [=ולכן אסור לדעת חכמים במשנתנו], עניבה בקשירה - לא מיחלפא.  דרבי יהודה אדרבי יהודה לא קשיא; התם - לא משום דמיחלפא עניבה בקשירה, אלא: עניבה גופה קשירה היא. | מיחלף - אינו ניכר בין זה לזה, ואי שרינן בדגרדי - אתי למישרי בדעלמא. |

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי אבא אמר רב חייא בר אשי אמר רב: מביא אדם חבל מתוך ביתו, וקושרו [=בקצה אחד של החבל] בפרה ובאיבוס [=בקצה השני של החבל, והקשרים אינם קשר של קיימא]. | וקושרו בפרה - ראשו אחד, והשני באבוס, ולא חיישינן שמא כשיתיר הפרה לא יתיר אלא הקשר שבראשה, ויבטל החבל באבוס שיהא מוכן לכך, או יתיר שבאבוס ויבטל אותו שבפרה, ונמצא האחד של קיימא. |
| איתיביה רבי אחא אריכא דהוא רבי אחא בר פפא לרבי אבא: חבל שבאיבוס קושרו בפרה, ושבפרה קושרו באיבוס, ובלבד שלא יביא חבל מתוך ביתו ויקשור בפרה ובאיבוס!  התם חבל דעלמא, הכא - חבל דגרדי. |  |

### האם כלי קיואי הם מוקצה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה אמר שמואל: כלי קיואי [=אורגים] מותר לטלטלן בשבת. [=ולא נחשב כלי שמלאכתו לאיסור] | כלי קיואי - כלי אורגים, ואיידי דאיירי בחבל דגרדי, נקט לה הכא.  מותר לטלטלן - לשני הקנים לתשמיש אחר, ואשמעינן דאין גרדי מקפיד עליהם, ולא הוי מלאכתן לאיסור. |
| בעו מיניה מרב יהודה: כובד העליון וכובד התחתון מהו? [=האם מחמת יוקרם אינם מיועדים לשימוש אחר, ולכן הם מוקצה]  אין ולאו ורפיא בידיה. | **כובד העליון והתחתון** - אנשובל"ש +הגליל שעליו נכרך האריג+.  מהו - מי אמרינן איידי דיקירי לא חזו סתמייהו לתשמיש אחרינא, והוה ליה דבר שמלאכתו לאיסור.  ורפיא בידיה - רפויה היתה התשובה בפיו, אם לאסור אם להתיר. |
| איתמר, אמר רב נחמן אמר שמואל: כלי קיואי מותר לטלטלן בשבת, אפילו כובד העליון וכובד התחתון, אבל לא את העמודים. | העמודים - טריור"ש +(צריך להיות טליור"ש) נול אריגה של נשים+ בלעז, אותם המנוקבות שאורגין בהן הנשים. |

### איסור טלטול העמודים

|  |  |
| --- | --- |
| אמר ליה רבא לרב נחמן: מאי שנא עמודים דלא?  אילימא דקעביד גומות [=כשחולצן מהארץ מזיז העפר ועושה בור במקום העמוד] - גומות ממילא קא הויין!  דתנן: הטומן לפת וצנונות תחת הגפן, אם מקצת עליו מגולין - אינו חושש לא משום כלאים ולא משום שביעית, ולא משום מעשר [=שהרי אינם מושרשים באדמה, אלא רק טמונים], וניטלין בשבת!  בשדה לא אתי לאשוויי גומות, הכא בבית - אתי לאשוויי גומות. | דקא עביד גומא - כשחולצן מן הארץ, שהן תחובות בגומא, מזיז העפר ועביד גומא מקום העמוד.  מקצת עליו מגולין - משום ניטלין בשבת נקט לה, דאי לא הוי מגולין - אין לו במה לאוחזה.  אינו חושש - לפי שאינה מושרשת.  ולא משום מעשר - להיות בטילה בנטיעה זו, וכשנוטלה יצטרך לחזור ולעשר. |
| בעא מיניה רבי יוחנן מרבי יהודה בר ליואי: כלי קיואי, כגון כובד העליון וכובד התחתון, מהו לטלטלן בשבת?  אמר ליה: אין מטלטלין.  מה טעם?  לפי שאין ניטלין. [=אף בחול מחמת כובדן] | לפי שאין ניטלין - אף בחול מפני כובדן, הלכך כל מלאכתן לכך. |

### משנה: מקפלין את הכלים

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  מקפלין את הכלים [=הבגדים] אפילו ארבעה וחמשה פעמים.  ומציעין את המטות מלילי שבת לשבת, אבל לא משבת למוצאי שבת.  רבי ישמעאל אומר: מקפלין את הכלים, ומציעין את המטות מיום הכיפורים לשבת [=אם חל יום כפורים במוצאי שבת], וחלבי שבת קריבין ביום הכיפורים [=שחל במוצאי שבת], אבל לא של יום הכיפורים בשבת.  רבי עקיבא אומר: לא של שבת קריבין ביום הכיפורים, ולא של יום הכיפורים קריבין בשבת. | משנה.  **מקפלין את הכלים** - בגדים כשפושטן מקפלין, מפני שמתרככין מכיבוסם, ומתקמטים כשאינן מקופלים.  **אפילו ארבע או חמש פעמים** - כדי לחזור וללובשן בו ביום.  מיום הכפורים לשבת - כגון אם חל יום הכפורים להיות בערב שבת.  קריבין ביום הכפורים - שחל להיות במוצאי שבת. |

### באלו תנאים מותר לקפל בגד בשבת

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  אמרי דבי רבי ינאי: לא שנו [=שמותר לקפל את הבגד] אלא באדם אחד, אבל בשני בני אדם – לא [=משום שיש יותר פישוט קמטים בבגד, ונראים כמתקנים].  ובאדם אחד נמי לא אמרן [=שמותר לקפל] אלא בחדשים, אבל בישנים [=שמתקמטים יותר] - לא.  וחדשים נמי לא אמרן אלא בלבנים, אבל בצבועים - לא.  ולא אמרן אלא שאין לו להחליף, אבל יש לו להחליף - לא. | גמרא.  **בשני בני אדם** - כשמקפלין אותן מפשטין קמטיהן, ונראין כמתקנין.  ישנים - קיפולן מתקנן יותר מן החדשים, שהחדשים קשין מאליהן, ואין ממהרין לקמוט.  צבועין - קיפולן מתקנן.  יש לו - אחרים להחליף היום - לא. |
| תנא: של בית רבן גמליאל לא היו מקפלין [=אפילו] כלי לבן שלהן, מפני שהיה להן להחליף. | כלי לבן שלהן - רבותא נקט, וכל שכן צבועים. |

### החלפת בגדים לשבת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב הונא: אם יש לו להחליף - יחליף, ואם אין לו להחליף - ישלשל בבגדיו.  מתקיף לה רב ספרא: והא מיתחזי כרמות רוחא!  כיון דכל יומא לא קעביד, והאידנא הוא דקא עביד - לא מיתחזי כרמות רוחא. | יש לו להחליף יחליף - מי שיש לו בגדים, לבד מאותן שלבש בחול - יחליפם בשבת.  ישלשל בבגדיו - כלפי מטה, שיראו ארוכים, והוא מדת עשירים היושבים בביתם ואינם צריכים לסלק בגדיהם מן הארץ בשביל מלאכה, וכבוד שבת הוא. |

### התנהגות מיוחדת בשבת על פי דרשת הפסוק בישעיה

|  |  |
| --- | --- |
| וכבדתו מעשות דרכיך,  וכבדתו - שלא יהא מלבושך של שבת כמלבושך של חול.  וכי הא דרבי יוחנן קרי למאניה מכבדותי.  מעשות דרכיך - שלא יהא הילוכך של שבת כהילוכך של חול.  ממצוא חפצך - חפציך אסורין, חפצי שמים מותרין.  ודבר דבר - | מכבדותי - שמכבדין בעליהן.  שלא יהא הילוכך כו' - לקמן מפרש להו.  ממצוא חפצך - כי ההוא דאמרינן בעירובין (לח, ב): לא יטייל אדם לסוף שדהו בשבת לידע מה היא צריכה [אחר השבת].  חפצי שמים מותרים - כגון פוסקים צדקה, ומשדכין על התינוקות ליארס (שבת קנ, א). |

## תוספות מסכת שבת דף קיג עמוד א

כלל אמר ר"י - תימה היכא קאי אי אמילתיה קמייתא התם מתיר לגמרי והכא קתני אין חייבין עליו משמע הא איסורא איכא כדדייק הש"ס לעיל וי"ל דה"ק כל קשר שאינו של קיימא אין חייבין עליו הא של קיימא חייבין עליו ואפי' עניבה לאפוקי מדרבנן דאמרו עניבה לאו היינו קשירה א"נ אמאי דקתני ברישא אין חייבין עליהם קאי רבי יהודה.

התם חבל דעלמא הכא חבל דגרדי - וקמ"ל רב דלא גזרינן חבל דגרדי אטו חבל דעלמא וכר' יהודה א"נ אפי' רבנן מודו דאפי' בחבל דעלמא לא שכיח שיהיה קשר של קיימא כשקושרו בפרה ובאבוס ולהכי לא גזור בחבל דגרדי.

מקפלים כלים כו' - מכאן למדנו דאסור לקפל טליתות של ב"ה לפי שהם צורך מחר.

אבל יש לו להחליף לא - ולנו שיש לנו להחליף אסור ומסתפק ר"י אי קרי יש לו להחליף כשאין לו יפה כזה.

# דף קיג עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| שלא יהא דבורך של שבת כדבורך של חול. דבור - אסור, הרהור - מותר. | שלא יהא דבורך של שבת כדבורך של חול - כגון מקח וממכר וחשבונות.  הרהור מותר - להרהר בלבו: כך וכך יציאות אני צריך להוציא על שדה זו. |

### מהו ההילוך האסור בשבת

|  |  |
| --- | --- |
| בשלמא כולהו - לחיי, אלא שלא יהא הילוכך של שבת כהילוכך של חול מאי היא?  כי הא דאמר רב הונא אמר רב, ואמרי ליה אמר רבי אבא אמר רב הונא: היה מהלך בשבת ופגע באמת המים, אם יכול להניח את רגלו ראשונה [=מעבר לאמת המים] קודם שתעקר שניה – מותר [=אף לדלג] , ואם לאו – אסור [=לקפוץ לגדה הרחוקה]. | אם יכול להניח רגלו ראשונה - שעקר מצד זה, להניח לצד זה.  קודם שתעקר שנייה - שאין רחבה יותר מכדי פסיעה, ורגלו אחת לצד זה, ושניה לצד זה.  מותר - אף לדלג ולעקור את זו קודם שנחה ראשונה.  אסור - לקפוץ. |
| מתקיף לה רבא: היכי ליעביד? ליקף - קמפיש בהילוכא! ליעבר [=שישים רגלו במים] - זימנין דמיתווסן [=ישורו] מאני [=הבגדים] מיא, ואתי לידי סחיטה!  אלא בהא, כיון דלא אפשר - שפיר דמי [=מותר לדלג]. | ליקף - למקום שהאמה כלה שם.  ליעבר - שישים רגלו במים.  זימנין דמיתווסן מאניה - ישורו במים.  שפיר דמי - לדלג. |

### פסיעה גסה בשבת

|  |  |
| --- | --- |
| אלא: כדבעא מיניה רבי מרבי ישמעאל ברבי יוסי: מהו לפסוע פסיעה גסה בשבת?  אמר לו: וכי בחול מי הותרה? שאני אומר: פסיעה גסה נוטלת אחד מחמש מאות ממאור עיניו של אדם.  ומהדר ליה בקידושא דבי שמשי. | מהו לפסוע פסיעה גסה - מי עבר משום מעשות דרכיך, פסיעה גסה - יותר מאמה, פסיעה בינונית - אמה.  **קידושא דבי שמשי** - השותה מיין של קידוש בלילי שבתות. |

### אכילת אדמה בשבת

|  |  |
| --- | --- |
| בעא מיניה רבי מרבי ישמעאל ברבי יוסי: מהו לאכול אדמה בשבת?  אמר לו: וכי בחול מי הותרה? שאני אומר: אף בחול אסור, מפני שהוא מלקה [=מביא לידי חולי]. | **מהו לאכול אדמה** - ארזיל"א +סוג אדמה+ בלע"ז, מי גזרו בה משום שחיקת סמנים כשאר רפואה, או לא.  שהיא מלקה - מביא לידי חולי. |
| אמר רבי אמי: כל האוכל מעפרה של בבל - כאילו אוכל מבשר אבותיו, ויש אומרים: כאילו אוכל שקצים ורמשים, דכתיב וימח את כל היקום וגו'.  אמר ריש לקיש: למה נקרא שמה שנער - שכל מתי מבול ננערו לשם.  אמר רבי יוחנן: למה נקרא שמה מצולה - שכל מתי מבול נצטללו לשם. | מבשר אבותיו - שמתו שם בגולה. |
| [ויש אומרים כאילו אוכל] שקצים ורמשים והא ודאי איתמחויי איתמחו!  אמרי: כיון דמלקי [=שמביא מחלה] גזרו ביה רבנן; דהא ההוא גברא דאכל גרגישתא, ואכל תחלי, וקדחו ליה תחליה בלביה ומית. | שקצים ורמשים - הא ודאי אתמחוי אתמחו ולא נעשו עפר.  אלא כיון דמלקי - גזור בה משום אוכל שקצים ורמשים.  קדחו ליה תחלא - נקלטו השחלים באדמה, וגדלו במעיו, ונגע בלבו ומת. |

### רות לבשה בגדי שבת

|  |  |
| --- | --- |
| [=רות פרק ג פסוק ג:] וְרָחַצְתְּ וָסַכְתְּ וְשַׂמְתְּ שִׂמְלֹתַיִךְ [=עָלַיִךְ וְיָרַדְתְּ הַגֹּרֶן אַל תִּוָּדְעִי לָאִישׁ עַד כַּלֹּתוֹ לֶאֱכֹל וְלִשְׁתּוֹת] - אמר רבי אלעזר: אלו בגדים של שבת. | שמלותיך - וכי ערומה היתה אלא שמלות מיוחדות, והיינו דשבת. |

### דרשות של רבי אלעזר ביחס לרות

|  |  |
| --- | --- |
| [=משלי פרק ט פסוק ט:] תֵּן לְחָכָם וְיֶחְכַּם עוֹד [=הוֹדַע לְצַדִּיק וְיוֹסֶף לֶקַח] - אמר רבי אלעזר: זו רות המואביה ושמואל הרמתי.  רות - דאילו נעמי קאמרה לה ורחצת וסכת ושמת שמלתיך עליך וירדת הגרן, ואילו בדידה כתיב: ותרד הגרן והדר ותעש ככל אשר צותה חמותה. [=שינתה מסדר הציווי ולבשה שמלות נאות רק לאחר שירדה לגורן, כדי שלא יפגשו בה כשהיא מקושטת ויאמרו שהיא זונה].  שמואל - דאילו עלי קאמר ליה: שכב והיה אם יקרא אליך ואמרת דבר ה' כי שמע עבדך, ואילו בדידיה כתיב ביה: ויבא ה' ויתיצב - ויקרא כפעם בפעם שמואל שמואל ויאמר שמואל דבר כי שמע עבדך, ולא אמר דבר ה' [=שמא אין זו שכינה]. | ותרד הגורן והדר ותעש - שם סכה ולבשה שמלות נאות, שלא יפגשו בה כשהיא מקושטת, ויאמרו זונה היא.  שמואל - שהיתה שכינה קוראה לו מתוך ההיכל, ולא היה יודע מי קורא לו, וכתיב התם: ויבן עלי כי ה' קורא לנער ויאמר לו לך שכב והיה אם יקרא אליך ואמרת דבר ה' כי שומע עבדך, והוא לא רצה להזכיר השם, שמא אין זו שכינה. |

|  |  |
| --- | --- |
| ותלך ותבא ותלקט בשדה - אמר רבי אלעזר: שהלכה ובאת, הלכה ובאת, עד שמצאה בני אדם המהוגנין לילך עמהם. | בני אדם המהוגנין - שבקוצרים, לילך עמהם. |

|  |  |
| --- | --- |
| ויאמר בעז לנערו הנצב על הקוצרים למי הנערה הזאת, וכי דרכו של בעז לשאול בנערה? אמר רבי אלעזר: דבר חכמה ראה בה, שני שבלין - לקטה, שלשה שבלין - אינה לקטה. [=שזהו הדין ששלושה אינם נחשבים לקט]  במתניתא תנא: דבר צניעות ראה בה, עומדות - מעומד, נופלות - מיושב. [=ואינה מתכופפת ללקוט משום צניעות] | לישאל בנערה - כל נערות שרואה היה דרכו לישאל מי הן, אם כן מסתכל בהן היה.  שני שבלין לקטה - כשהיא רואה שני שבלין שנפלו מן הקוצרים - לוקטתן, אבל שלש שוכבות יחד - אין לוקטתן, דהכי היא מתניתין: (פאה פרק ששי משנה ה) שני שבלים - לקט, שלשה - אינו לקט.  עומדות - שבלים עומדות ששכח בועז - לוקטת מעומד, דשכחת קמה נמי הוי שכחה.  נופלות - אותן שנשרו מן הקוצרים - לוקטת מיושב, ואינה שחה ליטלן - משום צניעות. |

|  |  |
| --- | --- |
| וכה תדבקין עם נערותי - וכי דרכו של בעז לדבק עם הנשים? - אמר רבי אלעזר: כיון דחזא ותשק ערפה לחמותה ורות דבקה בה אמר: שרי לאידבוקי בה. |  |

|  |  |
| --- | --- |
| ויאמר לה בעז לעת האכל גשי הלם - אמר רבי אלעזר: רמז רמז לה; עתידה מלכות בית דוד לצאת ממך, דכתיב ביה הלם, שנאמר ויבא המלך דוד וישב לפני ה' ויאמר מי אנכי אדני ה' ומי ביתי כי הבאתני עד הלם. | רמז רמז לה - רוח הקדש נזרקה בו. |

|  |  |
| --- | --- |
| וטבלת פתך בחמץ - אמר רבי אלעזר: מכאן שהחומץ יפה לשרב.  רבי שמואל בר נחמני אמר: רמז רמז לה; עתיד בן לצאת ממך שמעשיו קשין כחומץ, ומנו - מנשה. |  |

|  |  |
| --- | --- |
| ותשב מצד הקצרים - אמר רבי אלעזר: מצד הקוצרים, ולא בתוך הקוצרים. רמז רמז לה שעתידה מלכות בית דוד שתתחלק. | מצד הקוצרים - כל הקוצרים הפסיקו בינו לבינה, ולא הושיבה בתוכם - או אצלו, רוח הקדש נזרקה בו, ולרמז שמלכות בית דוד היוצאת משניהם עתידה ליחלק, דאילו ישבה בתוכם - לא היה זה רמז הפסקה בין שניהם. |

|  |  |
| --- | --- |
| ויצבט לה קלי ותאכל - אמר רבי אלעזר: ותאכל - בימי דוד, ותשבע - בימי שלמה, ותתר - בימי חזקיה. ואיכא דאמרי: ותאכל - בימי דוד ובימי שלמה, ותשבע - בימי חזקיה, ותתר - בימי רבי.  דאמר מר: אהוריריה [=ממונה על סוסים ופרדות] דרבי הוה עתיר משבור מלכא.  במתניתא תנא: ותאכל - בעולם הזה, ותשבע - לימות המשיח, ותתר - לעתיד לבא. | ותאכל ותשבע - לשון עושר הוא, דוד שלמה וחזקיה כתיב בהן עושר, שהיו מביאים להן כל מלכי ארץ מנחה.  אהוריריה - ממונה על הסוסים ופרדות שלו. |

|  |  |
| --- | --- |
| [=ישעיהו פרק י פסוק טז: לָכֵן יְשַׁלַּח הָאָדוֹן יְקֹוָק צְבָאוֹת בְּמִשְׁמַנָּיו רָזוֹן] וְתַחַת כְּבֹדוֹ יֵקַד יְקֹד כִּיקוֹד אֵשׁ - אמר רבי יוחנן: ותחת כבדו - ולא כבודו ממש.  רבי יוחנן לטעמיה; דרבי יוחנן קרי למאניה מכבדותי. [=ומפרש את הפסוק שתחת לבגדיהם של חיילות סנחריב יקד יקוד, ולא בגדיהם נשרפו].  רבי אלעזר אומר: ותחת כבדו - תחת כבודו ממש. [=ומפרש "כבודו" על גופם של חיילות סנחריב שישרף, ותחתו יהא אפר ושריפה כיקוד אש]  רבי שמואל בר נחמני אמר: תחת כבדו - כשריפת בני אהרן; מה להלן - שריפת נשמה וגוף קיים, אף כאן - שריפת נשמה וגוף קיים. | **ותחת כבודו** - איידי דאיירי בקרא בפלוגתא דרבי יוחנן ורבי אלעזר ורבי שמואל בר נחמני, נקטיה להאי הכא.  הכי גרסינן: **רבי יוחנן אומר תחת כבודו ולא כבודו ממש. ר' יוחנן לטעמיה, דר' יוחנן קרי למאניה מכבדותי, ר' אלעזר אומר: תחת כבודו ממש, ר' שמואל בר נחמני אומר: תחת כבודו כשריפת בני אהרן** כו', והכי פירושא: בין לר' יוחנן בין לר' אלעזר גופן נשרף, אלא ר' יוחנן משמע ליה תחת כבודו כמו תחת רגליו לשון תחתית, וכבודו היינו בגדיו, והכי קאמר: תחת בגדיהם של חיילותיו של סנחריב יקד יקוד, ולא בגדיהם נשרפו,  ור' אלעזר משמע ליה תחת לשון חליפין, כמו ישלם תחת השור (שמות כא), משום דר' אלעזר לא קרי למאניה מכבדותיה, לכך, על כרחך כבודו היינו גופו, והכי קאמר: כבודו ממש ישרף, ותחתיו יהא אפר ושריפה כיקוד אש,  ור' שמואל משמע ליה תחת כר' יוחנן, וכבודו כר' אלעזר, הלכך קרא כר' יוחנן מידרש, ותחת כבודו נשרף ולא כבודו ממש, והאי כבודו גופו הוא, והלכך: כשריפת בני אהרן, שריפת נשמה וגוף קיים, כדאמרינן בסנהדרין בארבע מיתות (נב, א). |

### מנין לשינוי בגדים מן התורה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי אחא בר אבא אמר רבי יוחנן: |  |

## תוספות מסכת שבת דף קיג עמוד ב

שלא יהא דבורך של שבת כדבורך של חול - פי' בקונטרס כגון מקח וממכר ואין נראה לר"ת דהא כבר נפקא ממצוא חפצך אלא אומר ר"ת כדאמר בויקרא רבה (פ' לד) ר"ש בן יוחי הוה ליה אימא סבתא דהות מישתעיא סגיא אמר לה אימא שבתא הוא שתקה משמע שאין כל כך לדבר בשבת כמו בחול ובירושל' אמרי' בטורח התירו בשאלת שלום בשבת.

# דף קיד עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| מניין לשנוי בגדים מן התורה, שנאמר ופשט את בגדיו ולבש בגדים אחרים. ותנא דבי רבי ישמעאל: לימדך תורה דרך ארץ, בגדים שבישל בהן קדירה לרבו - אל ימזוג בהן כוס לרבו. | **מניין לשינוי בגדים** - שהוא דרך כבוד לפני המקום.  ולבש בגדים אחרים - והוציא את הדשן, הזקיקו הכתוב ללבוש בגדים פחותים בשעת הוצאת הדשן שאינה עבודה חשובה, כדי שלא ימאסו בגדיו החשובים שעובד בהן עבודת אכילה ושתיה, כגון קיטור וניסוך.  ותנא דבי ר' ישמעאל - בדרשא דהאי קרא.  בגדים שבישל בהם קדירה לרבו - דומיא דהוצאת הדשן.  אל ימזוג בהם כוס לרבו - לפיכך הוזקק ללבוש בגדים פחותים. |

### לבוש מכובד לתלמיד חכם

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: גנאי הוא לתלמיד חכם שיצא במנעלים המטולאים לשוק. |  |
| והא רבי אחא בר חנינא נפיק!  אמר רבי אחא בריה דרב נחמן: בטלאי על גב טלאי [=אסור לצאת]. |  |
| ואמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: כל תלמיד חכם שנמצא רבב על בגדו - חייב מיתה, שנאמר כל משנאי אהבו מות. אל תקרי משנאי, אלא משניאי.  רבינא אמר: רבד [=שכבת זרע על בגדו של תלמיד חכם] איתמר.  ולא פליגי, הא – בגלימא [=מלבוש עליון אסור אפילו רבב], הא – בלבושא [=תחתון, אסור רבד ומותר רבב]. | רבב - שומן וחלב.  חייב מיתה - שצריך להיות חשוב והגון לכבוד תורתו.  משניאי - שממאסין עצמן בעיני הבריות, והבריות אומרים: אוי להם ללומדי התורה שהם מאוסים ומגונים, נמצא זה משניא את התורה.  רבד איתמר - שכבת זרע, לשון מרבדים רבדתי ערשי (משלי ז) ריפדתיו וקישטתיו בבשמים, מינים המכניסים תאוה, ותזקק לי.  בגלימא - שהוא עליון - אפילו רבב.  בלבוש - שהוא תחתון, רבד - אין, רבב - לא. |
| ואמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: מאי דכתיב כאשר הלך עבדי ישעיהו ערום ויחף, ערום - בבגדים בלואים, ויחף - במנעלים המטולאים. |  |

### מתי לכלוך נחשב חציצה

|  |  |
| --- | --- |
| תנן התם [=במסכת מקואות פרק ו משניות ה-ו]:  רבב על המרדע [=של חמור] – חוצץ.  רבן שמעון בן גמליאל אומר: עד כאיסר האיטלקי.  ועל הבגדים, מצד אחד - אינו חוצץ, משני צדדין - חוצץ.  רבי יהודה אומר משום רבי ישמעאל: אף מצד אחד חוצץ. | על המרדעת - של חמור.  חוצץ - כל דבר חוצץ לענין טבילה דקפיד עליה, וכל חציצה שמקפיד עליו - חוצצת.  תנן התם - במסכת מקוואות, ונקט לה משום דבעי למימר של בנאים כו', לומר שדרך תלמיד חכם מקפיד על לבושיו.  משני צדדין - שהיה בו הרבה עד שנבלע בבגד, ונראה לצד שני. |
| בעא מיניה רבי שמעון בן לקיש מרבי חנינא: מרדעת [=לדעת רבי ישמעאל שבבגד חוצץ גם מצד אחד], מצד אחד או משני צדדין?  אמר ליה: זו לא שמעתי, כיוצא בה שמעתי; דתנן [=בהמשך אותה משנה שלעיל:] רבי יוסי אומר: [=בגד] של בנאין [=תלמידי חכמים שמקפידים על לבושם] - מצד אחד, ושל בור - משני צדדין, ולא תהא מרדעת חשובה מבגדו של עם הארץ. | מרדעת מצד אחד או משני צדדין - לר' ישמעאל דאמר בבגד מצד אחד, מרדעת מאי אמר בה?  **ר' יוסי אומר של בנאים** - פליג אדר' יהודה, ואמר לר' ישמעאל בגד של בנאים, דהיינו תלמידי חכמים, שמקפידין על לבושיהן - מצד אחד, ושל בור - משני צדדין. |
| מאי בנאין?  אמר רבי יוחנן: אלו תלמידי חכמים, שעוסקין בבנינו של עולם כל ימיהן. |  |

### הגדרת תלמיד חכם

|  |  |
| --- | --- |
| ואמר רבי יוחנן: איזהו תלמיד חכם שמחזירין לו אבידה בטביעות העין? זה המקפיד על וחלוקו להופכו [=לצד הנכון, שמקפיד שלא יראו התפירות]. | שמחזירים לו אבדה בטביעת עין - כיון שאמר אני מכירה, אף על פי שאינו נותן בה סימן, כדאמר באלו מציאות (בבא מציעא כג, ב).  המקפיד על חלוקו להופכו - לובשו כשהוא הפוך מקפיד עליו והופכו, שמקפיד עליו שלא יראו התפירות המגונות, ואימרי החלוק. |
| ואמר רבי יוחנן: איזהו תלמיד חכם שממנין אותו פרנס על הציבור? זה ששואלין אותו דבר הלכה בכל מקום ואומר, ואפילו במסכת כלה. | בכל מקום - בכל התלמוד, ואפילו במסכת כלה דלא רגילי בה אינשי, וזה נתן לבו וגרסה, מסכת כלה ברייתא היא: כלה בלא ברכה אסורה לבעלה כנדה. |
| ואמר רבי יוחנן: איזהו תלמיד חכם שבני עירו מצווין לעשות לו מלאכתו? זה שמניח חפצו ועוסק בחפצי שמים, והני מילי [=שמצווים בני העיר לעשות מלאכתו] למיטרח בריפתיה [=בלחמו, כלומר דבר שחייו תלויים בו ואינו יכול לטרוח בו בעצמו]. | תלמיד חכם שבני עירו מצווין לעשות מלאכתו - כדאמר בפרק שביעי דיומא (עב, ב): כתוב אחד אומר ועשית לך ארון עץ וכתוב אחד אומר ועשו ארון עצי שטים וגו'.  למיטרח בריפתיה - דבר שאינו יכול לטרוח בו, וחייו תלויין בו. |
| ואמר רבי יוחנן: איזהו תלמיד חכם - כל ששואלין אותו הלכה בכל מקום ואומרה.  למאי נפקא מינה - למנוייה פרנס על הציבור.  [=אם יודע להשיב] בחדא מסכתא – [=ממנים אותו פרנס] באתריה, אי בכוליה תנויה - בריש מתיבתא. | אם יודע להשיב במסכת שהוא עוסק בה - ממנים אותו פרנס באתריה.  ואם בכוליה תנויה - דקאי בהא מסכת, ומהדר במסכת אחריתי. |

|  |  |
| --- | --- |
| רבי שמעון בן לקיש אמר [=מה שאמרה המשנה במקואות "של בנאים מצד אחד"]: אלו כלים האוליירין [=של בלנים שיש להם מגבות חשובות להתעטף בני אדם חשובים בצאתם מן המרחץ] הבאין ממדינת הים. | אלו כלים האוליירין - הא דתנן בנאין מצד אחד - היינו כלים של אוליירין, בלנים שיש להם אלונטיאות חשובות להתעטף בהם בני אדם חשובים בצאתם מן המרחץ, ומקפידים על טינוף מעט, ובנאים - לשון בי בני (שבת לג, ב). |
| למימרא דחיורי נינהו [=ולכן מקפידים על רבב שעליהם]?  והאמר להו רבי ינאי לבניו: בני, אל תקברוני לא בכלים לבנים, ולא בכלים שחורים. לבנים - שמא לא אזכה ואהיה כחתן בין אבלים, שחורים - שמא אזכה ואהיה כאבל בין חתנים, אלא בכלים האוליירין הבאין ממדינת הים, אלמא סומקי נינהו!  לא קשיא, הא - בגלימי, הא - בלבושי. | למימרא דחיורי נינהו - מדמקפידין על רבב שעליהם, דאילו סומקי לא מיגנו בטינוף פורתא.  שמא לא אזכה - ואשב בין אותן שנדונין בגיהנם, שדומין לשולי קדירה.  גלימי - סומקי. |

### הסבר מחלוקת ר"י ור"ע במשנה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] רבי ישמעאל אומר מקפלין כו'.  [=את הכלים, ומציעין את המטות מיום הכיפורים לשבת, וחלבי שבת קריבין ביום הכיפורים, אבל לא של יום הכיפורים בשבת. רבי עקיבא אומר: לא של שבת קריבין ביום הכיפורים, ולא של יום הכיפורים קריבין בשבת].  תנו רבנן: עלת שבת בשבתו - לימד על חלבי שבת [=כגון אברי תמיד של בין הערבים] שקריבין ביום הכיפורים. [=ודורשים כאילו כתוב בלי ויו: עולת שבת בשבת אחרת]  יכול אף של יום הכיפורים בשבת? תלמוד לומר: בשבתו [=ודורשים את הויו – בשבתו, ולא בשבת אחרת], דברי רבי ישמעאל.  רבי עקיבא אומר: עלת שבת בשבתו - לימד על חלבי שבת שקרבים ביום טוב [=שחל במוצאי שבת].  יכול אף ביום הכפורים? תלמוד לומר בשבתו. | חלבי שבת - כגון אברי תמיד של בין הערבים קריבים במוצאי שבת, והוא יום הכפורים.  עולת שבת בשבתו - משמע למידרש בלא וי"ו, ומשמע דעולת שבת קריבה בשבת אחרת, לימד על חלבי שבת כו'.  יכול אף של יום הכפורים בשבת תלמוד לומר בשבתו - וי"ו מיעוטו הוא: בשבתו, ולא בשבת אחרת.  שקריבים ביום טוב - שחל להיות במוצאי שבת. |
| כשתמצא לומר, לדברי רבי ישמעאל - נדרים ונדבות קריבין ביום טוב [=קל וחומר שחלבי שבת קרבים ביטום טוב, שהרי אינו יכול להמתין בהקרבתם כמו בנדרים ונדבות], וכי איצטריך קרא - ליום הכפורים.  לדברי רבי עקיבא - נדרים ונדבות אין קרבין ביום טוב, וכי איצטריך קרא - למישרא ביום טוב. | נדרים ונדבות - פלוגתא היא במסכת ביצה (יט, א), ור' ישמעאל סבירא ליה כמאן דאמר קריבין, הלכך, כיון דנדרים ונדבות שיכול להמתין ולשחטן בחול, ולהקריבן - נשחטים ונקרבין ביום טוב, קל וחומר בחלבי שבת שנשחטו כדרכן בזמנן, וניתותרו, הלכך לא איצטריך קרא עולת שבת בשבתו אלא ליום הכפורים. |

### למה לא תקעו ביו"כ שחל בערב שבת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי זירא: |  |

## תוספות מסכת שבת דף קיד עמוד א

ואפילו במסכת כלה - פי' בקונט' דלא רגילי בה אינשי והוא נתן בלבו לגורסה ובקדושין פי' לגריעותא בפרק האיש מקדש (דף מט:) גבי ע"מ שאני תלמיד אין אומרים כשמעון בן עזאי וכשמעון בן זומא אלא כל ששואלין אותו דבר הלכה ואפי' במסכת כלה ופי' בקונטרס אפי' במס' כלה שהיא קלה ונראה דהכא משמע (ואומר) דנקט ליה משום חשיבות שיודע אפי' במסכת כלה דלא רגילי בה אינשי ראוי למנותו פרנס אבל התם קתני דבר אחד מתלמודו משמע אפי' לא למד אלא מסכת כלה ואמר הימנה דבר אחד הרי זה חכם ומיהו בפירוש רש"י דקידושין וכן בפי' רבינו חננאל אין כתוב בהן דבר אחד מתלמודו ורבינו יצחק מפרש דהאי מסכת כלה היינו דרשות הסדורות מהלכות החג כדאמרינן בלא יחפור (ב"ב כב.) רב נחמן בר יצחק ריש כלה הוה וקאמר איזהו ת"ח שראוי למנותו על הציבור באתריה כדאמר בסמוך במסכתי' באתריה כגון שיודע להשיב בכל מקום שישאלוהו באותה מסכת אפי' במס' כלה שרגילין בה ראוי למנותו בעירו אבל בציר מהכי אין ראוי למנותו והא דהוצרך לחזור ולהשמיענו בסמוך אי במסכתיה באתריה אף על גב דכבר השמיענו כאן לפי שרוצה לחלק בין מסכת לכוליה הש"ס והשתא הוי דהכא כי ההוא דקידושין (דף מט:).

הא בלבושא הא בגלימא - הא דר' ינאי בגלימא כדמשמע בפ' כל היד (נדה דף כ.) גבי שחור כחרת ור' יוחנן אמר אלו כלים האוליירין הבאין ממדינת הים למימרא דאוכמי נינהו והאמר ר' ינאי כו' לא קשיא הא בגלימא הא בפתורי דר' ינאי בגלימא דהיא סומקי דשחורים לא הוו כדמסיק הכא אבל פתורי הוו אוכמי ולבושא חיורי.

חלבי שבת קריבין ביוה"כ - אומר ר"י דכל היכא דקתני תרי שבי דהוו בהדי הדדי אתיא כאחרים דאמרי אין בין עצרת לעצרת אלא ד' ימים בלבד והכי מפרש הש"ס בפ' בתרא דסוכה (דף נד:).

# דף קיד עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| כי הוינא בבבל [=לפני שעליתי לארץ ישראל] הוה אמרי - הא דתניא: יום הכפורים שחל להיות ערב שבת - לא היו תוקעין [=שש תקיעות שנהגו לתקוע בכל ערב שבת כדי להבדיל את העם ממלאכה, וביום הכפורים ממילא לא עושים מלאכה ואין צורך לתקוע], ובמוצאי שבת [=שחל בו יום הכפורים] לא היו מבדילין - דברי הכל היא.  כי סליקנא להתם, אשכחיתיה ליהודה בריה דרבי שמעון בן פזי דיתיב וקאמר: רבי עקיבא [=שבמשנתנו] היא; דאי רבי ישמעאל, כיון דאמר חלבי שבת קריבין ביום הכיפורים – ליתקע [=להודיע שאסור להקריב את חלבי יום הכפורים בשבת, וכשיחול יום הכפורים במוצאי שבת ולא יתקעו יבינו שמותר להקריב], כי היכי דליהוי ידעי דחלבי שבת קריבין ביום הכיפורים.  ואמינא ליה אנא: כהנים זריזין הן [=ואינם צריכים סימן]. | כי הוינא בבבל - כשלמדתי תורה בבבל, קודם שעליתי לארץ ישראל.  לא היו תוקעין - שש תקיעות שתוקעין בערב שבת, להבטיל ולהבדיל, משום דיום הכפורים קדוש כשבת, ואסור בכל מלאכה.  ובמוצאי שבת - אם חל בו יום הכפורים.  לא היו מבדילין - בתפלה המבדיל בין קדש לקדש כמו שמבדילין ביום טוב שחל להיות במוצאי שבת.  דברי הכל היא - לא הוה מסיקנא אדעתאי, דתיהוי בפלוגתא דר' ישמעאל ור' עקיבא דמתניתין.  ר' עקיבא היא - דחשיב ליה יום הכפורים כשבת, הלכך לא בעי למתקע להבדיל בין זה לזה להיכרא, דלא תקעינן אלא בין יום קל ליום חמור, וכי היכי דבשבת לא תקעי להבדיל כהנים מלהקריב חלבי שבת ביום הכפורים - ביום הכפורים נמי לא תקעינן להבדילן מלהקריב חלבי יום הכפורים בשבת.  דאי ר' ישמעאל - כיון דקיל ליה יום הכפורים משבת, ליתקע להבטיל מהקריב חלבי יום הכפורים בשבת, ובתקיעה זו יבינו שהוא יום הקל, ולכשיחול יום הכפורים במוצאי שבת ולא יתקעו - ידעו שמותר להקריב בו חלבי שבת.  זריזים הם - בקיאים הן בכל, ואין צריכין סימן, דכתיב בהן יורו משפטיך ליעקב (דברים לג). |
| אמר ליה מר קשישא בריה דרב חסדא לרב אשי: מי אמרינן כהנים זריזין הן? והתנן: שלש להבטיל את העם ממלאכה, שלש להבדיל בין קודש לחול!  כדאמר אביי: לשאר עמא דבירושלים, הכא נמי: לשאר עמא דבירושלים. | והתנן - במסכת סוכה.  שלש להבטיל כו' - ומני להו בתקיעות שבמקדש: אין פוחתין מעשרים ואחד תקיעות במקדש, וקא סלקא דעתך מדתקעיה להו במקדש - להיכרא דכהנים תקעי להו.  כדאמר אביי - בסדר יומא בפרק שלישי, גבי נברשת שעשתה הילני המלכה על פתחו של היכל, בשעה שהחמה זורחת ניצוצות יוצאות הימנה והכל יודעים שזמן קריאת שמע הגיע, ומותבינן, ורמינהו: הקורא קריאת שמע עם אנשי משמר - לא יצא, אלמא: לאו בזימנא קריין ואמר אביי: הא סימן דנברשת - לשאר עמא, שיקראו קריאת שמע בעונתה. |
| וליתקע [=ביום כפורים שחל בערב שבת], כי היכי דלידעי דשרי [=ביום כפורים] בקניבת [=תלישת עלים של] ירק [=התלוש כבר מהקרקע] מן המנחה ולמעלה!  אמר רב יוסף: לפי שאין דוחין שבות [= של תקיעת שופר ביו"כ] להתיר [=קניבת ירק, אלא כדי לאסור ולהבטיל העם ממלאכה].  ורב שישא בריה דרב אידי אמר: שבות קרובה - התירו, שבות רחוקה - לא התירו. | וליתקע - בין לר' עקיבא בין לר' ישמעאל, לאודעי דקל הוא משבת, דיום הכפורים שרי בקניבת ירק תלוש, לנתק העלין מן הקלחין כדי להשוותם, שיהו מוכנים לחתכן ולפרמן, דאמרינן לקמן דשרי, משום דהוי עינוי שרואה ומזמן ואינו אוכל.  קניבה - כי ההיא דכלל גדול (שבת עג, ב): האי מאן דקניב סילקא, אלא דהתם במחובר, והכא בתלוש.  לפי שאין דוחין שבות להתיר - תקיעת שופר שבות הוא, וקאמרת דלידחיה להודיע היתר בקניבת ירק - אין דוחין שבות להתיר, אלא לאסור, כגון יום טוב שחל להיות בערב שבת - תוקעין להבטיל ולהבדיל.  ורב ששת בריה דרב אידי אמר לעולם דוחין שבות להתיר - אי הוה מיבעיא לן היתרא האידנא, אבל השתא דלא מיבעי לן קניבת ירק ביום הכפורים שחל להיות בערב שבת, שהרי בשבת לא יבשלום, ולא תהא תקיעה זו אלא להודיענו היתר בשנה אחרת, שיחול יום הכפורים באמצע שבת - לא התירו.  שבות קרובה - כלומר: דחיוב שבות התירו לצורך דבר קרוב, ולא לצורך דבר רחוק. |
| ושבות קרובה התירו? והתנן: יום טוב שחל להיות ערב שבת - תוקעין ולא מבדילין, [=ואם חל יום טוב ב]מוצאי שבת - מבדילין ולא תוקעין [=מבעוד יום, שכן גם בשבת לא עשו מלאכה]. ואמאי? ליתקע, כי היכי דלידעי דשרי בשחיטה לאלתר!  אלא מחוורתא כדרב יוסף. | תוקעין - להבטיל את העם ממלאכה המותרת ביום טוב כגון אוכל נפש, ולהבדיל בין הקודש ובין החול.  ולא מבדילין - בתפלה ועל הכוס, דלא תקנו לומר הבדלה אלא ביציאת קודש ובכניסת חול, ולא בכניסת קדש וביציאת חול, דהתם שייך לקדושי יומא, וקדוש יום שמקדשין על היין הוי היכירא דיליה.  מוצאי שבת - ואם חל יום טוב במוצאי שבת - מבדילין בתפלה ועל הכוס המבדיל בין קודש לקודש מפני שהקודש חמור יוצא, ונכנס קל.  ולא תוקעין - מבעוד יום להבטיל ולהבדיל, דהא היוצא חמור, והיום לא עשו שום מלאכה.  ואמאי - אי סלקא דעתך דוחין שבות להתיר לצורך דבר קרוב - יתקע משחשיכה, לידע דשרי בשחיטה לאלתר. |

### מחלוקת בקניבת ירק ביו"כ שחל בשבת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבי זירא אמר רב הונא, ואמרי לה אמר רבי אבא אמר רב הונא: יום הכפורים שחל להיות בשבת - אסור בקניבת ירק. [=למרות שביום כפורים רגיל מותר]  אמר רב מנא: תנא, מנין ליום הכפורים שחל להיות בשבת שאסור בקניבת ירק? תלמוד לומר "שבתון" - שבות. למאי? אילימא למלאכה [=קניבה במחובר] - והכתיב לא תעשה כל מלאכה! אלא לאו - אקניבת ירק [=תלוש, שאין בזה מלאכה, אבל יש עשה של שבתון], שמע מינה. | אסור בקניבת ירק - ולא מבעי בשבת דעלמא דאסור משום שבות, דקטרח משבת לחול, אלא אפילו האידנא דיש כאן עינוי, דהא בשאר יום הכפורים ששאר שבות אסור זה מותר, השתא דחל בשבת - לא שרו רבנן.  אמר רב - מנא תנא כו'.  תלמוד לומר - בשבת בראשית שבתון שבת קדש, ושבתון משמע שבות.  ולמאי - באיזה קניבה אסר לן קרא.  אילימא במלאכה - כגון מחובר.  הא כתיב לא תעשה כל מלאכה - והא תו למה לי.  אלא לאו לקניבת ירק - בעלמא, בתלוש, דמידי דלאו מלאכה קאי עליה בעשה דשבתון שבות, וכיון דמדאורייתא אסור בכל שבתות השנה - הכא לא שרינן ליה משום עגמת נפש למידחי איסור דאורייתא, ובשאר יום הכפורים שרי לעגמת נפש, ואף על גב דכתיב ביה נמי שבתון שבות - לאו ממלאכה הוא, אלא מכל דבר המעכב מלהתענות, מדסמכינן לועניתם, הכי דרשינן לה בפרק בתרא דיומא (עד, א) לרחיצה וסיכה ודומין להם. |
| אמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: יום הכפורים שחל להיות בשבת - מותר בקניבת ירק. |  |
| מיתיבי: מנין ליום הכפורים שחל להיות בשבת שאסור בקניבת ירק? תלמוד לומר "שבתון" – שבות. למאי? אילימא למלאכה - והכתיב "לא תעשה כל מלאכה"! אלא לאו בקניבת ירק?  לא, לעולם למלאכה, ולעבור עליה בעשה ולא תעשה. |  |
| תניא כוותיה דרבי יוחנן: יום הכפורים שחל להיות בשבת |  |

## תוספות מסכת שבת דף קיד עמוד ב

ליתקע כי היכי דלידעו דחלבי שבת קריבין ביום הכפורים - הך תקיעה בע"ש קאמר כדפירש בקונטרס אבל יוה"כ שחל באחד בשבת לא תקעי במוצאי שבת להודיע שיוה"כ הוא קל דאדרבה מתוך התקיעה יהא נראה שהוא חמור דכל תקיעות שתוקעין בע"ש או עי"ט תוקעין בכניסת חמור ולהכי אמר בסמוך י"ט שחל במוצ"ש מבדילין ולא תוקעין ולא תקעי להודיע דחלבי שבת קריבין בי"ט ומיהו התם דבר ידוע הוא שי"ט קיל הוא משבת והא דפריך עלה בסמוך ואמאי ליתקע כי היכי דלידעי דשרי שחיטה לאלתר אותה תקיעה אינה אלא להודיע שהוא לילה ולא להודיע שי"ט קל הוא משבת והא דלא קאמר הכא ליתקע כי היכי דלידעו דחלבי יוה"כ אין קריבין בשבת דהא כי לא תקעי נמי מחמת ששבת ויוה"כ שוין אין קריבין של זה בזה אם כן התקיעה אינה מוכחת שלא יהיו קריבין של יוה"כ בשבת והא נמי לא בעי למיפרך וליבדיל במוצאי שבת דלידעי דחלבי שבת קריבין ביוה"כ דהא אפי' מבדיל בבית הכנס' ברבים אין פרסום בהבדלה כמו בתקיעה.

וליתקע כי היכי דלידעו דשרי בקניבת ירק - ה"ה דהוה מצי למיפרך אליבא דר' ישמעאל ליתקע כי היכי דלידעו שמציעין את המטות מיוה"כ לשבת אלא ניחא ליה למיפרך לכ"ע.

אמר רב יוסף לפי שאין דוחין שבות להתיר - לעיל כי פריך ליתקע כי היכי דלידעו דחלבי שבת קריבין כו' לא הוה מצי לשנויי הכי דאין זו התרה מה שמתירין להקריבם אלא חומרא הוא שיקטירו האימורים ולא יבאו לידי נותר ויש חומרא בדבר שחייבין להקטירם.

אלא לקניבת ירק - נראה לר"י דאסמכתא בעלמא הוא דאי מדאורייתא ביוה"כ נמי ליתסר והא דאמר בפרק כלל גדול (לעיל עג:) האי מאן דקניב סילקא חייב שתים התם מיירי במחובר והכא איירי בתלוש כדפירש בקונטרס ולא דמי להא דאמר בפרק כלל גדול האי מאן דפרים סילקא חייב משום טוחן דהתם מיירי כשעושה חתיכות דקות מאד והכא מיירי כשעושה חתיכות גדולות.

לעולם למלאכה - וקניבת ירק דברייתא היינו שעושים דק דק דהוי איסור דאורייתא דדמי לטוחן א"נ במחובר.

ואמאי ליתקע כי היכי דלידעו דשרי בשחיטה - לא להודיע די"ט קיל אלא להודיע שהוא לילה וכן אומר ר"י מה שתוקעים במוצאי יוה"כ אינו אלא להודיע שהוא לילה ויאכילו את בניהם שהתענו וגם להכין סעודת מוצאי יוה"כ שהיא כעין י"ט כמו שיסד הפייטן אחר גמר מיצוי אכול בדצוי ורצוי ולא כמחזורים שכתוב בהן שהתקיעה זכר ליובל כי למה תוקעין בכל שנה ושנה וכי היה יובל בכל שנה ושנה.

# דף קטו עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| מותר בקניבת ירק.  (ואמר רבי חייא בר אבא אמר רבי יוחנן: יום כיפורים שחל להיות בחול) - מפצעין באגוזים, ומפרכסין ברימונים מן המנחה ולמעלה מפני עגמת נפש.  דבי רב יהודה מקנבי כרבא [=כרוב], דבי רבה גרדי קארי. כיון דחזא דהוו קא מחרפי [=מקדימים לקנוב לפני מנחה בזמן שלא גורם עגמת נפש], אמר להו [=רבה לאנשי ביתו]: אתא איגרתא ממערבא משמיה דרבי יוחנן דאסיר.  הדרן עלך ואלו קשרים. | **מותר בקניבת ירק** - דשבות לאו איסורא דאורייתא הוא, אלא דרבנן, והכא משום עגמת נפש, שמתקן ואינו אוכל, והרי קרוב לעינוי - שרי, ודווקא מן המנחה ולמעלה, שהוא שואף ומצפה לעת אכילה, ואיכא עגמת נפש טפי.  **כיון דחזי דהוי קא מחרפי** - מקדימין לפני המנחה, דהשתא לאו עגמת נפש הוא.  אמר להו - לאינשי ביתיה.  אתא איגרתא ממערבא כו' - כי היכי דלקבלו מיניה.  הדרן עלך ואלו קשרים. |

|  |  |
| --- | --- |
| משנה. כל כתבי הקדש מצילין אותן מפני הדליקה, בין שקורין בהן ובין שאין קורין בהן. אף על פי שכתובים בכל לשון טעונים גניזה. ומפני מה אין קורין בהם - מפני ביטול בית המדרש.  גמרא. איתמר: היו כתובים תרגום או בכל לשון, רב הונא אמר: אין מצילין אותן מפני הדליקה, ורב חסדא אמר: מצילין אותן מפני הדליקה. אליבא דמאן דאמר ניתנו לקרות בהן - דכולי עלמא לא פליגי דמצילין. כי פליגי - אליבא דמאן דאמר לא ניתנו לקרות בהן. רב הונא אמר: אין מצילין - דהא לא ניתנו לקרות בהן, רב חסדא אמר: מצילין - משום בזיון כתבי הקדש. תנן: כל כתבי הקדש מצילין אותן מפני הדליקה, בין שקורין בהן בין שאין קורין בהן, אף על פי שכתובין בכל לשון. מאי לאו שקורין בהן - נביאים, ושאין קורין בהן - כתובים, אף על פי שכתובין בכל לשון, דלא ניתנו לקרות בהן, וקתני מצילין, ותיובתא דרב הונא! אמר לך רב הונא: ותסברא? אימא סיפא: טעונין גניזה. השתא אצולי מצילינן, גניזה מיבעי? אלא, רב הונא מתרץ לטעמיה, ורב חסדא מתרץ לטעמיה. רב הונא מתרץ לטעמיה: בין שקורין בהם - נביאים, ובין שאין קורין בהם - כתובים, במה דברים אמורים - שכתובין בלשון הקדש, אבל בכל לשון - אין מצילין, ואפילו הכי - גניזה בעו. רב חסדא מתרץ לטעמיה: בין שקורין בהן - נביאים, ובין שאין קורין בהן - כתובים, אף על פי שכתובין בכל לשון - נמי מצילין, והכי קאמר: ומקק שלהן טעונין גניזה. מיתיבי: היו כתובים תרגום וכל לשון מצילין אותן מפני הדליקה, תיובתא דרב הונא! - אמר לך רב הונא: האי תנא סבר ניתנו לקרות בהן. תא שמע: היו כתובין גיפטית, מדית, עיברית, עילמית, יוונית, אף על פי שלא ניתנו לקרות בהן - מצילין אותן מפני הדליקה, תיובתא דרב הונא! - אמר לך רב הונא: תנאי היא; דתניא: היו כתובין תרגום ובכל לשון - מצילין אותן מפני הדליקה, רבי יוסי אומר: אין מצילין אותן מפני הדליקה. אמר רבי יוסי: מעשה באבא חלפתא שהלך אצל רבן גמליאל בריבי לטבריא, ומצאו שהיה יושב על שלחנו של (יוחנן הנזוף) +מסורת הש"ס: [ר' יוחנן בן ניזוף]+ ובידו ספר איוב תרגום והוא קורא בו. אמר לו: זכור אני ברבן גמליאל אבי אביך שהיה עומד על גב מעלה בהר הבית, והביאו לפניו ספר איוב תרגום, ואמר לבנאי: שקעהו תחת הנדבך! אף הוא צוה עליו וגנזו. רבי יוסי ברבי יהודה אומר: עריבה של טיט כפו עליו. אמר רבי: שתי תשובות בדבר, חדא - וכי טיט בהר הבית מנין? ועוד: וכי מותר לאבדן ביד? אלא: מניחן במקום התורפה, והן מרקיבין מאליהן. מאן תנאי? | משנה. כל כתבי הקדש - כגון תורה נביאים וכתובים, ולא תימא תורה לחוד הוא דשרי למיטרח ולאצולי, ולא שאר ספרים.  מצילין אותן - כדקתני לקמן: למבוי שאינו מפולש, וטירחא בעלמא הוא דשרי בה, וחסרון עירוב, כדמפרש בגמרא.  בין שקורין בהן - כגון נביאים שמפטירין בהן בשבת בבית הכנסת.  בין שאין קורין בהן - כגון כתובים, ורבינו הלוי אמר: דאפילו יחידים אין קורין בהן, כדקתני טעמא משום ביטול בית המדרש, דמשכי לבא, ובשבת היו דורשין דרשה לבעלי בתים שעסוקין במלאכה כל ימות החול, ובתוך הדרשה היו מורין להן הלכות איסור והיתר, וטוב להן לשמוע מלקרות בכתובים.  ואף על פי שכתובין בכל לשון - ואיכא למאן דאמר לקמן לא ניתנו לקרות בהן, מצילין אותן.  טעונין גניזה - אסור להניחן במקום הפקר, ובגמרא מתרץ לה, ורבותי פירשו: דהאי בכל לשון דקאמר - אכתובים קאי ולא אנביאים, ומדומה אני מפני שמצינו ביונתן בן עוזיאל שאמרו תרגום הן מפרשין כך, ואני אומר: אף בנביאים, אם אמר יונתן - לא כתבו, ולא ניתנו ליכתב, והכי מפרש במסכת מגילה (ט, א) ומאן דאסר בכולהו אסר בר מספר תורה יוונית, משום מעשה דתלמי המלך, ולא מפליג התם בין נביאים לכתובים.  מפני בטול בית המדרש - שהיה קבוע בשבת, כדפרישית לעיל.  גמרא. איתמר היו כתובין תרגום - אכתובים קאמר, ולי נראה: אכל כתבי הקדש קאי.  אליבא דמאן דאמר ניתנו לקרות בהן - מותר לקרות בכתבי הקדש הכתובין בכל לשון, במסכת מגילה (ח, ב), ואין בין ספרים ותפילין ומזוזות אלא שהספרים נכתבין בכל לשון.  לא ניתנו - (רבן גמליאל) +מסורת הש"ס: רשב"ג+ פליג עלה, ואמר: אף ספרים לא התירו שיכתבו אלא יוונית.  ואף על פי שכתובין בכל לשון - ולא ניתנו לקרות, דמדקאמר אף על פי - מכלל דלא ניתנו לקרות בהן, דאי ניתנו - מאי גריעותייהו?  אימא סיפא - לדידך דאמרת אף על פי שכתובין בכל לשון אמצילין קאי, אימא סיפא: על כרחיך מילתא באנפיה נפשיה הוא, וטעונין גניזה בחול, פשיטא, השתא בשבת מצילינן להו - גניזה בחול מיבעיא.  ואפילו הכי בעו גניזה - ודקתני ואף על פי שכתובין בכל לשון - לאו אהצלה קאי, אלא אטעונין גניזה, והכי קאמר: אף על פי שכתובים בכל לשון, ובשבת אין מצילין אותן - בחול מיהא טעונין גניזה.  ומקק שלהם - אם בלו ונעשו רקבון, אף המקק רקבובית של אכילת התולעים, טעונין גניזה.  עברית - כתב של עבר הנהר.  אבא חלפתא - אבא של ר' יוסי, חלפתא שמו.  רבן גמליאל בריבי - לא שהיה בנו של רבי, אלא אדם גדול קרי בריבי.  רבן גמליאל אבי אביך - הוא רבן גמליאל הזקן, ורבן גמליאל שהיה בדורו של חלפתא הוא אבי אביו של רבינו הקדוש.  גב מעלה בהר הבית - שבהר הבית היו מעלות כשהוא הולך וגבוה, כדתנן במסכת מדות (פרק שני משנה ג).  נדבך - שורת אבני הבנין.  טיט בהר הבית מנין - וכי בטיט היו בונין והלא בטרכסיד היו בונים, חול וסיד מעורבין, וטיט לא הוי אלא עפר ומים.  התורפה - גלוי והפקר.  מאן תנאי - דקאמר רב הונא לעיל תנאי היא, מאן מהני תנאי קאי כרב חסדא, ומאן כרב הונא. |