# דף כה עמוד ב

...

פרק שלישי

### המשנה

|  |  |
| --- | --- |
| /משנה/.  (1) ראוהו [=לירח] בית דין וכל ישראל, נחקרו העדים, ולא הספיקו לומר 'מקודש' עד שחשיכה - הרי זה מעובר[=בגלל חסרון האמירה לא התקדש החודש החדש, והחודש הקודם מעובר]. | משנה.  **ראוהו בית דין וכל ישראל ונחקרו העדים** - מפרש בגמרא: אי נמי נחקרו העדים. |
| (2)ראוהו בית דין בלבד [=כל העדים שראו היו דיינים] - יעמדו שנים[=מבין הדיינים] ויעידו בפניהם, ויאמרו "מקודש מקודש". | **ראוהו בית דין בלבד** - שאין מי שיעיד אלא הם. ולאו ארישא קאי, בסמוך לחשיכה, אלא שהיה שהות לקדש.  **יעמדו שנים ויעידו בפניהם** - ואף על פי שכולן ראוהו.  ובגמרא פריך: לא תהא שמיעה גדולה מראייה. |
| (3)ראוהו שלשה [=דיינים בלבד] והן בית דין - יעמדו השנים, ויושיבו מחביריהם אצל היחיד, ויעידו בפניהם, ויאמרו "מקודש מקודש", שאין היחיד נאמן על ידי עצמו. | **ויעידו בפניהם** - השנים.  **שאין היחיד נאמן** - לומר "מקודש" בפני עצמו, לכן צריך להושיב מחביריהן אצלו. |

### (1) הסבר ההדגשות ברישא של המשנה

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  למה לי למיתנא "ראוהו בית דין וכל ישראל"? [=מה מוסיפה העובדה שראוהו כל ישראל, הרי בין כך כבר ראו הדיינים!]  איצטריך, סלקא דעתך אמינא: הואיל וראוהו בית דין **וכל ישראל** איפרסמא לה [=שראוי כבר לקדש את החודש החדש ביום השלושים], ולא ליעברוה, קמשמע לן [=שכל זמן שלא אמרו בית דין "מקודש" לא התקדש החודש החדש]. | גמרא.  **למה לי למיתני כל ישראל** - הרי ראוהו בית דין.  **איפרסמא ליה מילתא** - דביום שלשים נראה לקדשו. |
| וכיון דתנא ליה "ראוהו בית דין וכל ישראל", "נחקרו העדים" למה לי? [=הרי בית דין כבר יודע שנראה הירח בלי לחקור את העדים!]  הכי קאמר: אי נמי [=זהו מקרה בפני עצמו ולא המשך של המקרה שבו ראו כל ישראל, אלא אם] נחקרו העדים ולא הספיקו לומר 'מקודש' עד שחשיכה - הרי זה מעובר. | **נחקרו העדים למה לי** - חקירתן, אחרי שהכל ראו. |
| וכיון דתנא [=שאפילו כאשר ראו בית דין וכל ישראל ולא הספיקו לומר מקודש] "עד שחשיכה הרי זה מעובר", למה לי למיתנייה חקירת העדים כלל? [=הרי כבר למדנו מהמקרה הקודם במשנה את העיקרון שללא אמירה אין קידוש החודש!]  איצטריך, סלקא דעתך אמינא: תיהוי חקירת עדים כתחילת דין, ו[=אמירת] 'מקודש מקודש' כגמר דין, ולקדשי בליליא, מידי דהוה אדיני ממונות, דתנן: דיני ממונות דנין ביום וגומרין בלילה - הכא נמי מקדשין בליליא, קמשמע לן. | **למה לי למתנייה לחקירה כלל** - כיון דאשמועינן דכי ראוהו בית דין וכל ישראל - אפילו הכי מעברין ליה, כל שכן נחקרו העדים.  **סלקא דעתך אמינא** - היכא דאיכא חקירת עדים ביום תו לא ניעברוה, אלא יגמרו הדבר בלילה, ויקדשוהו ביום שלשים לענין תיקון המועדות. |
| ואימא הכי נמי [=שיגמרו בלילה את הקידוש]!  אמר קרא +תהלים פא+ "כי חק לישראל הוא משפט לאלהי יעקב" - אימת הוי חק? בגמר דין, וקא קרי ליה רחמנא "משפט" [=שהוא ביטוי המציין תחילת דין], מה משפט ביום - אף הכא נמי ביום. | **משפט** - היינו תחילת דין.  **כי חק הוא** - בקידוש החדש דרשינן ליה, בפרק קמא /ארבעה ראשי שנים/ (ח, ב).  **משפט ביום** - נפקא לן בסנהדרין (לד, ב) מ"והיה ביום הנחילו את בניו" - ביום אתה מפיל נחלות כו'. |

### (2) קושיה על המקרה השני במשנה: לא תהא שמיעה גדולה מראיה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] ראוהו בית דין יעמדו שנים ויעידו בפניהם.  ואמאי [=צריך שיעידו שנים בפני שאר הדיינים]? לא תהא שמיעה [=שהם שומעים את העדות מחבריהם] גדולה מראייה [=שראו בעיניהם את קידוש הלבנה]! | **ואמאי** - יעמדו שנים ויעידו, הלא ראוהו כולן, יקדשוהו בראייתם, דלא תהא שמיעה ששומעין מפי עדים גדולה מראייה, דהא גבי עדות החדש לא כתיב עדות, אלא כזה ראה וקדש. |
| אמר רבי זירא: כגון שראוהו בלילה [=ובזמן הראייה עדיין אי אפשר לקדש, ולא נחשבו אז דיינים]. | שראוהו בלילה - הלכך, למחר, אי לאו שמיעה על מה יקדשו? |

### (3) דיון במקרה השלישי במשנה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה]:ראוהו שלשה והן בית דין יעמדו שנים ויושיבו מחביריהם אצל היחיד.  אמאי? הכא נמי נימא: לא תהא שמיעה גדולה מראייה!  וכי תימא הכא נמי כגון שראוהו בלילה - היינו הך [=המקרה הקודם במשנה, שראוהו חלק מהדיינים, והיו יותר משלושה דיינים]! |  |
| סיפא איצטריכא ליה, דאין היחיד נאמן על ידי עצמו [=לקדש את החודש לבדו]. דסלקא דעתך אמינא: הואיל (ותנן) +מסורת הש"ס: [ותניא]+: דיני ממונות בשלשה, ואם היה מומחה לרבים - דן אפילו ביחיד, הכא נמי ניקדשיה ביחידי [=שהוא מומחה לרבים], קמשמע לן. |  |
| ואימא הכי נמי [=שמומחה לרבים יקדש את החודש יחידי]?  אין לך מומחה לרבים בישראל יותר ממשה רבינו, וקאמר ליה הקדוש ברוך הוא: עד דאיכא אהרן בהדך, דכתיב: +שמות יב+ "ויאמר ה' אל משה ואל אהרן בארץ מצרים לאמר החדש הזה **לכם**". |  |

### האם עד נעשה דיין

|  |  |
| --- | --- |
| למימרא דעד [=מי שראה את העדות] נעשה דיין [=שהרי הדיינים ראו את קידוש הירח ויכלו להעיד, ובכל זאת כשרים לדון],  לימא מתניתין דלא כרבי עקיבא, דתניא:  סנהדרין שראו אחד שהרג את הנפש - | **למימרא דעד נעשה דיין** - מי שראוי להיות עד בדבר נעשה דיין, ואלו כולן ראוים להיות עדים, שהרי כולם ראוהו. |

## תוספות

...

ראוהו ב"ד בלבד - פי' ב"ד של כ"ג. [=בתחילת סנהדרין מבואר שעיבור החדש בשלשה. מהרש"א מסביר שכוונת תוס' למקרה השני במשנה, שבו שנים מהדיינים פורשים ומעידים בפני חבריהם, ולכן צריך לפרש שמדובר שהיה הרכב גדול יותר משלשה, ולכן פירשו תוס' שמדובר בבית דין של עשרים ושלושה].

ולכך פירש בקונטרס דהיה להם שהות, דאי לא היה להם שהות מאי פריך בגמ' "ולא תהא שמיעה גדולה מראייה" ולקדשוה מיד שראוהו, הא לא היה להם שהות לקדש.

[=מהרש"א תמה על דברי תוס' הללו, שהרי ברור שהמקרה השני במשנה עוסק בהיתה שהות לקדש, וגם קידשו בפועל! ומעיד שאינו בתוס' ישנים].

אימת הוי חק בגמר דין - דהאי קרא ד"כי חק" לענין ראש השנה דרשינן ליה בפ' קמא (דף ח:), והוא הדין בכל חדשים.

לא תהא שמיעה גדולה מראייה - פירש בקונטרס: דהא גבי עדות החדש לא כתיב עדות, אלא "כזה ראה וקדש".

ובחנם דחק, דאפילו בדיני נפשות אמרינן הכי בפרק החובל (ב"ק דף צ: ושם) אם ראוהו ביום.

כגון שראוהו בלילה - דאין יכולין לקדש על פי ראייה בלילה, דא"כ היתה ראייה בלילה מקום [=במקום][[1]](#footnote-1) קבלת עדות, ואין קבלת עדות אלא ביום אפילו בדיני ממונות, כדאמרינן לעיל דקרי חקירת עדות כתחילת דין.

עד דאיכא אהרן בהדך - ואין בית דין שקול מוסיפין עליהן עוד אחד. וסוגיא דהכא כמאן דאמר בשמעתא קמייתא דסנהדרין (דף ג.): "דבר תורה חד נמי כשר, דכתיב בצדק תשפוט", מדאיצטריך ליה הכא [=הדרשה] "עד דאיכא אהרן בהדך", דלמאן דבעי מדאורייתא שלשה מומחין, וכדי שלא תנעול דלת הכשירו בשלשה הדיוטות, גבי עדות החדש אין להכשיר [=כי השיקול שלא תנעול דלת בפני לווין לא קיים], ואם כן לא צריך קרא [=ללמד שאחד לא כשר].

# דף כו עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| מקצתן נעשו עדים ומקצתן נעשו דיינין, דברי רבי טרפון.  רבי עקיבא אומר: כולן נעשים עדים [=בשל העובדה שראו וראויים להעיד], ואין עד נעשה דיין. | **מקצתן נעשין עדים** - ויעידו בפני חבריהם, דגבי דיני נפשות עדות בעינן, דכתיב (דברים יז): "על פי שנים עדים יומת המת לא יומת" וגו'.  **ומקצתן נעשין דיינים** - אבל המעידים לא ישבו וידונו עמהם, דהראוי להעיד אית ליה לרבי טרפון נעשה דיין, אבל עד עצמו לית ליה דנעשה דיין, וגבי עדות החדש גופה נמי לא אכשרנא במתניתין להיות העדים נעשים דיינים, דאם כן למה לי יושיבו מחבריהם? יעידו בפני יחיד, ואחר כך ישבו הם עמו ויקדשו! והכי אמרינן ליה בפרק שני דכתובות (כא, ב).  **כולן עדים הן** - ראוים להעיד. |
| אפילו תימא רבי עקיבא, עד כאן לא קאמר רבי עקיבא התם אלא בדיני נפשות, דרחמנא אמר: +במדבר לה+ "ושפטו העדה, והצילו העדה" [=ומכאן למדים שהדיינים צריכים לנסות להציל את הנידון למוות], וכיון דחזיוהו דקטל נפשא לא מצו חזו ליה זכותא, אבל הכא [=בקידוש החדש] אפילו רבי עקיבא מודה. | **והצילו העדה** - יהפכו בזכותו. |

### משנה: כל השופרות כשרים

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  כל השופרות [=בין של איל, בין של יעל] כשרים[=לתקיעת שופר בראש השנה], חוץ משל פרה, מפני שהוא[=קרוי]קרן[=ולא שופר].  אמר רבי יוסי: והלא כל השופרות נקראו קרן, שנאמר+יהושע ו+: "במשך בקרן היובל"[=והכוונה לקרן של איל זכר שהוא שופר לכתחילה לכל הדעות. אם כן בהכרח שאין פסול בכך שהשופר קרוי קרן]. | משנה.  **כל השופרות** - בין של איל [=זכר של כבש] בין של יעל.  **שהוא קרן** - אינו קרוי שופר, וגבי יום הכיפורים [=של שנת היובל] "שופר" כתיב: (ויקרא כה) "והעברת שופר תרועה", ובפרק בתרא /יום טוב/ (לד, א) גמרינן ראש השנה מיובל. [=ולכן בראש השנה צריך לתקוע בשופר].  **בקרן היובל** - ויובל דיכרא הוא, כדמפרש בגמרא. |

### הסבר מחלוקת רבנן ור' יוסי

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  שפיר קאמר רבי יוסי [=שכל השופרות נקראו קרן, ובהכרח שקריאה בשם קרן אינה פוסלת מלהיקרא שופר]!  ורבנן: כל השופרות אקרו שופר [=שהרי נאמר במתן תורה: במשוך היובל... ויהי קול השופר] ואקרו קרן [=כפי שהוכיח רבי יוסי מהפסוק "במשך בקרן היובל". אבל] דפרה קרן אקרי, שופר לא אקרי. [=והיכן נקרא בפרה קרן?] דכתיב +דברים לג+: "בכור שורו הדר לו וקרני ראם קרניו" [=אבל לא מצאנו שקרוי שופר]. | גמרא.  **אקרו קרן ואקרו שופר** - אקרו קרן – כדאמרן [=כפי שהוכיח ר' יוסי במשנה מהפסוק בספר יהושע], ואקרו שופר - דכתיב במתן תורה (שמות יט): "במשוך היובל וגו' וכתיב ויהי קול **השופר**".  **וקרני ראם קרניו** - של בכור שורו, קרן אשכחן דאקרי. |
| ורבי יוסי אמר לך: דפרה נמי אקרי שופר, דכתיב +תהלים סט+: "ותטב לה' משור פר", אם שור - למה פר, ואם פר - למה שור? אלא מאי "שור פר"? משופר. | **ותיטב לה'** - תפלתי, משופר, ובשור קא משתעי קרא. |
| ורבנן [=דורשים את הפסוק בתהלים באופן שונה], כדרב מתנה, דאמר רב מתנה: מאי "שור פר"?[=שור]שהוא גדול כפר.[בן שלש] | **שור שהוא פר** - ביום שנקרא שור היה גדול כפר - זהו שור של מעשה בראשית, שביום שנברא נברא בקומתו, ושור בן יומו קרוי שור, שנאמר (ויקרא כב) "שור או כשב או עז", ופר אינו נקרא עד בן שלש. |

### עולא: חכמים פוסלים פרה משום אין קטיגור נעשה סניגור

|  |  |
| --- | --- |
| עולא אמר: היינו טעמא דרבנן[=הפוסלים שופר מקרן פרה] כדרב חסדא, דאמר רב חסדא:מפני מה אין כהן גדול נכנס בבגדי זהב לפני ולפנים לעבוד עבודה? לפי שאין קטיגור נעשה סניגור[=ובגדי זהב מזכירים את עגל הזהב, וכמו כן שופר של פרה מזכיר את עגל הזהב]. | **אין קטיגור** - זהב העגל. ושופר של פרה נמי קטיגור, דעגל הוא. |
| ולא? והא איכא דם פר! [=שמקריבים ביום הכיפורים, ומזכיר את חטא העגל]  הואיל ואשתני [=להיות דם ואין מראה הפר ניכר] אשתני. | **הואיל ואישתני** - להיות דם, ואין מראית הפר ניכר. |
| והא איכא ארון וכפורת וכרוב [=שעשויים מזהב ומזכירים את עגל הזהב]?  חוטא בל יקריב קאמרינן [=ובארון וכפורת וכרוב לא מקריבים כלום]. | **חוטא בל יקריב** - האדם לא יקריבנו הלום, שהוא חטא בו. |
| והא איכא כף ומחתה [=שהם מזהב]?  חוטא בל יתנאה קא אמרינן [=ולכן רק לבישת בגדי זהב אסורה ביום כיפור]. | **חוטא בל יתנאה** - להתקשט בו בקרבו הלום. |
| והא איכא בגדי זהב מבחוץ?  מבפנים קא אמרינן. |  |
| שופר נמי מבחוץ הוא!  כיון דלזכרון הוא, כבפנים דמי. | **כיון דלזכרון קא אתי כלפנים דמי** - שופר נמי, אף על גב דלית ביה משום "חוטא בל יקריב", ולית ביה משום "חוטא בל יתנאה", כיון דלזכרון קא אתי - כבגדי כהן גדול שלפנים דמי. |
| והא תנא "מפני שהוא קרן" קאמר! [=וכיצד אומר עולא שחכמים פוסלים שופר של פרה משום שאין קטיגור נעשה סניגור]?  חדא ועוד קאמר [=התנא], חדא: דאין קטיגור נעשה סניגור, ועוד: מפני שהוא קרן. |  |
| ורבי יוסי אמר לך: דקא אמרת אין קטיגור נעשה סניגור - הני מילי מבפנים, והאי שופר - מבחוץ הוא. ודקא אמרת מפני שהוא קרן - כל השופרות נמי אקרו קרן. |  |

### אביי: שופר פרה פסולה משום שעשוי גלדים

|  |  |
| --- | --- |
| אביי אמר: היינו טעמייהו דרבנן: שופר אמר רחמנא, ולא שנים ושלשה שופרות. והא דפרה, כיון דקאי גילדי גילדי - מיתחזי כשנים ושלשה שופרות. | **גילדי גילדי** - בכל שנה ושנה ניכרת תוספתו, והוא כמין גלד מוסיף על גלד ראשון, בתכליתו של ראשון תחילת השני. |
| והא תנא "מפני שהוא קרן" קאמר!  חדא ועוד קאמר. חדא: דשופר אחד אמר רחמנא ולא שנים ושלשה שופרות, ועוד: מפני שהוא קרן. |  |
| ורבי יוסי אמר לך: דקאמרת שופר אחד אמר רחמנא ולא שנים ושלשה שופרות - כיון דמחברי אהדדי חד הוא, ודקאמרת מפני שהוא קרן - כל השופרות נמי אקרו קרן. |  |

### בירורי לשונות לא מובנים

|  |  |
| --- | --- |
| מאי משמע דהאי יובלא לישנא דדכרא הוא?  דתניא, אמר רבי עקיבא: כשהלכתי לערביא היו קורין לדכרא יובלא. |  |
| ואמר רבי עקיבא: כשהלכתי לגליא היו קורין לנדה גלמודה.  מאי גלמודה? גמולה [=מובדלת] דא מבעלה. | **גמולה** - מובדלת. |
| ואמר רבי עקיבא: כשהלכתי לאפריקי היו קורין למעה קשיטה.  למאי נפקא מינה? לפרושי +בראשית לג+ מאה קשיטה דאורייתא - מאה דנקי. |  |
| אמר רבי: כשהלכתי לכרכי הים היו קורין למכירה כירה.  למאי נפקא מינה? לפרושי +בראשית נ+ אשר כריתי לי. |  |
| אמר רבי שמעון בן לקיש: כשהלכתי לתחום קן נשרייא היו קורין לכלה נינפי, ולתרנגול שכוי.  לכלה נינפי - מאי קרא +תהלים מח+ "יפה נוף משוש כל הארץ".  ולתרנגול שכוי, אמר רב יהודה אמר רב ואיבעית אימא רבי יהושע בן לוי: מאי קרא?+איוב לח+ "מי שת בטחות חכמה או מי נתן לשכוי בינה". מי שת בטחות חכמה - אלו כליות, או מי נתן לשכוי בינה - זה תרנגול. | טוחות - לשון חלוקות.  שכוי - לשון ראיה, כמו וישקף (בראשית יט) ומתרגמינן ואיסתכי. |
| לוי איקלע לההוא אתרא, אתא גברא לקמיה, אמר ליה [=ההוא גברא]: |  |

## תוספות

דרחמנא אמר ושפטו העדה והצילו העדה – תימה, דבפרק אלו הן הגולין (מכות דף יב.) נפקא ליה מקרא אחרינא, דאמר: "מנין לסנהדרין שראו באחד שהרג את הנפש שאין הורגין אותו עד שיעמוד בב"ד? תלמוד לומר "עד עמדו לפני העדה למשפט"?

ויש לומר דעיקר דרשה מהתם [=מהפסוק "עד עמדו"], וקרא דהכא איצטריך דלא יליף מהתם לשאר דינין להצריך ב"ד אחר, דשאני התם דאמר רחמנא "והצילו העדה". ומיהו הוא הדין לענין מכה חבירו כדמוכח בפ' החובל (ב"ק דף צ: ושם).

ובעד נעשה דיין יש דינים חלוקים, כמו שפירשנו בפ' ב' דכתובות (כא: ושם ד"ה הנח): דבעדות החדש דאורייתא עד הרואה [=בלבד] הוא דנעשה דיין [=אבל עד המעיד לא נעשה דיין], ובקיום שטרות דרבנן אפילו עד המעיד נעשה דיין, ובדיני נפשות אפילו עד הרואה אין נעשה דיין.

חוץ משל פרה - הא דלא קתני נמי "חוץ משל ראם", דשל ראם נמי איקרי קרן, דכתי' (דברים לג) "וקרני ראם קרניו", וכתיב (תהלים כב) "ומקרני רמים עניתני" [=ואם כן הנימוק שבגללו פסל ת"ק שופר של פרה מתאים גם לפסול שופר של ראם]?

ושמא אינם חלולים ואינם ראוים לשופר. [=ולכן לא צריך התנא להזכירם].

והיה במשוך בקרן היובל - תימה דלא מייתי קרא דיצחק דכתיב (בראשית כב): "בסבך בקרניו" [=רואים שבאיל קרוי קרן]? ואע"ג דההוא קרא מחיים [=אין בכך תשובה], דה"נ מייתי לה בגמרא "בכור שורו הדר לו וקרני ראם קרניו"!

וי"ל דנראה ליה לאתויי האי, משום דכתיב ביה שופר. [=יהושע פרק ו פסוק ה: וְהָיָה בִּמְשֹׁךְ בְּקֶרֶן הַיּוֹבֵל כְּשָׁמְעֲכֶם אֶת קוֹל הַשּׁוֹפָר יָרִיעוּ כָל הָעָם תְּרוּעָה גְדוֹלָה וְנָפְלָה חוֹמַת הָעִיר תַּחְתֶּיהָ וְעָלוּ הָעָם אִישׁ נֶגְדּוֹ. והיות שמוזכר בפסוק שופר, משמע להדיא ששופר נקרא גם קרן]

אקרו קרן ואקרו שופר - פירש רש"י: אקרו קרן כדאמרן, ואקרו שופר דכתיב "במשוך היובל" וכתיב "ויהי קול השופר".

יש מקשין אמאי לא הביא [=רש"י] האי קרא דמתניתין [=מספר יהושע] "במשוך בקרן היובל בשמעכם קול **השופר**" [=כדי] להוכיח דכל שופרות אקרו שופר [=כפי שהפסוק מוכיח שנקרא קרן, הפסוק יוכיח גם שקרוי שופר]?

שטות להקשות וקל להבין, דאדרבה מהאי קרא מוכח דשופר אקרי קרן, ועוד [=ועדיין. ראה יום תרועה שהאריך] צריך להוכיח דבעלמא שופרות אקרו שופר.

חוטא בל יתנאה קאמרינן - וגבי שופר מתנאה נמי בקול תקיעתו.

כיון דלזכרון קאתי – תימה, אפוד וחשן נמי לזכרון קאתו, כדכתיב בקרא!?

וי"ל דהשבטים זכרון הם [=ולא האפוד והחשן עצמם].

ולא שנים ושלשה שופרות - ולא דמי למניח שופר בתוך שופר? כדפירש בקונטרס דעל גלד ראשון אתוסף גלד שני שפת השני בתכליתו של ראשון והקול יוצא דרך כולם.

לנדה גלמודה - ונפקא מינה כדדרשינן בסוטה (דף מב.) כי עדת חנף גלמוד (איוב טו).

# דף כו עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| "קבען פלניא". לא הוה ידע מאי קאמר ליה, אתא שאיל בי מדרשא. (אמר) +מסורת הש"ס: [אמרו]+ ליה: גזלן אמר לך [=כוונתו לומר: גזלני פלוני], דכתיב +מלאכי ג+ "היקבע אדם אלהים" וגו'. | קבען פלניא - גזלני פלוני.  במה קבענוך - המעשר והתרומה אתם קובעים אותי. |
| אמר ליה רבא מברניש לרב אשי: אי הואי התם הוה אמינא ליה: היכי קבעך, במאי קבעך, ואמאי קבעך? וממילא הוה ידעינא.  ואיהו סבר: מילתא דאיסורא קאמר ליה. |  |

|  |  |
| --- | --- |
| לא הוו ידעי רבנן מאי "סירוגין" [=המוזכר במשנה במסכת מגילה]. שמעוה לאמתא דבי רבי דחזתנהו רבנן דהוו עיילי פסקי פסקי [=פרקים פרקים, ולא יחד]. אמרה להו: עד מתי אתם נכנסין סירוגין סירוגין! | מאי סירוגין - ששנינו במגילה (יז, א) קראה סירוגין (סירוגין).  פסקי - לפרקים, שאינן נכנסין יחד. |
| לא הוו ידעי רבנן מאי חלוגלוגות [=המוזכרות במשנה במסכת יומא]. יומא חד שמעוה לאמתא דבי רבי דחזית לההוא גברא דקא מבדר [=מפזר] פרפחיניה [=סוג ירק], אמרה ליה: עד מתי אתה מפזר חלוגלוגך? | מאי חלוגלוגות - ששנינו בפרק קמא דיומא (יח, א): "כל שבעת הימים לא היה אוכל השום והחלוגלוגות".  פרפחיני - ירק שקורין עורקקל"י +צ"ל פורקקל"י, צמח הרגלה+. |
| לא הוו ידעי רבנן מאי +משלי ד+ "סלסלה ותרוממך". יומא חד שמעוה לאמתא דבי רבי דהוות אמרה לההוא גברא דהוה קא מהפך בשעריה, אמרה ליה: עד מתי אתה מסלסל בשערך? | סלסלה - חפוש והפך במטמונים של תורה. |
| לא הוו ידעי רבנן מאי +ישעיהו יד+  "וטאטאתיה במטאטא השמד". יומא חד שמעוה לאמתא דבי רבי דהוות אמרה לחבירתה: שקולי טאטיתא וטאטי ביתא. |  |
| לא הוו ידעי רבנן מאי +תהלים נה+: "השלך על ה' יהבך והוא יכלכלך". אמר רבה בר בר חנה: יומא חד הוה אזלינא בהדי ההוא טייעא, הוה דרינא טונא [=נשאתי משא], ואמר לי: שקול יהביך ושדי אגמלאי. | והוה דרינא טונא - נושא משוי. |

### משנה: שופר של ראש השנה

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  שופר של ראש השנה[=שתקעו בו במקדש היה] של יעל, פשוט, ופיו מצופה זהב, ושתי חצוצרות מן הצדדין. שופר מאריך [=להשמיע קול גם לאחר החצוצרות] וחצוצרות מקצרות, שמצות היום בשופר.  ובתעניות[=תוקעים] בשל זכרים [=אילים, שסתמן] כפופין, ופיהן מצופה כסף, ושתי חצוצרות באמצע. שופר מקצר וחצוצרות מאריכות, שמצות היום בחצוצרות.  שוה היובל לראש השנה לתקיעה [=בפשוט] ולברכות.  רבי יהודה אומר: בראש השנה תוקעין בשל זכרים, וביובלות בשל יעלים. | משנה.  **שופר של ראש השנה של יעל פשוט** - מפרש טעמא בגמרא, דמידי דתפלה בעי פשיטות.  **יעל** - שטיי"ן בו"ק +יעל+.  **ופיו מצופה זהב** - בשל מקדש קאמר.  **שופר מאריך** - לאחר שחצוצרות פוסקין תקיעתן, נשמע קול השופר.  **ובתעניות** - דאמרינן במסכת תענית (טו, ב): תקעו הכהנים תקעו.  **בשל זכרים** - אילים, שסתמן כפופין.  **ושתי חצוצרות באמצע** - שני שופרות להן, אחד מכאן ואחד מכאן, והן באמצע.  **שמצות היום בחצוצרות** - דלכנופיא בעלמא נינהו, וכל כנופיא בחצוצרות, דכתיב (במדבר י) "והיו לך למקרא העדה".  **שוה היובל לראש השנה לתקיעה** - בפשוטין, ואף על גב דתקיעתו ביובל לא לתפלה ולא לזכרון אלא לסימן שילוח עבדים והשמטת מכירת שדות [=ואם כן הנימוק שתפילה דורשת פשטות לא שייך ביובל]? אפילו הכי כדראש השנה בעי למעבדיה, דגמרינן לה לגזירה שוה שביעי שביעי בפרק בתרא /יום טוב/ (לד, א).  **ולברכות** - דבעי למימר תשע ברכות ביום הכפורים של יובל.  **רבי יהודה אומר** כו' - טעמא מפרש בגמרא.  וביובלות בשל יעלים - וגזירה שוה לא גמיר. |

### פסיקת רבי לוי

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  אמר רבי לוי: מצוה של ראש השנה ושל יום הכפורים בכפופין, ושל כל השנה[=בזמן תעניות] בפשוטין. | גמרא.  **ושל כל השנה** - של תעניות. |
| והתנן: שופר של ראש השנה של יעל פשוט?  הוא דאמר כי האי תנא; דתניא: רבי יהודה אומר: בראש השנה היו תוקעין בשל זכרים כפופין, וביובלות בשל יעלים. |  |
| ולימא [=רבי לוי] הלכתא כרבי יהודה?  אי אמרת הלכתא כרבי יהודה, הוה אמינא אפילו של יובל נמי כרבי יהודה סבירא ליה [=שצריך בשל יעלים], קא משמע לן [=רבי לוי את פסיקתו שגם בר"ה וגם ביובל צריך של איל שהוא כפוף]. | **קא משמע לן** - בראש השנה אית ליה כרבי יהודה, אבל ביובל לית ליה, משום גזירה שוה. |
| במאי קמיפלגי [=תנא קמא ורבי יהודה]?  מר [=רבי יהודה] סבר: בראש השנה כמה דכייף איניש דעתיה טפי מעלי, וביום הכפורים [=של שנת היובל] כמה דפשיט איניש דעתיה טפי מעלי. ומר [=תנא קמא] סבר: בראש השנה כמה דפשיט איניש דעתיה טפי מעלי, ובתעניות כמה דכייף איניש דעתיה טפי מעלי. | **במאי קמיפלגי** - תנא קמא ורבי יהודה.  **כמה דכייף איניש** - בתפלתו, פניו כבושין לארץ, טפי עדיף, משום "והיו עיני ולבי שם" (מלכים א', ט), הלכך, בראש השנה דלתפלה, ולהזכיר עקידת יצחק בא - בעינן כפופין, ויובלות, שהן לקרוא דרור, בעינן פשוטין, וגזירה שוה לית ליה.  **כמה דפשיט טפי עדיף** - משום "נשא לבבנו אל כפים" (איכה ג), הלכך, בראש השנה בפשוטין, דלתפלה הוא, ודיום הכפורים נמי משום דשוייה בגזירה שוה, ובתענית דלכנופיא - לא איכפת לן, ועבדינן כפופין, להכירא.  ולרבי לוי אית ליה כרבי יהודה, דלתפלה בעינן כפופים, וביום הכפורים סבירא ליה דשוה היובל לראש השנה כרבנן, הלכך תרווייהו בעינן כפופים. |

## תוספות

חלוגלוגות - ונפקא מינה לזב בפ"ק דיומא (דף יח.) דאמרינן אין מאכילין אותו דברים המביאים לידי טומאה כגון חלוגלוגות.

של יעל פשוט - פירש בקונטרס: חיה שכן שמה וקורין אותה אשטנבו"ק. [=יעל סלע].

ובערוך פי': היא כשבה נקבה, וקרן הכשבה רגיל להיות פשוט.

וכפירש הקונטרס נראה דיעל חיה, דכתיב (תהלים קד): "הרים הגבוהים ליעלים", ואקו ודישן (דברים יד) מתרגמינן "ויעלא ורמא".

ומצוה בשל יעל פשוט, כדמשמע בגמ' דכמה דפשיט טפי עדיף משום "נשא לבבנו אל כפים".

ומיהו אין הלכה כן, אלא כר' יהודה דאמר: "בר"ה בשל זכרים כפופים" דהיינו של איל. ור' לוי קאי כוותיה בגמ', דאמר מצוה של ר"ה ויוה"כ בכפופים, דקסבר כמה דכייף איניש טפי עדיף משום והיו עיני ולבי שם, וכדאמר ר' אבהו בפ"ק (דף טז.): למה תוקעין בשופר של איל אמר הקב"ה תקעו לפני בשופר של איל כדי שאזכור לכם עקידת יצחק.

ומיהו נראה דלא פליגי [=התנאים] אלא לכתחילה, אבל כולהו מודו דיוצא בדיעבד בין בשל איל בין בשל יעל, כדקתני רישא: "כל השופרות כשרים חוץ משל פרה".

והיכא דלא מצא של איל יוצא בשל רחל או בשעיר עזים.

תדע דלמצוה פליגי, דהא ר' לוי "מצוה" קאמר. ועוד, אטו פשוט וכפוף כתיב בקרא? "תעבירו שופר" כתיב ביובל (ויקרא כה), וילפינן ר"ה מיניה, וכיון דכולהו אקרו שופר חוץ משל פרה, למה לא יצא?

ועוד משמע דפלוגתא דרבנן ור' יוסי [=במשנה בדף כו,א] בפני עצמן, ופלוגתא דרבנן ור' יהודה [=במשנה כו,ב] בפני עצמן ולאו חדא פלוגתא היא, ואם תמצא לומר דדוקא איירי [=במשנתנו,ואפילו בדיעבד] אם כן הויא חדא פלוגתא: דלתנא קמא כולהו כשרין בין בראש השנה בין ביוה"כ בין בתעניות חוץ משל פרה, ור' יוסי אומר אף של פרה, ולאידך רבנן ר"ה ויוה"כ בשל יעל ותעניות של זכרים, ולר' יהודה ר"ה של זכרים וביובל בשל יעלים!

ומיהו קשה קצת, דהא ר' לוי דאמר "מצוה של ר"ה ויוה"כ" היינו משום דילפינן גזרה שוה זה מזה בשביעי שביעי, כדאמרינן בפ' בתרא (דף לד.) וכדתנן: שוה יובל לר"ה לתקיעה, ואי הוה טעמא משום מצוה בעלמא כדאמרינן: "דכמה דכייף איניש טפי עדיף" היינו דוקא בראש השנה שהתקיעה לתפלה ולזכרון, אבל יובל אין התקיעה אלא סימן שלוח עבדים והשמטות שדות החוזרות לבעלים!

לכך היה נראה לי מתוך זה דאינו יוצא אלא בכפוף, פירוש דצריך להיות כפוף, אי לא לא. וגמרינן יובל מיניה.

ושתי חצוצרות באמצע - שתי שופרות היו להן אחד מכאן ואחד מכאן כדי שיהיו החצוצרות באמצע משום דמצות היום בחצוצרות.

רבי יהודה אומר בר"ה בשל זכרים וביובלות בשל יעלים - לית ליה לרבי יהודה שוה יובל לר"ה. והא דבעינן שופר בראש השנה לאו משום דילפינן מיובל, אלא כאידך תנא דיליף בפ' בתרא (ג"ז שם דף לד.) מדכתיב תקעו בחדש שופר.

ומיהו ההוא תנא נמי יליף ר"ה מיובל בגזרה שוה, כדקאמרינן: שלש תרועות נאמרו בר"ה ומייתי קרא דוהעברת שופר תרועה דכתיב ביובל, וביום ולא בלילה נמי יליף מיובל כדקאמר התם, והא דאיצטריך ליה קרא דתקעו בחדש שופר משום דיליף נמי ראש השנה ממדבר והוה אמינא דבחצוצרות כמדבר

לכך נראה דמודה רבי יהודה דשוה יובל לר"ה, אלא לענין הך מילתא אין שייך להשוותם להיות בשל זכרים כשל ר"ה, דטעמא דר"ה מסברא בעלמא דכמה דכייף איניש טפי עדיף שהוא יום הדין ולהזכיר עקידה, אבל יובל דלשלוח עבדים ושדות החוזרות לבעלים אין לחוש אלא שיהא שם שופר עליו. אע"ג דר' לוי נמי משוה להו לענין זה משום גזרה שוה? יש לומר דבהא פליגי.

# דף כז עמוד א

### מתי ציפוי זהב פוסל

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה] "ופיו מצופה זהב".  והתניא: "ציפהו זהב, במקום הנחת פיו – פסול [=כי התקיעה יוצאת מהזהב ולא מהשופר], שלא במקום הנחת פיו – כשר**"**?  אמר אביי: כי תנן נמי מתניתין -שלא במקום הנחת פה תנן***.*** | **ופיו מצופה זהב כו' במקום הנחת פה פסול** - שהתקיעה בזהב ולא בשופר. |

### שמיעת השופר יחד החצוצרות

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] "ושתי חצוצרות מן הצדדים".  ותרי קלי מי משתמעי? והתניא: זכור ושמור בדיבור אחד נאמרו, מה שאין הפה יכולה לדבר ואין האוזן יכולה לשמוע? [=והוא הדין שאם שומע שופר וחצוצרות אינו יכול לשמוע את שניהם]  לכך מאריך בשופר [=כדי לשמוע את קולו לבד לאחר סיום קול החצוצרות]. | **לכך מאריך בשופר** - תירוצא הוא. |
| למימרא דכי שמע סוף תקיעה בלא תחילת תקיעה יצא [=שהרי במקדש שמעו רק את סוף תקיעת השופר, לאחר שנדמו החצוצרות], וממילא תחילת תקיעה בלא סוף תקיעה יצא. | **וממילא כו'** - דמה לי סוף בלא תחילה, ומה לי תחילה בלא סוף, ומשום דבעי לאותובי אתרוייהו דייק הך דיוקא. |
| תא שמע [=ממשנה להלן דף לג,ב]: "תקע בראשונה [=בתקיעה הראשונה שלפני התרועה] ומשך בשניה כשתים [=לצורך פשוטה שאחר התרועה, ולצורך הפשוטה שלפני התרועה הבאה] - אין בידו אלא אחת". אמאי? תיסלק ליה בתרתי!  פסוקי תקיעתא מהדדי לא פסקינן. | **תקע בראשונה** - בפשוטה שלפני התרועה.  **ומשך בשניה כשתים** - לפי שהיה צריך לתקוע כאן שתי תקיעות רצופות, אחת לפשוטה לאחריה דמלכיות, ואחת לפשוטה לפניה דזכרונות. |
| תא שמע [=מהמשנה כז,ב]: "התוקע לתוך הבור [=חפירה שבקרקע] או לתוך הדות [=בור שבבנין] או לתוך הפיטס [=כד גדול], אם קול שופר שמע - יצא, ואם קול הברה שמע - לא יצא". אמאי? ליפוק בתחילת תקיעה, מקמי דליערבב קלא! | **בור ודות** - חדא נינהו, אלא שהבור בחפירה, והדות בבניין על הקרקע. צישטרנ"א +כור+ בלעז.  **פיטס** - חבית גדולה, פונטי"ן +כד גדול+ בלעז. |
| אלא: תרתי קלי מחד גברא [=דומיא דזכור ושמור] לא משתמעי, מתרי גברי משתמעי. | **מחד גברא** - דומיא דזכור ושמור. |
| ומתרי גברי מי משתמעי? והא תניא: בתורה אחד קורא ואחד מתרגם, ובלבד שלא(יהו שנים קורין)+מסורת הש"ס: [יהא אחד קורא]+ ושנים מתרגמין.  [=עונה הגמרא]: הא לא דמיא אלא לסיפא: בהלל ובמגילה, אפילו עשרה קורין. אלמא: כיון דחביב יהיב דעתיה, הכא נמי: כיון דחביב יהיב דעתיה ושמע. | הא לא דמיא - הא מילתא דשופר לא דמיא אלא לסיפא.  עשרה קורין - ועשרה קולות יש כאן, שאי אפשר להם לצמצם דיבורם בתיבה אחת, שלא יהא אחד לאחור ואחד לפנים.  דחביבה עליה - חדשה היא לו. |
| אלא למה מאריך בשופר [=הרי ניתן לשמוע אותו יחד עם קול החצוצרות מחמת חביבותו]?  לידע שמצות היום בשופר. |  |

### מדוע מצפים את השופר בזהב או בכסף

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] ובתעניות בשל זכרים, כפופין, ופיו מצופה כסף.  מאי שנא התם [=בראש השנה, שתוקעים בשופר] דזהב, ומאי שנא הכא [=בתעניות, שתוקעים בשופר] דכסף?  איבעית אימא: כל כינופיא דכסף הוא, דכתיב +במדבר י+: "עשה לך שתי חצוצרת כסף".  ואיבעית אימא: התורה חסה על ממונן של ישראל.  התם נמי [=בראש השנה] נעביד דכסף [=כדי לחוס על ממונם של ישראל]?  אפילו הכי, כבוד יום טוב עדיף. | התורה חסה - דכתיב (ויקרא יד): "וצוה הכהן ופנו את הבית" [=כדי] שלא יטמאו כלי חרס שבתוכו, שאין להם טהרה במקוה. |

### היכן תוקעים בחצוצרות עם השופר

|  |  |
| --- | --- |
| רב פפא בר שמואל סבר למיעבד עובדא [=לתקוע בשופר בראש השנה] כמתניתין [=עם חצוצרות]. אמר ליה רבא: לא אמרו אלא במקדש. | **למיעבד עובדא** - בחצוצרות ושופר. |
| תניא נמי הכי: במה דברים אמורים? במקדש, אבל בגבולין: מקום שיש חצוצרות [=בתעניות] אין שופר, מקום שיש שופר[=בראש השנה וביובל] אין חצוצרות.  וכן הנהיג רבי חלפתא בציפורי, ורבי חנניא בן תרדיון בסיכני[=לתקוע בראש השנה עם חצוצרות], וכשבא דבר אצל חכמים אמרו: לא היו נוהגין כן אלא בשערי מזרח ובהר הבית בלבד. | **מקום שיש שופר** - כגון ראש השנה ויובל.  **מקום שיש חצוצרות** - כגון תעניות.  **וכך הנהיג** - כמשנתינו שופר וחצוצרות.  **בשערי מזרח ובהר הבית** - חדא מילתא היא: בשערי מזרח בהר הבית. ויש אומרים: בשערי מזרח - בעזרת נשים. |
| אמר רבא, ואיתימא רבי יהושע בן לוי: מאי קראה? דכתיב+תהלים צח+ "בחצצרות וקול שופר הריעו ***לפני המלך ה'***" - לפני המלך ה' הוא דבעינן חצוצרות וקול שופר, אבל בעלמא לא. |  |

### אמירת "זה היום תחלת מעשיך" בראש השנה וביובל

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] שוה היובל לראש השנה לתקיעה ולברכות וכו'.  אמר רב שמואל בר יצחק: כמאן מצלינן האידנא "זה היום תחלת מעשיך זכרון ליום ראשון"? כמאן - כרבי אליעזר, דאמר: בתשרי נברא העולם [=ולכן ניתן לומר "תחלת מעשיך"]. |  |
| מתיב רב עינא [=ממשנתנו]: "שוה יובל לראש השנה לתקיעה ולברכות", והא איכא "זה היום תחלת מעשיך זכרון ליום ראשון", דבראש השנה איתא, וביובל ליתא [=שהרי היובל (ביום כפורים) אינו ביום תחלת מעשיך]?  כי קתני [=במשנתנו שהם שוים לברכות] – אשארא [=שאר הברכות, שבהם שוה היובל לראש השנה]. |  |
| רב שישא בריה דרב אידי מתני הכי:  אמר רב שמואל בר יצחק: הא דתנן"שוה היובל לראש השנה לתקיעה ולברכות"כמאן? דלא כרבי אליעזר, דאי רבי אליעזר - כיון דאמרבתשרי נברא העולם, הא איכא "זה היום תחלת מעשיך זכרון ליום ראשון", דבראש השנה איתא וביובל ליתא!  כי קתני - אשארא. |  |

### משנה: שופר שנסדק

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  שופר שנסדק ודבקו – פסול [=רש"י: דהוה ליה כשני שופרות. וע' תוס'].  דיבק שברי שופרות - פסול. | משנה.  **שופר שנסדק ודבקו** - בדבק, שקורין גלו"ד +דבק+.  **פסול** - דהוה ליה כשני שופרות. |

## תוספות

בתורה אחד קורא - פירוש לבדו, ואחרי כן המתרגם מתרגם לבדו, ולא שנים קורין יחד ומתרגמין יחד.

אבל שנים לא - והא דאמרינן בפ"ק דב"ב (דף טו. ושם) "שמונה פסוקים שבתורה יחיד קורא אותם" [=משמע שבשאר הפסוקים אין הכרח שיחיד יקרא]? לא שלא יקרא אחר עמו, דא"כ כל התורה נמי! אלא שלא יחלקום לשנים זה ארבעה וזה ארבעה.

ומה שנוהגין [=כיום] לקרות שנים בתורה סמכו אמתני' דפרק בתרא דבכורים (משנה ז) דתנן: "בראשונה כל מי שיודע לקרות קורא וכל מי שאינו יודע לקרות מקרין אותו, נמנעו מלהביא בכורים, התקינו שיהיו מקרין את מי שהוא יודע ואת מי שאינו יודע".

כמאן מצלינן "זה היום תחלת מעשיך" – תימה, הא קי"ל כרבי יהושע, כדאמרינן בפ"ק (דף יב.): "לתקופה כר' יהושע"?

ואומר ר"ת דקי"ל כרב עינא [=בסוגייתנו] דפריך [=על רב שמואל בר יצחק] מ"שוה יובל", ורב עינא ה"ק: "והא איכא זה היום תחלת מעשיך דאיתיה בראש השנה וליתיה ביובל" - אלא ודאי הא דאמרינן ליה [="זה היום תחלת מעשיך"] לאו משום ברייתו של עולם, אלא משום תחלת מעשה דין, שהעולם נדון בו להתקיים או לאו, וזה שייך נמי ביוה"כ דיובל, דהוקש לר"ה כדלקמן בפרק בתרא (דף לד.) (אבל בשאר יומי לא). ואע"ג דמשני ליה שפיר, רב עינא לא הדר ביה.

ומיהו לאידך לישנא קשיא, דקאמר "מתני' דלא כר"א", הוה ליה לשנויי ד"זה היום תחלת מעשיך" לאו אבריאת עולם קאי!

ומה שיסד ר"א הקליר בגשם דשמיני עצרת כר"א דאמר בתשרי נברא העולם, ובשל פסח יסד כר' יהושע?

אומר ר"ת דאלו ואלו דברי אלהים חיים, ואיכא למימר דבתשרי עלה במחשבה לבראות ולא נברא עד ניסן. ודכוותה אשכחן בפרק עושין פסין (עירובין דף יח. ושם) גבי אדם שעלה במחשבה לבראות שנים ולבסוף לא נברא אלא אחד.

כמאן דלא כר' אליעזר - תימה הא ע"כ לא שוו [=ראש השנה ויובל] לכל מילי, דהתניא לקמן בפרק בתרא (דף ל.): "שוה יובל לר"ה לתקיעה ולברכות, אלא שביובל תוקעין בין בב"ד שקדשו את החדש בין בב"ד שלא קדשו את החדש וכל יחיד ויחיד חייב לתקוע" [=ואם כן מה עלה על דעת המקשן כאן להקשות].

שופר שנסדק ודבקו פסול - פי' בקונטרס: דהוה ליה כשני שופרות [=עד כאן לשונו]. משמע שר"ל שנסדק לגמרי = שנחלק לב' חתיכות, שאם היה מחובר מצד אחד אין זה שני שופרות!

ותימה, דאם [='נסדק' הכוונה ש]נחלק לגמרי היינו "דבק שברי שופרות" [=שהוא המקרה הבא במשנתנו]!?

ולכך נראה דנסדק מצד אחד לארכו על פני כולו, ולפי שאין שם שופר עליו [=פסול], וכ"ש דבק שברי שופרות, אלא זו ואין צריך לומר זו קתני.

א"נ [=תשובה נוספת לשם מה הביאה המשנה דין דבק שברי שופרות, משום ש]יותר סופו להפרד כשנסדק מצד אחד ודבקו משאם עשה שופר אחד של חתיכות, והוי שם שופר עליו טפי [=ולכן הו"א להכשיר], קא משמע לן.

ודבק שברי שופרות נמי לא מיפסיל מטעם שנים ושלשה שופרות [=כפי שפירש רש"י לגבי שופר שנסדק], אלא דאין זה קרוי שופר. אי נמי משום דכתיב (ויקרא כה) "והעברת" - דרך העברתו, כי היכי דפסלינן הפכו ותקע בו משום דבעינן דרך העברתו. ואפילו נפסל מטעם משום שנים ושלשה שופרות אין קשיא כלום [=ואין זה מוכיח שגם פסול שופר שנסדק הוא מטעם שני שופרות כמו רש"י].

# דף כז עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| ניקב וסתמו, אם מעכב את התקיעה - פסול, ואם לאו - כשר. |  |
| התוקע לתוך הבור, או לתוך הדות, או לתוך הפיטס, אם קול שופר שמע - יצא, ואם קול הברה שמע - לא יצא.  וכן מי שהיה עובר אחורי בית הכנסת, או שהיה ביתו סמוך לבית הכנסת, ושמע קול שופר או קול מגילה, אם כוון לבו - יצא, ואם לאו - לא יצא.  אף על פי שזה שמע וזה שמע, זה כוון לבו וזה לא כוון לבו. |  |

### בריתא א

|  |  |
| --- | --- |
| גמרא.  תנו רבנן:  [=שופר] ארוך וקצרו – כשר.  גרדו והעמידו על גלדו [=גלד דק] – כשר.  ציפהו זהב, במקום הנחת פה - פסול, שלא במקום הנחת פה - כשר.  ציפהו זהב מבפנים - פסול. מבחוץ, אם נשתנה קולו מכמות שהיה - פסול, ואם לאו - כשר.  ניקב וסתמו, אם מעכב את התקיעה [=שבלי הסתימה לא היה יכול לתקוע] - פסול, ואם לאו - כשר.  נתן שופר בתוך שופר, אם קול פנימי שמע - יצא, ואם קול חיצון שמע - לא יצא. [=שכן השופר הפנימי מפסיק]. | גמרא.  **העמידו על גלדו** - גלד דק.  מבפנים פסול - שהתקיעה בזהב.  **אם קול חיצון שמע לא יצא** - דאיכא מחיצות הפנימי מפסקת התקיעה. |

### בריתא ב

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן:  גרדו, בין מבפנים בין מבחוץ - כשר.  גרדו והעמידו על גלדו - כשר.  הניח שופר בתוך שופר, אם קול פנימי שמע - יצא, ואם קול חיצון שמע - לא יצא  הפכו ותקע בו - לא יצא. |  |
| אמר רב פפא: לא תימא דהפכיה ככתונא[=שהפך את החוץ לפנים], אלא שהרחיב את הקצר וקיצר את הרחב.  מאי טעמא [=פסול כשהפכו]? כדרב מתנה, דאמר רב מתנה: +ויקרא כה+ "והעברת" - דרך העברתו בעינן. | ככתונא - כהפיכת חלוק לעשות פנימי חיצון.  שקיצר את הרחב - ברותחין.  והעברת - דרך העברתו, כדרך שהאיל מעבירו בראשו בבהמה מחיים. |

### בריתא ג

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] דיבק שברי שופרות פסול.  תנו רבנן:  הוסיף עליו כל שהוא, בין במינו בין שלא במינו - פסול.  ניקב וסתמו, בין במינו בין שלא במינו - פסול. רבי נתן אומר: במינו - כשר, שלא במינו - פסול. | **דיבק שברי שופרות** כו'  **במינו כשר** - אם אינו מעכב את התקיעה. |
| [=ציטוט דברי רבי נתן:] **"**במינו כשר**"** - אמר רבי יוחנן [=כהסבר דברי רבי נתן]: והוא שנשתייר רובו [=והתוספת של מינו היא מיעוט בלבד].  מכלל דשלא במינו, אף על פי שנשתייר רובו פסול.  איכא דמתני לה אסיפא [=של דברי רבי נתן]: **"**שלא במינו – פסול**"**. אמר רבי יוחנן: והוא שנפחת רובו***.*** מכלל דבמינו, אף על פי שנפחת רובו - כשר. |  |
| [=המשך הבריתא שלעיל]:  ציפהו זהב, מבפנים - פסול, מבחוץ - אם נשתנה קולו מכמות שהיה - פסול, ואם לאו - כשר.  נסדק, לאורכו[=לכל אורכו] - פסול, לרוחבו[=למלוא הקיף הרוחב] - אם נשתייר בו שיעור תקיעה[=בין מקום הנחת הפה למקום הסדק] - כשר, ואם לאו - פסול.  וכמה שיעור תקיעה? פירש רבן שמעון בן גמליאל: כדי שיאחזנו בידו ויראה לכאן ולכאן.  היה קולו דק או עבה או צרוד - כשר, שכל הקולות כשירין [בשופר]. | נסדק - כולו, וכן נסדק לרחבו - כל רחבו להקיפו.  אם נשתייר בו - מן מקום הסדק עד מקום הנחת פה שיעור תקיעה כשר - חשיב ליה כמאן דאשתקיל כוליה, והוה ליה ארוך וקצרו.  צרור - לשון יבש, רוי"יש בלעז. |
| שלחו ליה לאבוה דשמואל: קדחו ותקע בו - יצא.  פשיטא, כולהו נמי מיקדח קדחו להו!  אמר רב אשי: שקדחו בזכרותו[=החלק התקוע בתוך השופר בחיי הבהמה (ונקרא "זכרות") נשאר תקוע בשופר גם כעת, אלא שקדח בו חור במקום להוציאו לגמרי]. מהו דתימא: מין במינו חוצץ [=והזכרות תחצוץ בתקיעה], קמשמע לן. | קדחו - נקבו, וקא סלקא דעתך: נקב הנחת פה קאמר.  שקדחו בזכרותו - כשהוא מחובר בבהמה עצם בולט מן הראש ונכנס לתוכו, ומוציאין אותו מתוכו, וזה לא הוציאו, אלא נקב את הזכרות. |

### העומדים בבור ושומעים את התקיעה

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] התוקע לתוך הבור או לתוך הדותוכו'.[=או לתוך הפיטס, אם קול שופר שמע - יצא, ואם קול הברה שמע - לא יצא].  אמר רב הונא: לא שנו אלא לאותן העומדים על שפת הבור [=שכן הם שומעים את ההד], אבל אותן העומדין בבור – יצאו [=כי הם שומעים את קול השופר לבדו].  תניא נמי הכי: התוקע לתוך הבור או לתוך הדות - יצא. והתנן [=במשנתנו]: "לא יצא**"**? אלא לאו שמע מינה כדרב הונא, שמע מינה. | **אותן העומדין בבור יצאו** - שהן קול השופר לעולם שמעו. |
| איכא דרמי להו מירמא, תנן: התוקע לתוך הבור או לתוך הדות לא יצא, והתניא: יצא!  אמר רב הונא: לא קשיא; כאן - לאותן העומדין על שפת הבור, כאן - לאותן העומדין בבור. | **איכא דרמי להו מירמא** - יש תלמידים שאין שונין להא דרב הונא בענין "לא שנו" לפרושי מתניתין, אלא רמו מירמא מתניתין וברייתא אהדדי, ועלה קאי רב הונא ומשני. |

### שמע מקצת תקיעה

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רבה: |  |

## תוספות

"ניקב וסתמו - אם מעכב את התקיעה פסול, ואם לאו כשר" - אם נפרשה דאיירי [=שהנקב מעכב את התקיעה] לאחר הסתימה, לפי שלא הוחלקה סתימת הנקב אין הרוח יוצא בפשיטות ומעכב את הקול, קשיא: כיון דכל הקולות כשרין בשופר כדאמרינן בגמרא, מה לי מעכב מה לי אינו מעכב?

ונראה דאיירי [=שהנקב מעכב] קודם סתימה, דקודם שנסתם היה הנקב מעכב את הקול, שהיה הקול משתנה מחמת הנקב, וכשסתמו חזר לכמות שהיה. ובירושלמי גרס בהדיא: "אם היה מעכב קודם שסתמו פסול כשסתמו". וטעמא דפסול כיון דסתימה זו מסייעה לקול, משום דשופר אחד אמר רחמנא, שלא יסייע דבר אחר לקול, כמו צפהו זהב דאם נשתנה קולו פסול. אבל אם לא היה מעכב את התקיעה, שלא נשתנה קולו מתחילה מחמת הנקב הרי הוא כאילו לא ניקב, ואין לחוש במה שסתמו.

והיכא דלא סתמו קאמר בהדיא בירושלמי דכשר, משום דכל הקולות כשרין בשופר.

והשתא רבי נתן דקאמר בגמרא [=בבריתא כז,ב לגבי שופר שניקב וסתמו] "במינו כשר, שלא במינו פסול" ע"כ א"היה מעכב את התקיעה" קאי, דאפ"ה כשר במינו, דהא ר' יוחנן קאמר עלה בגמרא: "והוא שנשתייר רובו", [=ולפי איכא דאמרי:] "והוא שנפחת רובו", ואי אפשר לנקב גדול כל כך [=שנפחת רובו של השופר] שלא יעכב את התקיעה [=לפני הסתימה]!

ומתני' [=שפסלה אפילו סתם את נקב השופר במינו] כרבנן. א"נ כר' נתן ו[=כאשר הסתימה נעשתה] בשלא במינו ללישנא קמא דרבי יוחנן.

ומיהו לאידך לישנא דרבי יוחנן דקאמר [=על דברי רבי נתן] "שלא במינו פסול - והוא שנפחת רובו", משמע אבל במינו אף על פי שנפחת רובו כשר, קשיא: מתני' כמאן? דע"כ הא דאמרי רבנן [=בבריתא] "בין במינו בין שלא במינו פסול" יעמיד כמו כן רבי יוחנן כשנפחת רובו, דמאי שנא לרבי נתן מלרבנן? כמו שדומה לו לרבי נתן סברת דלא נפחת רובו כשר אפילו שלא במינו, למה לא יאמר כמו כן לרבנן? דכולה ברייתא בנפחת רובו מיתוקמא. ו[=במשנה] אע"פ שלא נפחת אלא מיעוטו אי אפשר שלא יעכב הנקב את התקיעה אם לא נסתם, ואפילו הכי כשר!

ולכך נראה ודאי לפרש מ"מ דאם מעכב את התקיעה לאחר שסתמו קאמר. ובירושלמי קתני במילתיה דרבנן: "בין במינו בין שלא במינו אם מעכב התקיעה פסול ואם לאו כשר". וכן בתוספתא (פ"ב) ואפילו הכי קאמרי בירושלמי דמתני' ר' נתן.

ומסקנא דשמעתא והלכה למעשה נראה דשופר שניקב וסתמו במינו וחזר לקולו לכמות שהיה מתחילתו קודם שנקב - לית דין ולית דיין דכשר אפילו היה מעכב התקיעה קודם שנסתם, דפי' זה עיקר דאם מעכב את התקיעה לאחר שנסתם קאמר. ולא סתמו כלל כשר אפילו מעכב הנקב את התקיעה, כדקאמרינן בירושלמי דכל הקולות כשרין בשופר.

ארוך וקצרו כשר - איצטריך לאשמועינן דלא תימא דפסול משום דכתיב והעברת.

צפהו זהב במקום הנחת הפה - היה נראה לפרש דעובי השופר במקום שמניח פיו קרי "מקום הנחת הפה"' ו"שלא במקום הנחת פה" היינו מבחוץ. אבל א"כ היינו "צפהו זהב מבחוץ"! [=ואיך סותמת הבריתא תחילה שלא במקום הנחת פה כשר, ואחר כך אומרת שמבחוץ פסול כאשר נשתנה קולו?]

ואם נפרש ד"שלא במקום הנחת הפה" היינו ראשו האחד לצד הרחב [=והכוונה שהוסיף והגדיל את השופר] - הא אמרינן בסמוך [=בבריתא בהמשך העמוד]: "הוסיף עליו כל שהוא בין במינו בין שלא במינו פסול"!

והיינו יכולין לפרש דהתם בשאין בין הכל אלא שיעור שופר. ודוחק.

צפהו מבפנים פסול - לפי שאין קול שופר אלא קול זהב, וכן מבחוץ כיון דנשתנה קולו.

אם קול חיצון שמע לא יצא - שהקול יוצא באויר שבין חיצון לפנימי, והיינו ב' או ג' שופרות.

נסדק לארכו פסול - לא תני הכא "אם נשתייר בו שיעור תקיעה כשר" כדקתני גבי נסדק לרחבו, משום דלארכו לא מיפסל אא"כ נסדק על פני ארכו מראשו ועד סופו.

[=ציטוט מהמשנה: "וכן מי שהיה עובר אחורי בית הכנסת או שהיה ביתו סמוך לבית הכנסת] ושמע קול שופר או קול מגילה, אם כוון לבו יצא - הא דאמרינן בפ' כל גגות (עירובין דף צב: ושם): "ציבור בקטנה ושליח ציבור בגדולה אין יוצאין ידי חובתן" [=ואיך יוצא כאן בקריאת המגילה מי שאינו בבית הכנסת]? שאני התם דליכא עשרה עם שליח ציבור.

והא דאמרינן בשילהי כיצד צולין (פסחים פה: ושם) מן האגף ולחוץ כלחוץ ואמר רב וכן לתפלה, ורבי יהושע בן לוי אמר אפילו מחיצה של ברזל אינה מפסקת בין ישראל לאביהם שבשמים, קשה: במאי קא מיירי? אי לענין צרוף כגון צבור ושליח צבור או ט' ויחיד - אם כן הויא סוגיא דכל גגות דלא כרבי יהושע בן לוי, וכוותיה קיימא לן דהא הני נשי קיימי לחודייהו כדמוכח בסוטה בפ' ואלו נאמרין (דף לח: ושם) דמייתי מינה ראייה לברכת כהנים דאין מחיצה מפסקת! ואי לענין לצאת איירי - אם כן קשיא מתניתין לרב!

ויש לומר דאיירי לענין לענות עם הצבור קדושה ויהא שמיה רבא משום דאמרינן (ברכות דף כא:) כל דבר שבקדושה לא יהא פחות מי' אבל בתקיעה ומגילה מודו.

# דף כח עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| שמע מקצת תקיעה בבור ומקצת תקיעה על שפת הבור – יצא. מקצת תקיעה קודם שיעלה עמוד השחר ומקצת תקיעה לאחר שיעלה עמוד השחר - לא יצא. | **שמע מקצת התקיעה בבור** כו' - קא סלקא דעתך דהכי קאמר: היה עומד הוא בשפת הבור, וחבירו תוקע בבור, ויצא לחוץ בחצי התקיעה, ואשמעינן הכא דבקצת נמי יוצא.  **קודם עמוד השחר** - לאו זמניה הוא, כדאמרינן במסכת מגילה (כ, ב): "כל היום כשר לתקיעת שופר", ויליף טעמא מיום תרועה יהיה לכם - יום ולא לילה. |
| אמר ליה אביי: מאי שנא התם[=לגבי חלק מהתקיעה קודם עמוד השחר שלא יצא, משום]דבעינא כולה תקיעה בחיובא וליכא, הכא נמי[=לגבי שמע מקצת תקיעה בתוך הבור] בעינא כולה תקיעה בחיובא וליכא! [=ומדוע יצא?]  הכי השתא, התם לילה לאו זמן חיובא הוא כלל, הכא בור מקום חיובא הוא לאותן העומדין בבור. |  |
| למימרא דסבר רבה שמע סוף תקיעה בלא תחילת תקיעה יצא, וממילא תחילת תקיעה בלא סוף תקיעה יצא. | הכי גרסינן: למימרא דסבר רבא דכי שמע איניש סוף תקיעה בלא תחילת תקיעה יצא וממילא כו'. |
| תא שמע: תקע בראשונה ומשך בשניה כשתים - אין בידו אלא אחת.ואמאי? תסלק לה בתרתי!  פסוקי תקיעתא מהדדי לא פסקינן. | **תקע בראשונה** - פשוטה שלפני תרועת המלכיות.  **ומשך בשניה** - בפשוטה של אחריה כשתים, ונתכוין לצאת בה אף ידי פשוטה שלפני תרועת הזכרונות, שעתיד עליו לתקוע תיכף לזו. |
| תא שמע: התוקע לתוך הבור או לתוך הדות או לתוך הפיטס, אם קול שופר שמע - יצא, ואם קול הברה שמע - לא יצא.ואמאי? ליפוק בתחילת תקיעה מקמי דליערבב קלא! | **אם קול שופר שמע** - בלא קול הברה יצא.  **אם קול הברה שמע** - עם קול השופר לא יצא. |
| כי קאמר רבה - בתוקע ועולה לנפשיה [=והן בזמן שהיה בבור שמע קול שופר ללא הד, וגם כשיצא מהבור שמע קול שופר ללא הד].  אי הכי מאי למימרא?  מהו דתימא: זמנין דמפיק רישיה ואכתי שופר בבור, וקא מיערבב קלא - קא משמע לן. | **בתוקע ועולה לנפשיה** - ואין אחר עמו לצאת בו אלא תוקע ועולה הוא, דלדידיה תחילתה וסופה בהכשר, דבתחילה הוא והשופר בבור, ואמרן לעיל /ראש השנה/ (כז, ב): אותן העומדים בבור יצאו. |

### שופר של עולה ושלמים

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה:  בשופר של עולה - לא יתקע, ואם תקע יצא.  בשופר של שלמים - לא יתקע, ואם תקע לא יצא.  מאי טעמא? עולה בת מעילה היא, כיון דמעל בה נפקא לה לחולין, שלמים דלאו בני מעילה נינהו איסורא הוא דרכיב בהו [ולא נפקי לחולין]. | **של עולה** - ותלשו מחיים, דאילו לאחר זריקה [=של הדם על המזבח] - אין מעילה לא בעורה ולא בקרניה, שהכל [=שייך] לכהנים [=ולא לגבוה], כדאמרינן במנחות (פג, א) ובזבחים (פו, א): נאמר "לו יהיה" בעולה, ונאמר "לו יהיה" באשם, מה אשם עצמותיו מותרין, אף עולה עצמותיה מותרין.  **שלמים לאו בני מעילה נינהו** - דאין מעילה בקדשים קלים אלא באימורים, ולאחר זריקה, כשהובררו לחלק גבוה. |
| מתקיף לה רבא: אימת מעל - לבתר דתקע, כי קא תקע - באיסורא תקע!  אלא אמר רבא: אחד זה ואחד זה - לא יצא.  הדר אמר: אחד זה ואחד זה - יצא, מצות לאו להנות ניתנו. | **לא ליהנות ניתנו** - לישראל, להיות קיומם להם הנאה, אלא לעול על צואריהם ניתנו. |

### שופר של ע"ז ועיר הנדחת

|  |  |
| --- | --- |
| אמר רב יהודה:  בשופר של עבודה זרה - לא יתקע[=משום שהוא אסור בהנאה], ואם תקע - יצא.  בשופר של עיר הנדחת - לא יתקע, ואם תקע - לא יצא.  מאי טעמא [=לא יצא בשופר של עיר הנדחת]? עיר הנדחת [=היות שהשופר עומד להישרף] כתותי מיכתת שיעוריה. | **בשופר של עבודה זרה** - ששימשו בו לעבודה זרה, ונאסר בהנאה, כדתניא במסכת עבודה זרה (נא, ב) "אבד תאבדון את כל המקומות" - בכלים שנשתמשו בהן לעבודה זרה הכתוב מדבר.  **ואם תקע יצא** - דמצות לאו הנאה נינהו.  **כתותי מיכתת שיעוריה** - דהא לשריפה קאי, וכשרוף דמי, ושופר בעי שיעור, כדאמרינן לעיל /ראש השנה/ (כז, ב): כדי שיאחזנו בידו ויראה לכאן ולכאן. |
| אמר רבא:  המודר הנאה מחבירו מותר לתקוע לו תקיעה של מצוה [=משום שמצוות לאו ליהנות ניתנו],  המודר הנאה משופר מותר לתקוע בו תקיעה של מצוה. | **מותר לתקוע לו** - טעמא דכולהו משום דמצות לאו ליהנות ניתנו. |
| ואמר רבא:  המודר הנאה מחבירו - מזה עליו מי חטאת בימות הגשמים, אבל לא בימות החמה [=שבהם יש הנאה מקירור הגוף, מלבד קיום המצוה].  המודר הנאה ממעין - טובל בו טבילה של מצוה בימות הגשמים, אבל לא בימות החמה. | **חבירו מזה עליו בימות הגשמים** - שאין כאן אלא הנאת קיום המצוה, ומצות לא ניתנו ליהנות.  **אבל לא בימות החמה** - דאיכא הנאת הגוף. |

### תקיעה ללא כוונה

|  |  |
| --- | --- |
| שלחו ליה לאבוה דשמואל: כפאו ואכל מצה - יצא. |  |
| כפאו מאן? אילימא כפאו שד [=ולכן השתגע ועושה פעולות ללא הבנה] - והתניא: "עתים חלים עתים שוטה, כשהוא חלים - הרי הוא כפקח לכל דבריו, כשהוא שוטה - הרי הוא כשוטה לכל דבריו"! [=ומי שכפאו שד הוא בגדר שוטה, ואינו יכול לקיים מצוות].  אמר רב אשי:שכפאוהו פרסיים[=הגוים. ולא אכל מצווה מתוך רצון לקיים מצוה]. | **שכפאוהו פרסיים** - ואף על גב שלא נתכוון לצאת ידי חובת מצה בליל ראשון של פסח, יצא. |
| אמר רבא: זאת אומרת: התוקע [=בשופר בראש השנה ומטרתו] לשיר - יצא. | **התוקע לשיר** - לשורר ולזמר, כך שמעתי מפי מורי הזקן. וביסודו של מורי רבי יצחק בן יהודה ראיתי: התוקע לשד - להבריח רוח רעה מעליו. |
| פשיטא, היינו הך? [=ומה הוסיף רבא?]  מהו דתימא: התם [=בפסח] "אכול מצה" אמר רחמנא והא אכל [=ולכן יצא ידי חובה] | **פשיטא** - דזאת אומרת כן.  **מהו דתימא התם אכול מצה קאמר רחמנא והא אכל** - ונהנה באכילתו, הלכך לאו מתעסק הוא, שהרי אף לענין חיוב חטאת אמרינן (כריתות יט, ב): המתעסק בחלבים ובעריות - חייב, שכן נהנה. |

## תוספות

בשופר של עולה לא יתקע – כלומר: במזיד, "ואם תקע" – כלומר: בשוגג, יצא. דבשוגג מעל ונפיק לחולין, אבל במזיד אין מעילה ולא נפיק לחולין. וכשמחלק בין עולה לשלמים היה יכול לחלק בעולה גופה בין מזיד לשוגג, אבל השתא מחלק בשוגג גופיה.

אמר רב יהודה בשופר של ע"ז לא יתקע, ואם תקע יצא – תימה, מאי שנא משלמים דלא יצא משום [=שסובר רב יהודה] דמצות ליהנות ניתנו?

ורבינו חננאל גריס הכא [=במימרה השניה, לגבי שופר של ע"ז] רבא [=ואם כן אין סתירה].

ותימה דבסוף כסוי הדם (חולין דף פט. ושם) תניא: תקע לא יצא [=ואיך פוסק רב יהודה (או רבא) נגד הבריתא?] וכן קשיא אההיא מהא דאמר רבא בפרק מצות חליצה (יבמות דף קג: ושם): חלצה בסנדל שאינו שלו ובסנדל של ע"ז חליצתה כשרה ולא אמרינן מכתת שיעוריה. ופרישית כולה בשלהי כסוי הדם ופ' לולב הגזול (סוכה דף לא: בד"ה באשרה).

המודר הנאה משופר מותר לתקוע בשופר של מצוה - בפרק ב' דנדרים (דף טז:) מחלק אביי בין [=האומר] "הנאת סוכה עלי" לאומר "שלא אהנה מן הסוכה", דיכול לאסור הסוכה עליו שאינה משועבדת לו, אבל אין יכול לאסור עצמו על הסוכה שהוא משועבד לה. ופריך עלה רבא: וכי מצות ליהנות ניתנו? אלא אמר רבא: הא דאמר "ישיבת סוכה עלי" הא דאמר "שבועה שלא אשב בסוכה".

ולדברי רבא היה משמע דכאן נמי, אי אמר "הנאת שופר עלי" מותר לתקוע בשופר של מצוה דמצות לאו ליהנות ניתנו, אבל אם אמר "תקיעת שופר עלי" אסור לתקוע בשופר של מצוה אפי' לרבא, כמו דאמר גבי סוכה. אם לא נחלק משום דגבי סוכה בלאו מצוה יש הנאה בישיבה, אבל שופר אי לאו מצוה אין הנאה בתקיעה, דאינו מכוון לשיר.

ועל סוגיא דהתם קשיא דמשמע דוקא כשאמר שבועה שלא אשב בסוכה הוא דאינו יכול לאסור עצמו על סוכה לפי שהוא משועבד לה, אבל אם אמר ישיבת סוכה עלי בשבועה אסור כמו בקונם וא"כ מאי חומר בנדרים מבשבועות דקתני התם? הא שניהם חלין בענין אחד!

ויש לומר דנדרים חלין בכל ענין דשייכי דהיינו האסרת חפץ כדאמרינן בריש מסכת נדרים (דף ב:) דנדרים וחרמים מידי דמיתסר חפצא עליה לאפוקי שבועה דקאסר נפשיה מן חפצא ולכן חלים הנדרים בכל ענין שיאמר חוץ מהיכא דהזכיר הנאה משום דמצות לאו ליהנות ניתנו. ומה שמחלק שם בין אמר ישיבת סוכה עלי לשבועה שלא אשב לא בא אלא לומר שיש חילוק בין נדר לשבועה לפי שהנדר בכל ענין שיאמר מיתסר חפציו עליה ובשבועה בכל ענין שיאמר קאסר נפשיה מן חפציו.

המודר הנאה ממעיין - הא דאיצטריך לאשמועינן מודר הנאה מחבירו ומשופר וממעיין? דס"ד אמינא דוקא במודר מחבירו הוא דשרינן לתקוע לו ולהזות, משום דסתם מודר מחבירו אין דעתו על דבר מצוה כשאין מפרש בהדיא, אבל אם פירש בהדיא ממעיין ומשופר אסור, קמ"ל.

אמר רבא זאת אומרת התוקע לשיר יצא - דמצות אינן צריכות כוונה.

בפ' ערבי פסחים (פסחים דף קיד:) משמע דהוי פלוגתא [=בין התנאים], גבי הביאו לפניו מטבל בחזרת, דקתני בגמ': אכלו דמאי יצא, אכלו בשלא מתכוין יצא. ובאידך ברייתא תניא: ר' יוסי אומר אע"פ שטבל בחזרת מצוה להביא לפניו (מצה) חזרת וחרוסת. ודייק התם ע"כ לאו משום היכרא הוא, מדקתני מצוה, אלא משום דמצות צריכות כוונה.

והשתא מה שהוצרך רבא לדקדק מכאן [=ממה ששלחו לאבוה דשמואל] ולא הביא מברייתא דהתם דקתני בהדיא [=שאם אכל מצה בלא כוונה יצא]?

דהוה אמינא היינו בירקות דרבנן, אבל מצות דאורייתא בעי כוונה.

ומה שמקשה עליו מברייתות דלקמן, ולא פריך מרבי יוסי דהתם [=שסובר שמצוות צריכות כוונה]?

דהוה מצי לדחויי דלעולם מצוה משום היכרא.

# דף כח עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| אבל הכא - +ויקרא כג+ "זכרון תרועה" כתיב, והאי מתעסק בעלמא הוא, קא משמע לן [=רבא שגם בשופר יצא בלי כוונה]. | **קא משמע לן** – [=רבא] דאף על גב דמתעסק הוא יצא, דמצות אין צריכות כוונה. |

### מצוות אין צריכות כוונה

|  |  |
| --- | --- |
| אלמא קסבר רבא: מצות אין צריכות כוונה. |  |
| (1) איתיביה [=ממשנה ברכות תחילת פרק ב]:  היה קורא בתורה[=את פרשת קריאת שמע], והגיע זמן המקרא[=זמן קריאת שמע], אם כוון לבו - יצא, ואם לאו - לא יצא.  מאי לאו - כוון לבו לצאת [=מבואר שללא כוונה לצאת לא יצא ידי חובה]?  לא, לקרות.  לקרות? הא קא קרי [=וברור שמכוין לקרות]!  בקורא להגיה. | **זמן המקרא** - של קריאת שמע, והוא היה קורא בתורה פרשת שמע.  **קורא להגיה** - אף קרייה אין כאן, אלא מגמגם. |
| (2) תא שמע [=ממשנתנו כז,א]: היה עובר אחורי בית הכנסת, או שהיה ביתו סמוך לבית הכנסת, ושמע קול שופר או קול מגילה, אם כוון לבו יצא, ואם לאו לא יצא. מאי לאו: אם כוון לבו לצאת!  לא, לשמוע.  לשמוע? והא שמע!  סבור: חמור בעלמא הוא. |  |
| (3) איתיביה [=מבריתא]:  נתכוון שומע ולא נתכוון משמיע, משמיע ולא נתכוון שומע - לא יצא, עד שיתכוון שומע ומשמיע.  בשלמא נתכוון משמיע ולא נתכוון שומע - כסבור חמור בעלמא הוא, אלא נתכוון שומע ולא נתכוון משמיע היכי משכחת לה - לאו בתוקע לשיר [=ולא התכוין התוקע לשם מצוה, ומוכח שמצוות צריכות כוונה]?  דלמא דקא מנבח נבוחי [=שאינו מכוין לתקיעה – ע' תוס']. | **דקא מנבח נבוחי** - ואינו תוקע כשיעור תקיעה המפורש במשנתנו בפרק אחרון /יום טוב/ (לג, ב). |

### בל תוסיף

|  |  |
| --- | --- |
| אמר ליה אביי: אלא מעתה[=שגם ללא כוונה קיים מצוה] הישן בשמיני בסוכה[=אפילו ללא כוונה לקיים מצוה] ילקה[=משום בל תוסיף]? | **אלא מעתה** - דשאין מתכוין למצוה כמתכוין דמי.  **הישן בשמיני בסוכה** - שלא לשום מצוה.  **ילקה** - שהרי מוסיף על מצוה, ועובר משום בל תוסיף. |
| אמר לו: שאני אומר מצות אינו עובר עליהן[=בבל תוסיף] אלא בזמנן. | **מצות אין עובר עליהן** - בבל תוסיף אלא בזמנן, כגון חמשת המינין בלולב, וחמש טוטפות בתפלין, חמש ציציות בטלית, אבל תוספת יום על ימים או שעה על שעה - אין זה מוסיף. |
| מתיב רב שמן בר אבא:  מנין לכהן שעולה לדוכן, שלא יאמר: 'הואיל ונתנה לי תורה רשות לברך את ישראל, אוסיף ברכה אחת משלי', כגון +דברים א+ "ה' אלהי אבותכם יסף עליכם"? תלמוד לומר: +דברים ד+ "לא תספו על הדבר".  והא הכא, כיון דבריך ליה עברה ליה זמניה, וקתני דעבר! |  |
| הכא במאי עסקינן - בדלא סיים [=ברכת כהנים, אלא הוסיף ברכה באמצע].  והתניא: סיים?  סיים ברכה אחת.  והתניא: סיים כל ברכותיו! | בשלא סיים - אלא הוסיפה באמצע.  והא סיים קתני - בברייתא. |
| שאני הכא, כיון דאלו מתרמי ליה צבורא אחרינא הדר מברך, כוליה יומא זמניה הוא. |  |
| ומנא תימרא [=שאם אפשר לקיים מצוה נוספת אחר כך נחשב זמניה]?  דתנן:  הניתנין במתנה אחת[=על המזבח, שהם בכור ומעשר ופסח] שנתערבו בנתנין מתנה אחת - ינתנו מתנה אחת [=והיות שיש בתערובת מדם שניהם, קיים זריקת הדם לשני הקרבנות].  מתן ארבע במתן ארבע - ינתנו במתן ארבע.  מתן ארבע במתן אחת - רבי אליעזר אומר: ינתנו במתן ארבע, רבי יהושע אומר: ינתנו במתן אחת.  אמר לו רבי אליעזר: הרי הוא עובר על בל תגרע[=שחיסר שלוש נתינות דם]! אמר לו רבי יהושע: הרי הוא עובר על בל תוסיף[=שנתן ארבע מתנות גם מהקרבן שצריך רק נתינה אחת].  אמר לו רבי אליעזר: לא נאמר בל תוסיף אלא כשהוא בעצמו. אמר לו רבי יהושע: לא נאמר בל תגרע אלא כשהוא בעצמו.  ועוד אמר רבי יהושע: כשלא נתת - עברת על בל תגרע, ולא עשית מעשה בידך. כשנתת - עברת על בל תוסיף, ועשית מעשה בידך!  והא הכא, כיון דיהיב ליה מתנה מבכור - עברה ליה לזמניה, וקתני דעבר משום בל תוסיף, לאו משום דאמרינן: כיון דאילו מתרמי ליה בוכרא אחרינא הדר מזה מיניה, כוליה יומא זמניה. | הניתנין במתנה אחת - כגון דם בכור שנתערב בדם בכור חבירו או בדם מעשר.  ינתנו מתנה אחת - והרי יש בה משניהן, ועולה לשניהן.  מתן ארבע - שלמים ואשם ועולה ותודה. |
| [ממאי]? דלמא קסבר רבי יהושע: מצות עובר עליהן אפילו שלא בזמנן. [=ולא ניתן להוכיח מהמשנה את התירוץ שנאמר לעיל לשאלת רב שמן בר אבא = שגם לאחר סיום ברכת כהנים נחשב "זמניה", אלא אדרבה, גם המשנה תהווה קושיה נוספת על רבא]. | דלמא קסבר רבי יהושע כו' - ומתרתי הנך, ממתניתין ומברייתא, איכא לאותובי לרבא. |
| אנן הכי קאמרינן: רב שמן בר אבא מאי טעמא שביק מתניתין ומותיב מברייתא [=של ברכת כהנים]? לותיב ממתניתין [=של זריקת הדם]!  מתניתין מאי טעמא לא מותיב - כיון דאילו מתרמי ליה בוכרא אחרינא בעי מזה מיניה, כוליה יומא זמניה הוא, ברייתא נמי, כיון דאי מתרמי צבורא אחרינא - הדר מברך, כוליה יומא זמניה! | אנן הכי אמרינן - אנן דמייתינן סייעתא מהא, דטעמא משום דאי הדר מתרמי ליה כו', הכי קאמרינן ליה לרב שמן.  מאי טעמא שבק מתניתין כו' - שבק מתניתין הניתנין במתנה אחת, משנה היא בשחיטת קדשים.  לותיב ממתניתין - דאלימא לאקשויי. |
| ורב שמן בר אבא: התם [=בזריקת הדם אם יזדמן לו קרבן נוסף] לא סגי דלא יהיב [=ולכן יתכן לתרץ שכל היום נחשב זמנו], הכא [=בברכת כהנים] אי בעי מברך, אי בעי - לא מברך [=ולכן אין להחשיב את הזמן שלאחר ברכת כהנים כזמן קיום המצוה]. | לא סגי דלא יהיב - אי הדר מתרמי ליה דקדשים - לא מפסיד. |
| רבא אמר: לצאת[=ידי חובת המצוה] לא בעי כוונה[=ולכן אם כפוהו לאכול מצה יצא ידי חובה], לעבור[=איסור בל תוסיף] בעי כוונה[=ורק אם מכוון שהתוספת תהיה לשם מצוה עבר].  והא מתן דמים לרבי יהושע, דלעבור [=איסור בל תוסיף], ולא בעי כוונה [=שהרי רבי יהושע אוסר למרות שאינו מכוין בשאר המתנות לשם בכור]!  אלא אמר רבא: לצאת - לא בעי כוונה, לעבור, בזמנו - לא בעי כוונה, שלא בזמנו - בעי כוונה. | לצאת לא בעי כוונה - דבלאו מתכוין יוצא ידי חובתו.  לעבור בעי כוונה - שיתכוין לשום מצוה, ואי לא - לא עבר.  והא מתן דמים כו' - שאין מתכוין בשאר מתנותיו לשם בכור, וקאמר רבי יהושע: הרי הוא עובר על בל תוסיף. |

|  |  |
| --- | --- |
| אמר ליה רבי זירא לשמעיה: |  |

## תוספות

אבל הכא - תוקע לשיר מתעסק בעלמא הוה, ולקמן בפרק בתרא (דף לב:) תנן: המתעסק לא יצא.

אבל נתכוון שומע ולא נתכוון משמיע היכי משכחת לה - לא הוה מצי למימר כגון שלא נתכוון משמיע להוציא השומע, דמשמע ליה כדדייק בסוף סוגיא: משמיע לעצמו דומיא דשומע לעצמו אלמא [לא] בעי כוונה.

דקא מנבח נבוחי - פי' בקונט': דאינו תוקע כשיעור תקיעה המפורש במשנתנו. וקשיא, דאם כן אפילו נתכוון [=השומע והמשמיע] נמי לא נפיק [=כיון שאין שיעור תקיעה]!

ונראה לי מנבח נבוחי - שאין מתכוין לתקוע שיעור תקיעה, ותקע שיעור תקיעה. ושמא כך רוצה לומר בקונט'.

אי נמי [=יש לפרש מנבח נבוחי] כעין שפירש בקונט' לקמן בפרק בתרא (דף לג:) מתעסק - שהיה נופח בשופר ועלתה לו בידו תקיעה.

ומנא תימרא דתנן - גבי זריקת דם.

תימה, מאי אולמיה דהך מההיא דכהן שעולה לדוכן?

ויש לומר דגבי כהן שמתכוין לברך ולהוסיף יכול להיות שעובר אע"ג דלאו זמניה הוא, אבל כאן שאין מתכוין להוסיף, ואינו עושה אלא מחמת ספק, אין לו לעבור אי לאו משום דחשיב זמניה, אלא ודאי אמרינן דחשיב זמניה משום זמנין דאי מתרמי ליה בוכרא הדר מזה מיניה, והוא הדין גבי כהן מהאי טעמא.

וא"ת הא דאמר בפ"ק (דף טז: ושם): "למה תוקעין ומריעין כשהן יושבין ותוקעין ומריעין כשהן עומדין? כדי לערבב את השטן", והא עבר משום בל תוסיף? ועוד אמר בפרק בתרא (דף לד.): "שלש תרועות נאמרו בר"ה, שנים מדברי תורה ואחת מדברי סופרים", ואיכא למאן דאמר ב' מדברי סופרים, והשתא עבר משום בל תוסיף!? אע"ג דכבר עבר ויצאו, מכל מקום אי אתרמי ליה צבורא אחרינא הדר ותקע וחשיב זמניה! ועוד, דאפי' לאו זמניה כיון דמתכוין לשם מצוה עובר משום בל תוסיף דמסיק רבא בסמוך לעבור שלא בזמנו בעי כוונה!?

וי"ל כדפרישית בפ"ק (דף טז: ושם) דלא שייך בל תוסיף בעשיית המצוה שתי פעמים, וברכת כהנים נמי אפי' מברכין כמה פעמים לצבור אחד אין זה בל תוסיף, אלא אם כן מוסיף ברכה אחת כגון יוסף (ה') עליכם ככם (דברים א) או כיוצא בה, וכן אם נטל לולב כמה פעמים ביום או אוכל בפסח כמה זיתים של מצה אין זה בל תוסיף. וכל הניתנים במתנה אחת אם נתן כמה פעמים במקום אחד אין זה בל תוסיף, אלא אם כן נותן במקום אחר. וכן בהדס וערבה שבלולב אפילו נותן כמה הדסים וכמה ערבות בלולב אין זה בל תוסיף אפילו למ"ד צריך אגד אלא אם כן מוסיף מין אחר.

ומיהו תימה דלפי' זה אם היה נותן כמה חוטין בציצית וכמה פרשיות בתפלין בבית אחד לא היה עובר משום בל תוסיף!

ומסוכה אין להביא ראיה כאן מה שאין עובר בעשה ד' מחיצות אע"ג דאמרינן שתים כהלכתן ושלישית אפי' טפח - דכל שכן כשעושה ד' מחיצות טפי עדיף, דהוי תשבו כעין תדורו.

מתן ארבע במתן אחת - כגון דם בכור שהוא מתן אחת בדם עולה ושלמים שהם שתי מתנות שהן ארבע. ולא למבדם חטאת שהן ארבע מתנות בד' קרנות, דההוא למעלה מחוט הסקרא והני למטה.

לא נאמר בל תוסיף אלא כשהוא בעצמו - והלכך טוב שלא יגרע המצוה.

לא נאמר בל תגרע אלא כשהוא בעצמו - והלכך כיון דיוצא באחד למה נזקקנו ליתן ארבע? ועוד טפי עדיף באחד מארבע כמו שמפרש.

דלמא קסבר רבי יהושע מצות עובר עליהן שלא בזמנן - והישן בשמיני בסוכה ילקה לרבי יהושע ובשמיני ספק שביעי לא יתיב ומיהו לא קיימא מסקנא הכי.

הכא אי בעי מברך - משמע מכאן דכיון דעלה לדוכן פעם אחת ביום שוב אינו עובר בעשה דאמור להם (במדבר ו) כל היום, דהא קאמר אי בעי לא מברך.

# דף כט עמוד א

|  |  |
| --- | --- |
| איכוון [=לתקוע עבורי לשם מצוה] ותקע לי.  אלמא קסבר: משמיע בעי כוונה [=להוציא את השומע, ולא די בכוונת השומע]. | **איכוון ותקע לי** - תתכוין לתקוע בשמי, להוציאני ידי חובתי.  **משמיע בעי כוונה** - להוציא השומע. |
| מיתיבי: היה עובר אחורי בית הכנסת, או שהיה ביתו סמוך לבית הכנסת, ושמע קול שופר או קול מגילה, אם כוון לבו - יצא, ואם לאו - לא יצא. וכי כוון לבו מאי הוי? היאך לא קא מיכוון אדעתא דידיה!  הכא בשליח ציבור עסקינן, דדעתיה אכוליה עלמא. |  |
| תא שמע: נתכוון שומע ולא נתכוון משמיע, נתכוון משמיע ולא נתכוון שומע - לא יצא, עד שיתכוון שומע ומשמיע.קתני משמיע דומיא דשומע, מה שומע שומע [=ומכוין] לעצמו, אף משמיע משמיע [=ומכוין] לעצמו [=ולא להוציא את השומע]. וקתני: לא יצא! [=יש המוחקים את המלים "וקתני לא יצא". בכל אופן הכוונה היא שאם כיון המשמיע לעצמו והשומע לעצמו משמע בבריתא שיצא, ואילו לרבי זירא באופן זה לא יצא]. |  |
| תנאי היא, דתניא: שומע - שומע לעצמו, ומשמיע - משמיע לפי דרכו. אמר רבי יוסי: במה דברים אמורים? בשליח צבור [=שדעתו ממילא להוציא את כולם], אבל ביחיד - לא יצא עד שיתכוין שומע ומשמיע. |  |

### משנה: והיה כאשר ירים משה

|  |  |
| --- | --- |
| משנה.  +שמות יז+ והיה כאשר ירים משה ידו וגבר ישראל וגו', וכי ידיו של משה עושות מלחמה או שוברות מלחמה? אלא לומר לך: כל זמן שהיו ישראל מסתכלין כלפי מעלה, ומשעבדין את לבם לאביהם שבשמים - היו מתגברים, ואם לאו - היו נופלים.  כיוצא בדבר אתה אומר +במדבר כא+ עשה לך שרף ושים אתו על נס והיה כל הנשוך וראה אתו וחי, וכי נחש ממית או נחש מחיה? אלא בזמן שישראל מסתכלין כלפי מעלה ומשעבדין את לבם לאביהם שבשמים - היו מתרפאין, ואם לאו היו נימוקים.  חרש שוטה וקטן אין מוציאין את הרבים ידי חובתן.  זה הכלל: כל שאינו מחוייב בדבר - אינו מוציא את הרבים ידי חובתן. | משנה.  והיה כאשר ירים משה ידו וגו'. |
| גמרא.  תנו רבנן: הכל חייבין בתקיעת שופר: כהנים, ולוים, וישראלים, גרים, ועבדים משוחררים, וטומטום ואנדרוגינוס [=שמא הם זכר], מי שחציו עבד וחציו בן חורין [=מחמת צד חירות שבו].  טומטום [=שאין לו סימנים כלל] - אינו מוציא לא את מינו [=שמא הוא נקבה וחברו זכר] ולא את שאינו מינו.  אנדרוגינוס [=שיש לו סימני זכרות ונקבות] - מוציא את מינו אבל לא את שאינו מינו.  מי שחציו עבד וחציו בן חורין - אינו מוציא לא את מינו ולא את שאינו מינו. | גמרא.  **ועבדים משוחררין** - אבל עבדים [=שאינם משוחררים] לא, דכל מצוה שאין אשה חייבת בה אין העבד חייב בה.  **וטומטום ואנדרוגינוס** - שמא זכר הוא.  **מי שחציו עבד** - משום צד חירות שבו.  טומטום אינו מוציא את מינו - טומטום כמותו, שמא תוקע זה נקבה, וחבירו זכר.  אנדרוגינוס מוציא מינו - אנדרוגינוס כמותו, דאי בתר זכרות אזלת - שניהם חייבין, ואי בתר נקבות אזלת - שניהן פטורין.  מי שחציו עבד כו' - דלא אתי צד עבדות דמשמיע, ומפיק צד חירות דשומע. |

### החידוש בחיוב כהנים בשופר

|  |  |
| --- | --- |
| אמר מר: הכל חייבין בתקיעת שופר: כהנים, לוים וישראלים.  פשיטא! אי הני לא מיחייבי, מאן מיחייבי? |  |
| כהנים אצטריכא ליה, סלקא דעתך אמינא: הואיל וכתיב +במדבר כט+ יום תרועה יהיה לכם - מאן דליתיה אלא בתקיעה דחד יומא הוא דמיחייב, והני כהנים, הואיל ואיתנהו בתקיעות דכל השנה, דכתיב +במדבר י+: "ותקעתם בחצצרת על עלתיכם", אימא לא ליחייבו - קא משמע לן. |  |
| מי דמי? התם חצוצרות, והכא שופר! |  |
| אלא אצטריך, סלקא דעתך אמינא: הואיל ותנן [=משנה לעיל דף כו,ב]: "שוה היובל לראש השנה לתקיעה ולברכות", מאן דאיתיה במצות היובל איתיה במצוה דראש השנה, והני כהנים, הואיל וליתנהו במצוה דיובל, דתנן: "כהנים ולוים מוכרין לעולם וגואלין לעולם", אימא: במצוה דראש השנה לא ליחייבו, קא משמע לן. | הכי גרסינן: "**כהנים ולוים מקדישין לעולם וגואלין לעולם**" - זו היא גירסת רבינו יצחק הלוי, ושאר רבותי גורסין: "מוכרין לעולם וגואלין לעולם".  ושתיהן משניות הן במסכת ערכין (כו, ב; ולג, ב), ובין מקדישין ובין מוכרין תרוייהו משנה יתירה נינהו, אלא איידי דתנא התם גבי ישראל /ערכין/ (כד, א) "אין מקדישין לפני היובל פחות משתי שנים, ולא גואלין אחר היובל פחות משנה", תנא גבי כהנים מקדישין וגואלין, ואיידי דתנא גואלין ומקדישין גבי הדדי - תנא נמי גבי גואלין דמכירה מוכרין לעולם, והכי מוקים במסכת ערכין (כז, א), ומיהו גואלין לעולם - לפי שנאמר בישראל במוכר בית בערי חומה (ויקרא כה) ואם לא יגאל עד מלאת לו שנה תמימה נחלט, אבל בלוים - גאולת עולם תהיה ללוים, ולפי שנאמר בישראל המוכר שדה אחוזה (שם /ויקרא כה/) במספר שני תבואות ימכר לך שאינו מותר לגאול פחות משתי שנים, אבל לוים גואלין מיד, לפי שנאמר במקדיש שדה אחוזה (שם, /ויקרא/ כז) ואם לא יגאל את השדה בעלים, ומכר גזבר את השדה לאיש אחר - לא יגאל עוד, אלא יוצאה לכהנים ביובל, הלוים גואלין לעולם,  והאי דאמרי הכא ליתנהו במצות יובל - קאי אמקדיש שדה אחוזה ולא גאלה ומכרה גזבר, שאין יובל מפקיע מיד המקדיש אם לוי הוא, כדרך שמפקיע מיד ישראל.  **קא משמע לן** גרסינן, ולא גרסינן: נהי דליתנהו בהשמטת קרקעות כו', דהא ודאי איתנהו, בין שלקחו הם מישראל מחזירין ביובל, דלא נפקי לוים מכלל כל מצות והדינין, בין שלקחו ישראל מהן מן האלפים אמה שניתנו לחוץ לעריהם יוצא ביובל, ואפילו בתי ערי חומה שאין חוזרין לישראל ביובל - חוזרין להם, דכתיב (שם, /ויקרא/ כה) ואשר יגאל מן הלוים וגו'. |

### האם מי שחציו עבד מוציא את עצמו

|  |  |
| --- | --- |
| [=ציטוט המשנה:] מי שחציו עבד וחציו בן חורין אינו מוציא לא את מינו ולא את שאינו מינו.  אמר רב הונא: ולעצמו מוציא. |  |
| אמר ליה רב נחמן לרב הונא: מאי שנא לאחרים דלא - דלא אתי צד עבדות ומפיק צד חירות, לעצמו נמי, לא אתי צד עבדות דידיה ומפיק צד חירות דידיה!  אלא אמר רב נחמן: אף לעצמו אינו מוציא. |  |
| תניא נמי הכי: מי שחציו עבד וחציו בן חורין - אף לעצמו אינו מוציא. |  |

### להוציא אחרים בברכת הנהנים

|  |  |
| --- | --- |
| תני אהבה בריה דרבי זירא: כל הברכות כולן, אף על פי שיצא - מוציא, חוץ מברכת הלחם וברכת היין, שאם לא יצא - מוציא, ואם יצא - אינו מוציא. | **אף על פי שיצא מוציא** - שהרי כל ישראל ערבין זה בזה למצות.  **חוץ מברכת הלחם והיין** - ושאר ברכת פירות וריחני, שאינן חובה אלא שאסור ליהנות מן העולם הזה בלא ברכה, ובזו - אין כאן ערבות, שאינו חובה על האדם; לא ליתהני ולא ליבריך. |
| בעי רבא: |  |

## תוספות מסכת ראש השנה דף כט עמוד א

דתנן כהנים ולוים מקדישים לעולם וגואלים לעולם - פירש בקונטרס שזו היא גי' ר"י הלוי' ושאר רבותיו גורסין מוכרין לעולם וגואלין לעולם/ ושתיהן משניות הן במסכת ערכין (דף כו: ודף לג:) ובין מקדישין ובין מוכרין תרוייהו משנה יתירה נינהו, אלא איידי דתנן התם גבי ישראל (שם דף כד.) אין מקדישין לפני היובל פחות משתי שנים ואין גואלין אחר היובל פחות משנה תנא סיפא נמי מקדישין וגואלין, ואיידי דתני מקדישין וגואלין גבי הדדי תנא נמי גבי גואלים דמכירה מוכרין לעולם הכי מוקים לה במס' ערכין (דף כז.) וגואלין לעולם היינו לפי שנאמר בישראל המוכר שדה אחוזה במספר שני תבואות ימכר לך שאינו מותר לגאול פחות משתי שנים אבל לוים גואלין מיד וגואלים לעולם ומקדיש היינו לפי שנאמר במקדיש שדה אחוזה לא יגאל עוד אלא יוצאה לכהנים ביובל והלוים גואלין לעולם.

ועתה גי' רבינו יצחק הלוי ניחא שאין היובל מפקיע מיד המקדיש אם הוא לוי כמו בישראל אבל מכירה וגאולה שגואל מיד א"נ בבתי ערי חומה שאינן נחלטות לסוף שנה מה ענין זה למצוה דיובל אף על גב דאין זה נוהג אלא בזמן שהיובל נוהג מ"מ לא משמע הכי לישנא דליתנהו במצות דיובל ועוד שמשנה ראשונה הוה ליה לאיתויי דההיא דמקדישין לעולם שהיא בפרק אין מקדישין (שם דף כו:) ולא ההיא דמוכרין לעולם דמתניתין היא בפרק בתרא דערכין (דף לג:).

קא משמע לן נהי דליתנהו בהשמטת קרקע בהשמטת כספים ושלוח עבדים מיהא איתנהו - כך כתוב ברוב ספרים. ובקונטרס גרס "קא משמע לן" ותו לא. ולא גרס "נהי דליתנהו בהשמטה", דודאי איתנהו בין שלקחו הם מישראל מחזירין דלא נפקי מכלל המצות בין שלקח ישראל מהן מן האלפים אמה שנתנו להם חוץ לעריהם יוצא ביובל ואפילו בתי ערי חומה שאין חוזרין לישראל ביובל חוזרין להם שנאמר ואשר יגאל מן הלוים כן הקשה בקונטרס ואין זו קושיא גמורה שהרי יש לפרש דהשמטת קרקע קרי מקדיש שדה אחוזה ולא גאלה ומכרה גזבר שאין יובל מפקיעה מיד מקדיש אם הוא לוי כדרך שמפקיעה אם הוא ישראל שיוצאה לכהנים ביובל ונהי דליתנהו בהשמטת קרקע דקאמר היינו בכל דין השמטת קרקע אבל זה ודאי קשיא דהוה ליה למימר בהשמטת קרקע דמכירה מיהא איתנהו כגון מכרו להם שדה או מכרו הם לאחרים כי היכי דחשיב בהשמטת כספים ושלוח עבדים ועוד מה ענין השמטת כספים אצל יובל הא בהדיא תנא בספרי בפרשת ראה דשביעית משמטת כספים ואין יובל משמט כספים דממעט ליה מוזה דבר השמיטה שמוט שמיטה משמט כספים ולא יובל וזה דוחק לומר דנקטיה לרבי דלרבי תלויה השמטת כספים ביובל כדאמר בהשולח (גיטין דף לו. ושם) דבזמן שהיובל נוהג השמטת כספים נוהגת.

# דף כט עמוד ב

|  |  |
| --- | --- |
| ברכת הלחם של מצה, וברכת היין של קידוש היום, מהו? כיון דחובה הוא - מפיק, או דלמא ברכה לאו חובה היא? | **ברכת הלחם** - של אכילת מצה, שמברכין (לפני) +מסורת הש"ס: [לפניה]+ המוציא.  **וברכת היין** - שמברכין לפני קידוש.  **מהו** – [=לגבי ברכת] "על אכילת מצה" ו"מקדש ישראל" לא תיבעי לך, דחובה נינהו ומפיק. אלא ברכת המוציא וברכת היין מיבעיא לן, שאין באות אלא לפי שהמברך צריך שיטעום, ואי אפשר ליהנות בלא ברכה, אי נמי לא טעים איהו אי אפשר דלא יהיב ליה לחד מינייהו למטעם, ובעי ברכה, מאי?  **כיון דחובה היא** - אכילת מצה חובה עליו, וכן קידוש היום חובה עליו, ואי אפשר שלא בהנאה, והנאה אי אפשר בלא ברכה - נמצאת המצוה תלויה בברכת הנאה, ומפיק.  **או דלמא** - בברכת ההנאה לאו חובה למצוה אתיא, שאף בכל ההניות היא נוהגת. |
| תא שמע, דאמר רב אשי: כי הוינן בי רב פפי הוה מקדש לן, וכי הוה אתי אריסיה מדברא הוה מקדש להו. |  |

|  |  |
| --- | --- |
| תנו רבנן: לא יפרוס אדם פרוסה לאורחין [=ויברך עבורם], אלא אם כן אוכל עמהם [=שכן בברכת הנהנים אינו יכול להוציא אחרים בלי לצאת בעצמו]. אבל פורס הוא לבניו ולבני ביתו, כדי לחנכן במצות. ובהלל ובמגילה, אף על פי שיצא - מוציא.  הדרן עלך ראוהו בית דין. | **לא יפרוס** - ברכת המוציא, כדאמרינן לעיל: שאינה חובה עליהם = לא יאכלו ולא יברכו.  הדרן עלך ראוהו בית דין. |

# פרק רביעי

|  |  |
| --- | --- |
| /משנה/. יום טוב של ראש השנה שחל להיות בשבת, במקדש היו תוקעין, אבל לא במדינה. משחרב בית המקדש התקין רבן יוחנן בן זכאי שיהו תוקעין בכל מקום שיש בו בית דין. אמר רבי אלעזר: לא התקין רבן יוחנן בן זכאי אלא ביבנה בלבד. אמרו לו: אחד יבנה ואחד כל מקום שיש בו בית דין. ועוד זאת היתה ירושלים יתירה על יבנה: שכל עיר שהיא רואה ושומעת וקרובה ויכולה לבוא - תוקעין, וביבנה לא היו תוקעין אלא בבית דין בלבד.  גמרא. מנא הני מילי? אמר רבי לוי בר לחמא אמר רבי חמא בר חנינא: כתוב אחד אומר +ויקרא כג+ שבתון זכרון תרועה, וכתוב אחד אומר +במדבר כט+ יום תרועה יהיה לכם. לא קשיא; כאן - ביום טוב שחל להיות בשבת, כאן - ביום טוב שחל להיות בחול. אמר רבא: אי מדאורייתא היא - במקדש היכי תקעינן? ועוד: הא לאו מלאכה היא דאצטריך קרא למעוטי, דתנא דבי שמואל: +במדבר כט+ כל מלאכת עבדה לא תעשו - יצתה תקיעת שופר ורדיית הפת, שהיא חכמה ואינה מלאכה. אלא אמר רבא: מדאורייתא מישרא שרי, ורבנן הוא דגזור ביה, כדרבה. דאמר רבה: הכל חייבין בתקיעת שופר, ואין הכל בקיאין בתקיעת שופר, גזירה שמא יטלנו בידו וילך אצל הבקי ללמוד, ויעבירנו ארבע אמות ברשות הרבים. והיינו טעמא דלולב, והיינו טעמא דמגילה.  משחרב בית המקדש התקין רבן יוחנן בן זכאי וכו'. תנו רבנן: פעם אחת חל ראש השנה להיות בשבת, [והיו כל הערים מתכנסין]. אמר להם רבן יוחנן בן זכאי לבני בתירה: נתקע. - אמרו לו: נדון. - אמר להם: נתקע ואחר כך נדון. לאחר שתקעו אמרו לו: נדון! - אמר להם: כבר נשמעה קרן ביבנה, ואין משיבין לאחר מעשה. אמר רבי אלעזר: לא התקין רבן יוחנן בן זכאי אלא ביבנה בלבד. אמרו לו: אחד יבנה ואחד כל מקום שיש בו בית דין. אמרו לו היינו תנא קמא! - איכא בינייהו בי דינא דאקראי.  אמרו לו אחד יבנה ואחד כל מקום שיש בו בית דין. אמר רב הונא: | משנה.  יום טוב של ראש השנה שחל להיות בשבת במקדש היו תוקעין - בגמרא מפרש לה.  אבל לא במדינה - לא בירושלים, ולא בגבולין.  אלא ביבנה - שהיתה שם סנהדרי גדולה בימיו, וכן בכל מקום שגלתה סנהדרין, אבל לא בבית דין של עשרים ושלשה.  ועוד זאת היתה ירושלים - בעודה בבנינה, יתירה בתקיעת שבת על יבנה.  שכל עיר שרואה - את ירושלים.  ושומעת ויכולה לבא כו' - מפרש בגמרא מאי תנא דקאמר ועוד.  גמרא.  זכרון תרועה - ולא תרועה ממש, אלא מקראות של תרועה יאמרו.  מלאכה היא - בתמיה.  גזירה שמא יטלנו וכו' - ובמקדש לא גזור, דאין איסור שבות דרבנן במקדש.  והיו כל הערים - שסביבות יבנה.  מתכנסים - לשם, לשמוע תקיעה משלוחי בית דין, לפי שהיו רגילין כן בירושלים.  בני בתירה - גדולי הדור היו.  נדון - אם יש לגזור אף במקום בית דין, שמא יטלנו.  ואין משיבין לאחר מעשה - גנאי הוא שנוציא לעז טועים על עצמינו.  בית דין דאקראי - לתנא קמא - תקעינן, ותנא דאמרו לו סבר: אחד יבנה ואחד כל מקום שיש בו בית דין קבוע, דומיא דיבנה. |

## תוספות מסכת ראש השנה דף כט עמוד ב

ברכת הלחם - דמצה וברכת היין דקידוש מבעיא ליה דוקא מהו, כיון דלא הנאותן הן.

אבל לא במדינה - לא בירושלים ולא בגבולים כדפירש בקונטרס והא דקתני כל עיר שרואה ושומעת תוקעין בה היינו לאחר חורבן שתיקן רבן יוחנן בן זכאי וא"ת ומ"ש מלולב שהיה ניטל אפילו בגבולין בזמן שבהמ"ק קיים כדמשמע בלולב (הגזול) [וערבה] (סוכה ד' מג. ושם) שהיו מוליכין לולביהן לבהכ"נ וי"ל דשאני לולב שאינו אלא טלטול בעלמא הואיל ואשתרי במקדש לא החמירו במדינה אבל תקיעת שופר מעשה חכמה ומיהו קשיא דלאחר חורבן הבית הקילו טפי בשופר מבלולב שתיקן רבן יוחנן בן זכאי שיהו תוקעין בכל מקום שיש ב"ד אבל לולב לא אשתרי כדמשמע התם דמוקי לה ההיא דמוליכין לולביהן בזמן בית המקדש ובגבולין משמע דבזמן שאין בית המקדש קיים לא הותר בשום מקום וי"ל דשופר שהוא להעלות זכרוניהם של ישראל לאביהן שבשמים לא רצו לבטל לגמרי וכיון דתקון בחד ב"ד תקון בכל מקום שיש ב"ד אף על פי שבזמן הבית לא היה אלא במקדש דוקא ועוד י"ל דבדין הוא דלולב יהיה דוחה בגבולין יותר משופר שבראש השנה לא היה ידוע קביעות החדש אלא בירושלים אבל יום ראשון דלולב היה ידוע בגבולין.

הא לאו מלאכה היא דאיצטריך כו' - קשיא אדרבה אי מלאכה לא איצטריך קרא דהא מכל מלאכה לא תעשו נפקא ומשום דלאו מלאכה היא איצטריך קרא ונראה לי דאי לאו מלאכה היא הא פשיטא דליכא למיסרה אבל אי מלאכה היא איצטריך קרא סלקא דעתך אמינא תשתרי משום דכתיב יום תרועה יהיה לכם ואפילו בשבת ולהכי איצטריך קרא למיסרה ויום תרועה מוקי לה בחול.

כל מלאכת עבודה לא תעשו - בי"ט כתיב והוה מצי לאתויי כל מלאכה לא תעשו דאף ביום שבת לא איתסר אף על גב דלא כתיב ביה עבודה.

רדיית הפת - פירש רבינו חננאל רדייה דהכא לאחר אפייה ושרי לכתחילה ורדייה דריש מסכת שבת (דף ג:) דהתירו לו לרדות קודם שיבא לידי אפייה דאיסור סקילה או לא התירו דמשמע דאסור מדרבנן ברודה הפת בעוד שהיא עיסה דהוא כעין לש שמרככו כשרודהו בידו ובחנם דחק דהך דהכא נמי לא שריא אלא מדאורייתא כדמוכח בפרק כל כתבי (שבת דף קיז:) גבי מציל פת מן התנור שמציל מזון שלשה סעודות דקאמר כשהוא רודה לא ירדה במרדה אלא בסכין וכן תקיעת שופר אסור מדרבנן כדמוכח בפ' כסוי הדם (חולין דף פד:) דקאמרינן תקיעת שופר בגבולין תוכיח שספיקה דוחה יום טוב ואין ודאה דוחה שבת ואפילו הכי לא היו אוסרין אי לאו משום דרבה שמא יעבירנו.

שמא יטלנו ויעבירנו ארבע אמות - הא דלא נקט שמא יוציאנו מרשות היחיד לרשות הרבים פי' בקונט' בסוכה (דף מג.) משום דלא פסיקא דאם הגביהו על מנת להצניעו ונמלך והוציאו פטור וקשיא דגבי העברת ד' אמות נמי לא מיחייב אלא א"כ הגביהו על מנת להעבירו ד' אמות ונראה דמרשות היחיד לר"ה אית ליה הכירא וליכא למיגזר אבל ברשות הרבים זימנין דלאו אדעתיה ומעביר ארבע אמות [ועיין תוספות מגילה ד: ותוס' סוכה מג. ותוספות ביצה יח.].

1. כך הגרסה בתוס' הרא"ש. [↑](#footnote-ref-1)